

۱۲۷
مَصْبَاحُ الْإِسْلَامِ

فِي
طُرُقِ يُقَالُ لَهَا سَلَامُ

تأليف شریف جناب معالی القاب

مولانا المولوی محمد عبد الغفور صاحب فاروقی

رئیس محمد آبا و ضلع عظیم گڑھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَامِی پَرِ سَیِّدِ کَرِیْمِ

فہرست مضامین مصباحِ احکام فی طریق الاسلام

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۵۴	بعثت انبیاء کے وجہ	۲	تمہید جستجو
۵۵	سب قوموں کی طرف انبیاء	۵	منافع عناصر اربعہ
	بھیجے گئے۔	۱۰	شانِ رزاقی
۶۰	فرقہ ہندو کا تذکرہ	۱۲	خلقتِ انسانی
۷۵	مخلوق کی پرستش اگرچہ وہ منظر	۱۷	قوتِ عقلی
	صفات الہی ہوں نا جائز ہے	۲۳	اسلامی عقاید
۷۶	بت پرستی کے وجہ محرک	۲۴	بیانِ جلالت
۸۳	التصوف	۲۹	بیانِ وحدت
۹۳	الاسلام	۳۱	خدا شناسی کی استدلالی حالت
۹۸	اُس زمانہ کی حالت یکساں نہ		عناصر اور کواکب میں تخلیق کی
	ابتداءً ظہور کیا	۳۲	لیاقت نہیں
۱۰۷	اسلامی تعلیم کی خوبیاں	۳۸	موثر حقیقی کا تعدد عقل کے خلاف
۱۱۱	خدا کی راہ میں جس سے مخلوق کو		ہے۔
	فائدہ ہو خرچ کرنا۔	۵۳	خلاق عالم جسمانی شکل میں ظہور
۱۲۲	برہمن کے معاوضہ سے دگر کرنا		نہیں کر سکتا

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۸۵	پڑوسیوں کے ساتھ محبت	۱۲۶	معاملات قتل میں دیت کے
۱۸۸	محاسن اخلاق کی تعلیم		فوائد
۱۹۱	دل کی تنگی دینی اور غریبی	۱۲۹	مقدمات زنا کیوں ناجائز ہے
۱۹۵	حسب		راضی نامہ ہیں
۱۹۶	راستی بازی اور دل کی		ازدواج اور زوجین کا باہمی
	پاکی	۱۳۲	سلوک
۱۹۹	رحم دلی	۱۴۰	طلاق کی حقیقت
۲۰۱	صلح جوئی	۱۴۷	تعداد ازدواج کی مضرتیں و منافع
۲۰۳	مطلوبی بوجہ راستبازی		اور فیصلہ عقلی
۲۰۷	اشاعت اسلام کے ذرائع	۱۵۲	تذکرہ ازواج نبوی
۲۱۱	صحابہ اور حواریوں کی وفاداری کا	۱۵۵	پیغمبر علیہ السلام کو جو وسعت بخصوص
	مقابلہ		ازدواج دیکھی تھی اسکے فوائد
۲۲۰	اشاعت مذہب میں شاہی	۱۵۸	خمر کی حرمت
	اقدار کی شرکت	۱۶۳	کبر اور نخوت کی ممانعت
۲۲۳	دوسروں کے ہم مذہب بنانیکا	۱۶۷	غلامی اور غلاموں کے ساتھ
	شوق		سلوک
۲۲۶	ترکان تاتار کا تذکرہ	۱۸۰	زبان کا بڑی باتوں سے روکنا
۲۳۴	بجہ اسلام کا قبول کرنا ممنوع ہے	۱۸۳	تیمون کی سرپرستی اور ان کے
۲۳۵	پیغمبر اسلام اور حکومت		حقوق کی حفاظت

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۸۵	علم حق	۲۳۷	حکایات مظالم مشرکین
۲۸۹	ارادۃ الہی	۲۴۲	الحجزیہ
۲۹۳	ارادۃ انسانی	۲۴۸	مسلمانوں کے مذہبی اختلافات
۲۹۵	فصل	۲۵۷	اصلی عقائد اسلامی کا بامراد عقل
۲۹۸	خیالات اہل سنت اور معتزلہ کی		امتیاز کرنا
	بنیاد مسئلہ تقدیر میں	۲۶۲	قرآن کے مخلوق وغیر مخلوق ہونیکا
۳۰۰	خلق مراد		جھگڑا اور بعض عباسی خلفاء کے
۳۰۳	فضل خدا		مظالم
۳۰۶	لفظ اضلال کی تشریح معنوی	۲۶۶	اسلام پر زوال و دل اسلامیہ
۳۰۷	التقدیر		کی بے اثری
۳۱۱	اثر دعا و صدقات	۲۶۷	انگلش گورنمنٹ کی بے تقبسی
۳۱۲	القرآن	۲۶۹	عقل کی آویزش ساتھ ا و ہام اور
۳۱۷	الفاظ قرآن		تقصب کے
۳۲۶	معانی قرآن	۲۷۰	حسنات دنیوی کی طلب
۳۳۰	اخبار بالغیب	۲۷۳	انگلش گورنمنٹ اور مسلمان رعیت
۳۵۱	مزید شبہات کے جواب جو قرآن پر	۲۷۶	اسلام کا آخر انجام دنیا میں
	وارد کیے جاتے ہیں	۲۷۸	مجموعۃ احادیث
۳۶۰	تذکرہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ	۲۸۰	معاملات دنیا اور بعض احکام شرعی
	وآلہ وسلم	۲۸۲	مباحث متعلقہ مسئلہ تقدیر

صفحہ ابتدائی	مضمون	صفحہ ابتدائی	مضمون
۴۰۳	حجت مسیحی	۳۶۴	معاملہ تبلیغ میں مختلف تدبیروں کی
۴۰۶	اسلامی حجت		آزمائش۔
۴۳۴	خوارق عادات	۳۶۸	مال غنیمت اور خراج کا تذکرہ
۴۵۰	معراج	۳۷۳	تاخت زید بن حارثہ
۴۵۲	رحمت پروردگار	۳۷۵	بنو نضیر کا اخراج اور ان کے
۴۵۶	کہ عشق آسان نہو، اولیٰ افتاد مشکلہا		دوسروں کا قتل
۴۷۸	حکایت	۳۷۹	صداقت رسالت کے قرائن
۴۸۵	عقیدہ	۳۸۰	تعلیم محمدی
۴۹۰	خاتمہ الکتاب	۴۰۱	اگلے صحائف کی پیشین گوئی

مصباح الکلام
فی

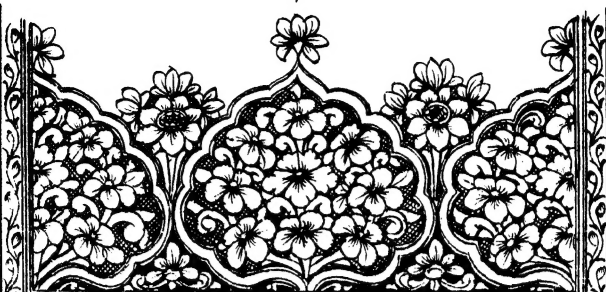
طریق الاسلام

تالیف شریف جناب معلی القاب
مولانا المولوی محمد عبدالغفور الفتاروقی
رئیس محمد آبا ضلع اعظم گڑھ

محمد رحمت اللہ علیہ کے

نامی پریس کرائیو پرنٹرز چھپا

۱۳۲۳ھ



یام اور ایانیا بم جستجوی می نم حاصل آید یانیا پد آرزوئی می نم
رازهای دل بیان سازم برین رخود بشنود و باشنود من گفتگوی می نم



بسم الله الرحمن الرحيم

یہ خاک کا پتلا جسکو انسان کہتے ہیں گنجینہ اسرار قدرت ہوا سکے کا لب دین
بڑے بڑے گران بہا ہوا ہرودیت رکھے گئے ہیں جنہیں ایک جوہر شریف عقل کا بھی
ہے۔ اسی عقل کی بدولت اُس نے مدارج علمیہ پر صعود کیا اور دقائق حکمیہ حل کیے لیکن
سچ یوں ہے کہ دریائے ناپید اکنا علم سے اُسکو اتنا حصہ بھی نہیں ملا ہے کہ خود اپنی پیاس
کو بجھا سکے اور زیادہ نہیں توان اسرار کو دریافت کر لے جو اُسکی ابدی زندگی سے
تعلق رکھتی ہیں اور جن پر اُسکی اخروی آسائش کا دار و مدار ہے۔ وہ زمین پر بٹھیا ہوا
آسمان کی باتیں استملا لایا کرتا ہے لیکن یہ نہیں جانتا کہ خود اُسکے وجود کی کیا حقیقت ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

اپنے ابنائے جنس کو مرتے دیکھتا ہے اور باور کرتا ہے کہ موت اُسکی تاک میں لگی ہوئی ہے اور جلد یادیر میں اُسکو بھی سکرات موت کا تلخ ذائقہ چکھنا اور حسرت و افسوس کے ساتھ اس سرے فانی کو چھوڑنا پڑے گا وہ ایسا ناعاقبت اندیش تو ہے نہیں کہ افسردہ سفر اور اُسکے منازل و مراحل کے استدراک حال میں اپنی کوششوں کا کوئی دقیقہ اٹھا لے کھے مگر میدان سخت تاریک ہے عقل کی مشعل اُسکے گرد و غبار میں کچھ کام نہیں دے سکتی۔ بٹے بٹے دانشمندان نے قیاس کے گھوٹے دوڑائے جو چند قدم چلے اور پھر ٹھٹھک کر رہ گئے مشہور دقیقہ سنجون نے سخت عرق ریزیان کیں اور ان گروہوں کو کھولنا چاہا مگر کھلنا اور کھولنا کیسا اُسکھے ہوئے سلسلہ میں کوئی سلجھا ہوا دھاگا بھی اُنکے ہاتھ نہیں آیا۔ یورپ اور ایشیا کے دانشمند مثل افریقی وحشیوں کے لاعلم مرے اور اب بھی اگرچہ ہر ایک فی شعور اپنی قوت فکر پر زور دیتا اور پتہ لگانے کی کوشش کرتا رہتا ہے مگر حسبِ اگلوں کو نا کامی ہوئی بچھلون کو بھی امید کامیابی نہیں ہے جو کچھ ہونا ہے وہ یہی ہے کہ تفتیش کی کشمکش میں ایک دن کوچ کی گھنٹی بجادیجائے اور غیر معلوم الحقیقت راستہ پر چلنا پڑے۔

موت کا ساکن بعینہ حر فی لفظ تلفظ میں کرایا کر دو معلوم نہیں ہوتا مگر اُسکے معنی میں کوہ ہمالیہ سے زیادہ سنگینی موجود ہے خدا کو علم ہے کہ مسافر ان عدم اس بارگران کو کیونکر اٹھاتے ہیں اور صبر و سکوت کے ساتھ قدم بقدم یکے بعد دیگرے چلے جاتے ہیں۔ یہ تیز رو جانے والے ایسے بخیر سوہتے ہیں کہ کتنا ہی چیخو چلاؤ

ہاتھ پاؤں کپڑے جنہیں ڈوبوا کر ان سے سر نہیں اٹھاتے اور ستم تو یہ ہے کہ اشاروں سے
 بھی نہیں بتا دیتے کہ جان کنی کا سخت مرحلہ کیونکر طے ہوا۔ وہ دم نکلتے ہی عزیزوں کی
 محبت آشناؤں کی مودت کو بھول جاتے ہیں اور شائد ان میں کوئی ایسی تعاطیل قیامت
 پیدا ہو جاتی ہے جو زندوں کے جوش محبت کو بھی سلب کر لیتی ہے تب ہی تو ایسے عزیز جو
 جان سے زیادہ پیارے تھے بارگروں ہو جاتے ہیں اپنے دوستوں کے ہاتھوں اور
 نرم بچھونوں سے اٹھائے جاتے اور فرش خاک پر تنگنا سے لحد میں لٹا دیے جاتے
 ہیں۔ سامان راحت سے اس قدر بے پروائی کی جاتی ہے کہ ہوا دار کمروں میں جن کو
 بے مروجہ چین نہیں آتا تھا ان کی آسائش کے لیے ایک ایسا سوراخ بھی نہیں چھوڑا
 جاتا جو گرد و غبار کے ساتھ سہمی مگر کوئی جھونکا ہوا کا ان تک پہنچائے۔ آدمی کتنا ہی
 خوش نصیب ہو اور کامیابی کا کیا ہی زرین چتر اُس کے سر پر پھر رہا ہو مگر فطرتاً انسانی
 امیدوں کا سلسلہ ایسا دراز ہے کہ کبھی ختم نہیں ہوتا دنیا دار اور خدا پرست دونوں بستر مرگ
 پر شاکِ پائے جاتے ہیں کہ عمر نے کوتاہی کی اور ناگاہ وہ وقت آگیا کہ ضروری تئنائیں
 پیوند خاک ہوا چاہتی ہیں۔ اس خیال کے ساتھ ایک طرف بیماری کی تکلیف جاگرتا
 اور دوسری طرف املاک دنیوی کی بے تعلقی روح فرسا ہوتی ہے پھر سکرانِ موت کی شدت
 مفارقتِ احباب کا خیال اور زیادہ تر آئندہ زندگی کی تاریک حالت انہیں ہر ایک
 جگہ خود ایسی درد انگیز اور حسرت خیز مصیبت ہے کہ محض اُس کے تصور سے رونگٹے
 کھڑے ہوتے ہیں اور کلیجہ منہ کو چلا آتا ہے۔

اجل ایسے مبتلائے بلا کو دوستوں نے چھوڑا عزیزوں نے اُس سے مُنہ
 موڑا اب جس دے روح تنہا ہو اور خود روح معلوم نہیں کہ کس وادی میں چکر کاٹ رہی ہے
 تہا می حقوق مالی و ملی سا قہ ہو چکے شاید کچھ کھونے دینا ردِ مہم حیب اعمال میں پچھے چھپا
 ساتھ لے ہوں مگر وہ قدر کے لائق نہیں اور اُنکو کسی موقع پر پیش کرتے ہوئے خود
 اپنے تئیں شرم آتی ہے۔ آہ یہ غم آگین نظارہ حسرت ناک سماں آنکھوں سے خون وہاں لا
 ہو اور اُسکا اندازہ وہی دل و دماغ کر سکتا ہے جو ایسی مصیبت میں پڑ گیا ہو۔

دنیا کے بے دردم شہر بادشاہ اپنے سرکش کا فر نعمت غلام کو اگر ایسی حالت ار
 میں گرفتار دیکھیں تو شک نہیں کہ اُنکو بھی رحم آجائے اور اُن آنکھوں سے جنھیں قتل و غارت
 کا تماشا مرغوب ہے آنسو ٹپکتے ہیں۔ اچھا دیکھو تو سہی کہ اس غریب الیاء بے یار و مددگار کا
 بھی کوئی ذی اقتدار قاضی کیا اُسکو اس درد انگیز واقعات کی خبر نہیں ہے یا وہ ایسا سنگدل
 ہے کہ مصیبت زدوں کی گرمی آہ سے نہیں پیچتا ؟

عناصر اربعہ جب کو تم جانتے اور پہچانتے ہو اس عالم کے بہت بڑے ارکان ہیں
 وہ سب ہر چند مختلف الماہیت ہیں مگر ان میں ایک کا دوسرے کے ساتھ منقلب و متبدل
 کہو کہ اپنی صورت بدل کے دوسرے کے ساتھ گھل مل جانا اور ہر پھر کے اپنی اصلی
 صورت پر آ جانا بقاے عالم کا بہت بڑا راز ہے۔

پانی کا ایک قطرہ جو دیکھنے میں بے حقیقت نظر آتا ہے درحقیقت معلوم نہیں کہ ابتدا
 خلقت عالم سے اُس نے کتنی سکین بدلیں کیا کیا رنگ دکھائے ہرے ہرے سبز

اگائے نئے نئے درخت جمائے ذی روح اجسام کی پرورش کی خاک میں مل گیا
 بخار بنا ہوا کے سر پر چڑھ گیا اور پھر اپنے حیر کو بشکل اصلی واپس آیا ہو۔ یہ انقلابی نظام
 اگر رک جائے تو شیرازہ عالم کھرجائے ارزاق کا دروازہ بند ہوا انسانی تدبیر میں بیکار
 رہیں اور ہر ایک جان ار اپنی جگہ پر دم توڑے۔ علم طبعیات کے جاننے والے مکو
 مطمئن کر سکتے ہیں کہ اس طرح کے انقلاب سکوت کے ساتھ ہر لحظہ اور ہر ساعت ہوتے
 رہتے ہیں اور اُنکا تماشادیدہ بصیرت کے لیے حیرت خیز و عبرت انگیز ہو۔

پانی کی خلقت حیوانات اور نباتات کے لیے مایہ زندگانی ہے ایسی ہی بولت پیاس
 بجھتی ہے غذا کے ہضم میں مدد ملتی ہے نباتات کی روئیدگی اور شادابی کا مدار پانی پر ہے
 پانی نہ تو آفتاب کی گرمی تمام جانداروں کو ہرے بھرے باغوں سرسبز جنگلوں کو جلا دے
 کشتیاں اور جہاز بیکار رہ جائیں اور یہ عمدہ اور لذیذ غذائیں جنکا لطف انسانی ذائقہ
 اٹھا رہا ہے میسر نہوں بھری وبری جانور مرثین غسل کی جگہ خاک میں لوٹنا پڑے کپڑوں
 کی اور غول اپنے بدن کی گندگی قوت شامہ کا دم ناک میں کرے۔

ہمنے سرسری طور پر چند عام فہم فائے تحریر کیے ہیں اور دریا سے ایک پیالہ
 بھر کے تمھارے روبرو پیش کر دیا ہے جہاں تک فکر کو وسعت دو فائے کے بعد فائدہ
 اور نکتہ کے اندر نکلتے اس ایجاد میں نظر آئیں گے۔ یہ لائق قدر چیز دنیا میں قدر قیمت
 نہیں رکھتی فقیر و امیر دونوں کیساں طور پائے ہو مستفید ہوتے ہیں عالم بالا کی فیاضی اُن نعمت
 کو زمین کے سر پر برساتی ہے روزمرہ خرچ اور ضروری فوائد کے لیے ایک حصہ اُنکا

سطح زمین پر رہ جاتا ہے اور بہت بڑا حصہ یہ زمین اپنے دامن کے نیچے چھپا لیتی ہے
خاص ضرورتوں کے وقت قدرت اُنکو اُچھال دیتی ہے یا انسان اپنی محنت و تہمیر سے
دولت مخزون کا کوئی جزو برآمد کر لیتا ہے۔

اب آگ کو دیکھیے کہ فائدہ رسانی کے میدان میں اُسکی لپک پانی کی روانی سے
کم نہیں ہے اور اندھیرے گھر میں وہ روشن چراغ ہے بزم عالم میں اُسکی چمک و دمک سے
روشنی ہے غذا کا پکانا و رتوں کو دور کرنا اُسکی منصبی خدمات ہیں۔ دنیا کی بڑی بڑی مشینیں
اُسکی قوت سے چلتی ہیں عجیب و غریب آلات جن سے انسان اپنی حفاظت کرے اور
قوی دست و دشمنوں کو خاک میں ملائے اسی آگ کی بدولت بنائے گئے ہیں اُسکی مدد سے
طرح طرح کے ظروف بنے سامان امارت مہیا ہوا مثلی گراف آفس قائم ہوا ریلوے کا صیغہ
ظہور میں آیا۔ اب طائران تیز پرواز سے زیادہ تیزی کے ساتھ خبریں آتی جاتی ہیں
سر پریلیان ایک ہی تھا اور آج کل ہزاروں ٹرینیں اطراف عالم میں بنی نوع انسان کو
شہر بشہر قریہ بقریہ اُٹائے لیے پھرتی ہیں۔ آگ نہوتی تو علمی اصول پر جو طاقیتیں انسان
نے پیدا کیں اور اُن سے کام لے رہا ہے کیونکر پیدا ہو سکتیں اور غبارِ ابناء کے پرندے کے مانند آدمی
ہوا پر کس طرح اُڑتا ہے تاہم غرض یہ سستی اور شائستگی شوکت کے سامان تمدن کے ذرائع
جو آج بخشم حیرت دیکھے جاتے ہیں اسی آتشی مادہ کے طفیل سے عالم ظہور میں آئے۔
روز افزون ترقیات ایجاد کو دیکھ کے آئندہ ترقیوں کا ہر متوسط الفہم کو علم یقین ہے لیکن
دورانِ پیش سے زیادہ دورانِ پیش عقلمند بھی اندازہ نہیں کر سکتا کہ زمانہ کما ناک ترقی

کریگا اور اس پچھلے نواسے مادہ کی بدولت کیا کیا ایجادیں انسان کی تو کیا بساط ہر
فرشتوں کو حیرت میں ڈال دینگی۔

ہوا کا جو ہر لطیف دکھائی نہیں دیتا لیکن اُسکے جھونکے قوت لاسہ کو تھپکتے
اور اپنے وجود سے مطلع کرتے سہتے ہیں۔ خشکی میں درخت جھومتے ہیں دریا میں پانی
لہریں لیتا ہے یہ سب ہوا کے جلوے ہیں جنکو ہماری آنکھیں بھی دیکھتی اور ٹھنڈک حاصل کرتی
ہیں۔ اگلے حکما جو ہر ہوا کو عنصر (بسیط) خیال کرتے تھے مگر اٹھارھویں صدی عیسوی میں
ایک فریچ عالم نے یہ رائے قائم کی اور ثابت کر کے دکھا بھی دیا کہ ہوا درحقیقت دو طرح
کی گیسوں سے مرکب ہے جن میں ایک کو اُسے نائٹروجن اور دوسرے کو اوكسیجن نامزد
کیا ہے تنہا نائٹروجن قاطع رشتہ حیات ہو مگر اوكسیجن کے ساتھ مل کے وہ حیوانی و نباتی
موجودات کے لیے رکن زندگانی بن جاتا ہے۔ ہم اس موقع میں مصنوعات کی حالت
دیکھتے اور اُنکے صانع کو ڈھونڈھ رہے ہیں اسلئے یہ کو فریسی عالم کا بہت ممنون ہونا
چاہیے کہ اُسے ہوائی مادہ میں یہ عجیب کرشمہ صنعت دکھایا ہو کہ مفرد مملک اور مرکب
اُسکا یہ حیات حیوانات و ذریعہ نباتات ہے۔ ہوا کا کرہ زمین و آسمان کے بیچ میں
حجاب ہو کے کفیل ہے کہ ضرورت کے موافق حرارت کا فائدہ سطح زمین پہنچتا رہے
اور افراط حرارت سے ارضی موجودات فنا نہوجائیں۔ ہوا بخارات کو اٹھاتی ہے جسکے
بدولت پانی برستا ہے یہی بخارات ضروری حرارت کو ہماری منفعت کے لیے آفتاب ملتاتا
کی غیر حاضری میں روکے ہوئے سہتے ہیں کاش ایسی روک نہو تو وہ حرارت جسکا

ان واقعات پر جب غامض نظر کیجائے تو کوئی شک باقی نہیں رہتا کہ مسبب الاسباب بتایج
کا پیدا کرنے والا تدبیروں کا کامیاب اور ناکام کرنے والا کوئی دوسرا ہر اور ہماری نگاہوں
کی نشین و حقیقت کسی دوسری قوت کی تحریک سے چل رہی ہے۔ وہ قوت کون ہے اس
سوال کا معقول جواب سوائے اسکے اور کچھ نہیں دیا جاسکتا کہ یہ سب کرشمے اسی قوت کے
ہیں جو ہم کو جلوہ گاہ ظہور میں لائی جس نے ہم کو بحر و بر کی حکومت عطا کی اور جس نے ہم کو قوی
و دشمنوں سے صرف محفوظ نہیں کیا بلکہ بہتوں کو طوعاً و کرہاً ہمارا بندہ فرمان پذیر بنا دیا ہے۔
اپنے منعم حقیقی کو پہچاننا اُس کے فیض انعام کا شکر ادا کرنا شریفانہ اخلاق کا سب
سے بڑا فرض ہے اور ہر گاہ خلاق عالم نے انسان کو واسطے ادا سے دیگر الفضل کے
کافی قوتیں عطا فرمائی ہیں تو غیر ممکن ہے کہ اُس نے اپنے پہچاننے کی قوت خلیفہ ارضی کے
کا لب بدین نہ رکھی ہو۔

ہر ایک ذمی ہوش اقرار کرے گا کہ ایسے عمدہ فرض کی ادا کر نیوالی وہی عقلی قوت ہے
جسکی بدولت انسان نیک و بد میں امتیاز کرتا اور بن دیکھی حقیقت کو ثابت کر دکھاتا ہے
ہر چند اس عقدہ کے حل کرنے میں ہادیان ملت کی ذات ستودہ صفات سے بہت
بڑی مدد مل سکتی ہے لیکن آخر ان بزرگواروں کی صداقت کا امتیاز کرنا اور ان کے
اصول ہدایت کو سمجھنا بھی تو اسی عقلی قوت کا کام ہے۔ الغرض مدار کلیف قوت عقلی پر ہے
جو ہر انسان میں مختلف پائی جاتی ہے اور اس لیے ظاہر ہے کہ ہر آدمی بدرجہ متفاوت ذمہ دار
ہے کہ اپنے خالق کی ذات اور صفات کو پہچانے اور اسکی عظمت اور جلال کے سامنے

گردن عبودیت خم کرے۔ متعصب خیال کے آدمی جو کچھ کمین مگر واقعی امر یہ ہے کہ ہر انسان
بسکو کسی خالق کے وجود سے اقرار ہے وہ اُس خالق کے ساتھ عاجزانہ نیاز مندی کھتا
ہو اور اُسکی ہرگز یہ خواہش نہیں ہوتی کہ جان بوجھ کے کفرانِ نعمت کرے اور بے تحقیق
ذات کو خالق سمجھے یا اُسکو اپنا معبود بنالے لیکن اُسی کے ساتھ یہ بھی سچ ہے کہ بسا اوقات
کہ ورت تقلیدی روح کو مکدر اور عقل کو بے نور کر دیتی ہے یا کہ سہل انکار ڈھونڈنے والے
سنگریزوں کو جو اہر بے بہا اور اپنے لیے مایہ افتخار سمجھ لیتے ہیں۔ تجربہ شاہد ہے کہ انسان
پر صحبت کا قومی اثر فطرتاً پڑتا ہے وہ جس خاندان میں پیدا ہوا یا جن لوگوں میں رہا سہا
اُنکے خیالات سے متاثر ہو کے اپنا اعتقاد اس طرح مستحکم کر لیتا ہے کہ عقل کی قوت اُسکو ممانی
ہلا نہیں سکتی۔ ایسے مقلد یا سہل انکار ہر خد پنے خیال میں نیاز مند بارگاہِ اذلی ہوں
لیکن اُنکی نیاز مندیوں پر یہ سنگین الزام ہے کہ کوشش کر کے قید و بند تقلید سے نکلنا اور
آزادانہ تفتیش کرنا نہیں چاہتے حالانکہ اُنکو جو ہر عقل اسی لیے عطا ہوا ہے کہ آزادی کے
ساتھ اُسکو کام میں لائیں اور اقل درجہ اس تقدس ذاتی اور صفاتی کا اقرار کریں جسکے
ساتھ خلاق عالم کا موصوف ہونا متوسط عقل اور متوسط ادراک کا آزاد آدمی تسلیم کر سکتا
ہے۔ کسمند تفتیش غیر کافی ہے سمجھی کی نیاز مندی ایک قسم کی بے نیازی ہے ایسے انسان
کا فرض ہے کہ اپنے ہجستون میں شایستہ مذاکرہ کرے عقل کو کام میں لائے اور بے اندیشہ
لامت اعزہ اور احباب کے وہ راستہ اختیار کرے جو قرین صواب اور مقصد ہے عقل
ہو۔ الحاصل مخلوق اپنے خالق کی ذات اور اُسکی صفات کے پہچاننے میں اتنا ہی مایوس

اور اگر کُسنے حقیقت اپنی یہ ذمہ داری پوری کی ہو تو اُسپر کوئی وجہ الزام کی پائی نہیں جاتی اور میں باور کرتا ہوں کہ اگر اس طور پر قوت عقلیہ کام میں لائی جائے تو وہ راستہ مل سکتا ہے جو منزل مقصود تک یا اُسکے قریب پہنچائے اور چلنے والے کے لیے ایک حد تک ذریعہ نجات ہو۔

یہ شبہ دلائل کھٹکتا ہے کہ اگر کسی قادرِ قدیر حکیم باتدبیر نے اپنے قصد اور اختیار سے اس عالم کو بنایا ہے تو پھر اپنی ذات و صفات کو اُس نے ایسے حجاب میں کیوں چھپایا کہ اُنکا علم اجمالی بدشواری حاصل ہو سکتا ہے اور تحصیل علم تفصیلی تو قوت بشری سے خارج ہے۔ دینا میں سرگرم عقیدہ مند بہت گزے ہیں اور اب بھی زبانی اصرار کرنے والے بکثرت پائے جاتے ہیں لیکن شک نہیں کہ محدودے چند بزرگوں کو یہ رتبہ حاصل ہوا ہے کہ سچائی کے ساتھ دعویٰ لَوْ کَشِفَتْ الْغِطَاءُ لَمَّا اُنْزِلَتْ بِقِيَّتِنَا کر سکتے۔ آنکھ بند کر کے تقلید کرنے والوں یا اُن لوگوں کو جو قوت فکر یہ کو مستعدی کام میں نہیں لاتے چھوڑ دیجیے تو بھی ہر شمار افراد انسانی ایسے بھی گزے ہیں جنکو تحقیقاً خالقِ اکبر کی ذات اور صفات کے استدراک سے دلچسپی تھی لیکن پھر بھی کوئی ایسی واضح دلیل ہاتھ نہیں آئی جسپر خاص و عام اتفاق کرتے اور یہ اختلاف جو موجب نفاق جماعت انسانی ہے اور جو بسا اوقات مضر آسودگیِ خلاقیت ثابت ہوا ہے پیدا نہوتا۔ ابتدائے خلقت بشری سے کتنے نبی یا ریفاء جلوہ گاہِ ظہور میں تشریف لائے اُنکی ہدایتوں نے حق پرستی کے ولولوں کو

اگرچہ اُنھاریے جائیں تو بھی یہ رقیین زیادہ نہو۔ یعنی وہ اس جہ کمال کو پہنچ گیا ہے کہ ترقی کی گنجائش باقی نہیں رہی

اُبھارا اور انکی کوششوں سے ایک حد تک عقائد انسانی موزون سا پنچے میں چل گئے
لیکن پھر بھی اختلاف نہ مٹا بلکہ ارباب شریعت کے جھگڑے زیادہ تر سنگین ہو گئے۔ ہم سنتے
ہیں کہ سب سے پچھلی شریعت (اسلامی) کے مقلدون نے باہم اس قدر اختلاف کر رکھا
ہے کہ اصولاً انکے تھتر فرقے موجود ہیں اور پھر ان بڑی بڑی شاخوں سے جو ٹہنیاں
نکلین اگر وہ بھی داخل شمار کیجائیں تو سیکڑوں تک نوبت پہنچ جاتی ہے۔

انہیں ہر فرقہ اپنے رنگ میں ڈوبا ہوا دوسروں کو گم کردہ راہ سمجھتا ہے مگر
معلوم نشد کہ یا صرف وہ کہیت ہر کس بخیال خویش خطیے دارد

ایسے باختیار صاحب حکومت کے لیے جس نے قصر عالم کو برپا اور بزم وجود کو آراستہ
کیا ہے آسان تھا کہ اپنے بندوں کو کوئی ایسا جلوہ دکھا دیتا کہ سب کے سب سیدھے راستہ
پر پڑھ لیتے سچے معبود کی عبادت کرتے مخلوق پرستی کا الزام اولاد آدم پر قائم ہی نہوتا اور
چھوٹے بڑے بیوقوف اور دشمنند سُبحانِ ساریجی لا کھلی کتے ہوئے منزل مقصود
تک پہنچ جاتے مگر یہ شبہ اس طور پر رفع ہو جاتا ہے کہ خلاق عالم نے اس کا نگاہ کو

دارالاستحان بنایا ہے اور وہ تماشا دیکھتا ہے کہ اُس کے بندے جو ہر عقل کی کیونکر آزمائش کرتے
اور اپنے کائنات کو کسطح کام میں لاتے ہیں اگر اُسکی آیات قاہرہ اور حج ساطعہ ادہام
باطلہ و عقائد فاسدہ کی جڑ کاٹ دیتین تو اُسکی جبروت سے دیگر معاصی کا بھی سد باب ہوتا
اور شکل کسی فرد بشر کو ترک عبادات کی جُرات ہوتی ایسی حالت میں معیار ثواب و

عقاب کیسا رجھاتا ہدایت و ضلالت کا تفرقہ کیونکر کیا جاتا تو فیق باری کسی حمایت کرتی اور
شانِ آمد و گاری کا ظہور کس پیڑا میں ہوتا۔

اب یہ سوال کہ خالق عالم کو ایسے تماشے سے کیا فائدہ تھا جو اُسے اپنے بندوں
کو مشکلات میں ڈالا اور ایسی ذمہ داری میں پھنسا دیا جو بہتوں کی نقدیب نفس کا نتیجہ پیدا
کر نیوالی ہو اسی رتبہ کا سوال ہے کہ جانداروں کو موت کا تلخ ذائقہ کیون چکھا یا جاہل اصول
ارزاق کے لیے دوا و دوش پر کیوں مجبور ہیں کپڑوں کی بلبلیاں کھانوں کے خوانِ آسمان
سے کیوں اُٹا سے نہیں جاتے۔ ان سب کا یہی جواب ہے کہ انسان بندہ ہے اور بندہ کو
اپنے خداوندِ نعمت پر اسطرح کی فرمائشوں کا منصب نہیں ہے اور نہ کسی خداوندِ نعمت پر
لازم ہے کہ وہ اپنی آزادی کو ایسے دائرہ میں محدود کرے جو سہولت پسند بندوں
کے لائق پسند تصور ہو۔

عموماً عقل سلیم وجودِ صانع با کمال کی معترف ہے مگر اُسکے تعین میں اختلاف
ہے اور سچ یہ ہے کہ صفات کی تحقیق میں اس اختلاف کو زیادہ تر موقع و وسعت کا مل گیا ہے
الحاصل تجسس کی وادی میں افکارِ انسانی نے جدا گانہ راستے اختیار کیے اور ہر گروہ
اپنے تئیں صراطِ مستقیم پر چلنے والا باور کر رہا ہے کُلِّ حُجُبٍ بِمَا لَدُنْهُمْ فَرِحُوا لیکن
باتفاق جمہورِ خلائق اب تک یہ مسئلہ طر نہیں ہوا کہ سیدھا راستہ کس نے اختیار کیا ہے تو فیق
ازلی کسی مددگار ہے اور کون خوش نصیب قافلہ سلامت با کرامت منزلِ مقصود تک
پہنچنے والا ہے۔ اس خصوص میں دانشمندان نے پرزور تقریریں کیں بڑی کتابیں

لکھی گئیں حوصلہ مندوں نے چاہا کہ تمام عالم کو اپنے حلقہ اثر میں لیلین مگر یہ حوصلہ مندی
اب تک کامیاب نہیں ہوئیں اور عالم کون و فساد کے دارالامتحان میں یہ امید کہ اختلاف
عقائد دور ہو ایک ایسی امید ہی جو شاید پوری نہوگی۔

تجربہ سے ظاہر ہے کہ دنیا کی عمر حسیقہ و بڑھتی ہے اُسی قدر مذہبی عقیدوں کا اختلاف
ترقی کرتا جاتا ہے اور خدا ہی جانتا ہے کہ آخر کار قاضی محشر کی عدالت میں کتنے فریق حاضر
کیے جائیں گے واقعات متعلقہ اور تحقیق پر کس طرح بحث ہوگی کس قسم کے عذرات کامیاب
ہوں گے اور پھر عادل و بعید بل منعم جلیل غافر الذنوب سائر العیوب کے حضور سے کیا فیصلہ صادر
ہوگا۔ **دوستو** مرحلہ سخت ہے بہت بٹے باعزت و جلال اجلاس میں ایک دن حاضر
ہونا اور نامہ عقائد اور دفتر اعمال کا دکھانا ہر دم کی دم میں تمام عمر کے خیالات کا وارانہارا
ہونے والا ہے اُسی پر ابدی زندگی کی بھلائی اور بُرائی کا مدار ہے ابھی وقت باقی ہے غلطیوں
کی اصلاح کرو اپنی رویداد کو دیکھ بھال کے اچھی طرح مرتب کر لو۔ یہ سب کچھ کرو لیکن
میری تو یہ صلاح ہے کہ رویداد پر اطمینان عذرات پر بھروسہ کرنا بڑی خطرناک کارروائی ہے
اپنے تئیں خدا کے رحم پر چھوڑ دو اور جب حاضری کا وقت آئے تو سر غیبت کی نظر
یہ کہتے بڑھ چلو **اللّٰهُمَّ عَلِّمْنَا بِفَضْلِكَ وَكَالْتُمَا مِنَّا بِعَدْلِكَ**۔ اب تک
تو سلسلہ تقریر عام تھا مگر اب میں اپنے فرقہ اسلامی کے حدود عقائد کے اندر گفتگو کروں گا
کیونکہ میرا کائنات اسی کا معتقد ہے اور تقلید انہیں بلکہ اپنی بضاعت کے موافق تحقیق بھی

لے پر در دگار رہا ہے ساتھ بخشش کا برتاؤ کر انصاف کا برتاؤ کر ۱۱

میں اسی کو ذریعہ نجات اور بہودی آخرت سمجھ رہا ہوں۔

اُس مقدس کتاب میں جسکی سچائی کا باور کرنا ہمارے ایمان کا جزو جزوات ہے اور اُسکی صفات کمالیہ کی پوری تشریح ہوئی ہے اور میں اُس کتاب سے چند آیات بنات کا اس موقع میں اقتباس کرتا ہوں۔

لَوْ اَنزَلْنَاهُ الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدِيمُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْغَنِيُّ الْحَبِيبُ أَلَمْ تَكُنْ مِنْ سَجْدَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (پارہ ۲۸ آخر سورہ البحر)

کلام الملوک ملوک الکلام ایک مشہور مقولہ ہے مگر یہ کلام تو ملک الملوک کا کلام ہے اُسکی سادگی میں عظمت عظمت میں شکوہ شکوہ میں بندہ پروری کے جلوے نمایاں ہیں عسے بھی ہیں

اگر ہم اس قرآن کو کسی ہمارے پرانے تو وہ خدا کے دُور سے جھک جاتا اور پھٹ پڑتا اور یہاں تک کہ اسے اپنے کتبے میں کہہ سکیں۔ اے ایسا ہے کہ اُسکے سوا کوئی معبود نہیں۔ کھلی اور پوشیدہ باتوں کو جاننا ہے اور ہم کو نہ دلا ہے۔ وہ ہے ایسا ہے کہ اُسکے سوا کوئی معبود نہیں جہاں کا بادشاہ ہے پاک ذات ہے عیوب سے بری ہے امن دینے والا ہے نگہبان ہے بڑا داد دالا ہے بڑی عظمت رکھتا ہے۔ لوگ جیسے شرک کرتے ہیں اُس سے پاک ہے۔ وہی امثال ہے جو معبود مخلوقات ہے اُسکے اچھے اچھے نام ہیں آسمان اور زمین میں جتنی مخلوقات ہے وہ سب اسکی تقدیس کرتی ہے۔ وہ زبردست ہے اور حکمت والا ہے ۱۲

و عید بھی ہین طر زبان کی چتون ہر چند شملین ہے گزنگا ہون مین شفقت بھری ہے۔ جلالی اور
جالی طاقون کا اظہار ہر اس اظہار کے ساتھ بہ اشارہ بھی موجود ہے کہ دریا سے رحمت
سوج زن ہے اور دامان عمل سے چرک عصیان کی شست و شوار باب توحید کے لیے دشوار
نہین ہے۔ کسی امیدوار مغفرت نے کیا خوب کہا ہے۔

۲
الہی رحمت دریا علیٰ علم مست ۲ اگر آلائش چرک گنگار ۵ نگر دتیرہ آن دریا زمانہ
از ان یک قطرہ مارا تمام مست ۲ از آن دریا فرو شوئی بیکبار ۶ و زور و شن شود کار جانی
ان آیتوں مین اُن صفات کا مذکور ہے جن سے خالق الہی کی ذات پاک متصف ہے اور عقل
بھی شہادت دیتی ہے کہ اتنا بڑا ذمی اقتدار جس نے عظیم الشان عناصر کی تخلیق کی اور
گنبد گردون کو قنادیل کو اکب سے سجایا زمین پر فرش زمردین بچھایا بشمار پھول تھرت
کے کھلائے ہر ایک مین عجیب و غریب کرشمے صنعت کے دکھائے ہین وہ خود بالضرور اعلیٰ
درجہ کے اوصاف کمالیہ سے موصوف ہوگا۔ اس کلام معجز نظام مین پر زور فطین جلال گہائی
اُسکی ذاتی وحدت اور فیاضانہ رحمت کا اظہار کرتی ہین اس لیے ہم اُن اوصاف ثلثہ کی
کسی قدر تشریح بھی کر دینا مناسب جانتے ہین۔

بیان جلال

دنیا کے سلاطین کا نظام سلطنت اُنکے جلال سے قائم ہے جسکی حمایت مین عالمک
اگر وہ ضوابط قانونی کا پابند رہتا ہے زبردست زیر دست کوستانہین سکے اور اُن افعال کا

اسناد ہوتا ہے جو مخرّب اخلاق ہوں دیا یہ کہ عامہ خلّاق کی آسودگی میں اُسے خلل پڑنے کا
 احتمال ہو۔ خداوند عالم ظاہر و باطن کا جاننے والا ہے جسمانی و روحانی اخلاق کا نگہبان ہے
 لہذا اُسکو اپنے مجبورہ نظام کے قیام کے لیے بہت بڑی شان جبروتی دکھانے کی ضرورت
 ہے۔ دنیا کے بادشاہ وقوع جرم کے ساتھ کارروائی تحقیقات شروع کر دیتے ہیں اور مجبور کو
 جلد پاداش عمل بلجاتی ہے مگر بادشاہوں کا بادشاہ جلد باز سخت گیر نہیں ہے اُسکو نہ اپنی حکومت
 کے زوال کا خوف ہے اور نہ یہ اندیشہ ہے کہ امتداد ایام کے سبب سے روئداد موجودہ پر
 پردہ پڑ جائیگا اسیلے جہانتک عاجلانہ کارروائی کی دنیاوی انتظام میں ضرورت ہے
 اُسکو دنیا کے بادشاہ انجام دیتے ہیں اور بہ تعلق اسی خدمت کے نفل الٰہی کئے جاتے
 ہیں اور باقی جرائم اور بالخصوص اُن جرائم کی سماعت کے لیے جبکا تعلق عقائد و وحانی
 اور فرائض عبودیت سے ہے ایک خاص وقت مقرر کیا گیا ہے جبکہ احکام مناسب صادر
 ہوں گے اور جو لوگ شاہانہ عنایت دادار خالقانہ مرحمت کردگار سے بہرہ مند نہوں لنگو
 اپنے اپنے کردار کے مناسب حال سزائیں بھگتنی پڑیں گی۔ شاذ و نادر کسی گنہگار
 کو یا گنہگاروں کی کسی جماعت کو دنیا میں بھی مہمّرتی جہڑ کی بلجاتی ہے تاکہ متنبہ ہو کے اپنے
 اعمال کو قبل از مرگ سدھار لے یا یہی دنیاوی جہڑ کی اُسکے لیے کفارہ سیئات ہو جائے
 علاوہ برین اسطرح کے عاجلانہ مواخذہ میں ممکن ہے کہ کچھ اور حکیمانہ مصالح ہوں جبکا احاطہ
 کرنا ہمارے قاصر عقل اور ناقص بیان کے لیے دشوار ہے مگر ایسی خاص خاص نظیروں سے
 نتیجہ نکالنا غلط ہے کہ عالم موجودہ دارا بھڑا ہے اور جو لوگ مانو نہیں یہ کہے جاتے وہ گنہگار

نہیں ہیں یا ان کے گناہوں سے رگدڑ کر لی گئی ہے۔ یہ عالم غالباً دو وجوہوں سے عام طور
کا دارالبحر بنایا نہیں گیا (۱) گناہ کرنے والے شاید آئندہ متنبہ ہوں اور قبل اسکے کہ
دست موت پر دہ اٹھائے تو بہ کر لین یا حقوق عباد کا معاوضہ کافی دیدین (۲) قدرتی
سزائوں سے دنیا کی آنکھیں کھل جائیں اور عاجلانہ پاداش کی ہیبت سے امتحانی کارروائی
میں خلل پڑتا۔

ہر انسان بد و شہور سے عقلاً جانتا ہے کہ نیک کام کی جزا اچھی اور بُرے فعل کی
بُری ہوگی مگر تعزیرات کی تفصیل محتاج بیان تھی جسکو خدا کے نبیوں نے بتا دیا آسمانی
صحاائف میں اسی تشریح کر دی گئی الحاصل عقلاً و نقلاً جحمتیں تمام ہو چکیں اب تعمیل احکام انسان
کا کام ہے لیکن اگر توفیق الہی مددگار نہ ہو تو درحقیقت اکثریوں کا کام تمام ہے۔

مفسروں کی رائے ہے کہ مسبق الذکر آیت میں منکروں کی قلبی حالت بیان کی گئی ہے
مگر میں کہتا ہوں کہ مومنوں کے دل خدا کی ہیبت سے کب پھٹے اور انکا کلیجہ کب ٹڑے گا
ہو گیا ایسے صحیح تعبیر یہ ہے کہ نوع انسان کی ترکیب اسی طرح کی ہوئی ہے کہ ظاہر میں ملائم اور
باطن میں سخت ہے۔ وہ نتیجہ کار کو سوچتا اور سمجھتا ہے لیکن نفسانی قوتیں اس پر اس طرح
مستولی ہیں کہ باوجود اقرار عظمت اور جلال کبریائی کے طریق صواب سے بھٹک جاتا
اور وادی عصیان میں ٹھوکرین کھاتا ہے۔

عظیم الشان قصر عالم کے بنانے والے کا قہر ایسا ہی ہمیشہ ہو گا جیسا کہ اُسکی قدرت
کے تمامی مصنوعات بے نظیر ہیں ایسے کیا شک ہے کہ اگر صاحبِ دراک اور محلِ خطاب ہوں

تو اُسکی شانِ جلالت کو سُن کے پتھر کا کلیجہ بارہ بارہ ہوزمین دھس جاسے پانی ہوا ہو
اور ہوا کا کرہ سمٹ کے کسی تنگ و تاریک غار میں جا چھپے آسمان کو غش آئے اور کوکب
ٹوٹ پھوٹ کے زمین پر گر پڑیں مگر یہ تو انسان ہی کا جگر ہے کہ اُسنے بارِ امانت کو اٹھا لیا
اور یومِ حساب کی سختیان اُٹھانے کے لیے سر تسلیم خم کیے ہوئے حاضر ہے۔

آسمانِ بارِ امانت تو انست کشید قرعہٴ سال بنامِ من یوانہ زندہ

دنیا کے خستہ نامک بادشاہ جو سزائیں دے سکتے ہیں انھیں کا برداشت کرنا شکل ہے اور اُن
سے بہت بڑا قوی دستِ حاکم علی الاطلاق اگر اپنی قوتِ قہر کو کام میں لائے تو پھر
نہی سی جان کو کسی مقہور کی کب طاقتِ صبر اور تابِ تحمل ہو سکتی ہے لیکن وہ کرے
تو کیا کرے موت کو بلاتا ہے نہین آتی فرار کا موقع نہین اگر فرشتوں کی آنکھ چوک بھی
جائے تو یہ بیچارہ بھاگ کے کہان جائے سارا ملک اُسی قہار کا ہے اور جس طرف
نظر اُٹھا کے دیکھتا ہے اُسکی بادشاہی نظر آتی ہے۔ چھپ چھپا کے شاید کوئی شکل
حفاظت کی نکل آتی مگر یہ بدیر ایسے بیکار ہے کہ قہر کر نیوالا عالم الغیب و الشہادہ ہے ایک ذرہ
اُس سے چھپ نہین سکتا انسان تو پھر بھی ایک درجہ کا جیم ہے وہ اپنے خالق کی قہر و نگاہ
سے کہان چھپ سکتا ہے ہاں اگر وہ ان رحمتِ موقع سے تو اُسکے سایہ میں پناہ مل سکتی
ہے نہین تو نار ہے حجیم ہے مبتلا ہے الم ہے اور عذاب الیم ہے۔ اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْ
عَذَابِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَفُوُّ الرَّحِيْمُ

۱۲ لے اندہ بچا بھگو دنیا اور آخرت کے عذاب سے تو ہی بخشنے والا بڑا مہربان ہے ۱۲

اس دنیا میں نئے نئے ابرار متقی اور پرہیزگار گزرتے ہیں انھیں میں بعض مذاہب حقہ کے پیشوا اور خدا کے بھیجے ہوئے نبی تھے لیکن انھیں ایک بھی مثل ہم کم نصیب دنیا داروں کے خدا کے قہر سے مطمئن نہ تھا بلکہ جنگو بارگاہ صمدیت میں خاص قرب تھا وہ اُسکی جلالت سے زیادہ خائف اور اُسکی شان بے نیازی سے زیادہ ترہہ راسان تھے خوف سے اُنکے چہرے زرد تھے لب خشک تھے ندن کو چین تھا اور نہ شب میں بستر خواب پر راحت نصیب تھی فاقے کرتے جفا میں سستے مگر اُنکی طبیعتیں جلال کبریائی سے حیرتہ ہو رہی تھیں ایسے آسائش ذاتی کی پروا نہ تھی اور تلخی جفاے خلق کا احساس نہیں ہوتا تھا۔ یوں تو ہر لحظہ اور ہر ساعت خدا کی جلالت اُن کے پیش نظر تھی لیکن جب کوئی تذکرہ سُلتی ہوئی لکڑی کو پھونکتا تو خیالاتِ شیت بھرک اُٹھتے جسم نحیف مگر عام روحوں سے زیادہ لطیف اسطرح کا پتا جیسا کہ صرصر کے جھونکے سے بید کی شاخیں ہلتی ہیں اور چترہ چشم سے اسطرح آنسو روان ہو جاتے جیسا کہ چھاڑی جھرنوں سے پانی بہتا ہو یا کبھی برسات میں بارش کی جھڑی لگ جاتی ہو۔ ہم لوگوں کے دل دنیاوی تعلقات سے بخت کر دیے ہیں یا سنتے سنتے باقتضائے عادت طبیعتوں کو قرار آ گیا ہو ورنہ ظہور اسلام کی پہلی صدی میں بہت بزرگوار اس صفت کے موجود تھے کہ جلال کبریائی کا قرآنی بیان سُنکر اُنکے ہوش اُڑ جاتے جسمانی تندرستی پر اثر مضر پڑتا یہاں تک کہ جو زیادہ فقیہ لقیب تھے وہ بار تفکر کو اُٹھانہ سکے اور تڑپ تڑپ کے مر گئے۔ ان واقعات کی یہی بنیاد تھی کہ یہ لوگ روشن ضمیر تھے اسرار جلالت و پایہ عظمت سے واقف تھے آیات عید کا

اُن پر قومی اثر پڑتا اور خوفِ الہی سے ان خود رفتہ ہو جاتے۔ شیر و زندہ سانے ہوا گزرتا
 قدحون تک پہنچ گیا ہو مگر جنگی آنکھیں نہیں ہن یا بند ہن اُنکے اطمینان میں یہ خطرناک
 حالتیں کیوں تغیر پیدا کرنے لگیں ہاں جنگی آنکھیں کھلی ہوں اور عقل سے بھی بہرہ مند
 وہ البتہ سامانِ ہلاکت پر مطلع ہو کے اضطراب کریں گے اور حفاظت کی عاجلانہ تدبیریں
 عمل میں لائیں گے اسی طرح وہ بزرگوار جنکے دل و دماغ اسرارِ عالمِ قدس سے آگاہ ہن
 فرصت کو غنیمت جانتے اور بقراری کے ساتھ وہ تدبیریں عمل میں لاتے ہن جو ابدی
 زندگی میں کام آئیں اور خدا کے عذاب یا اُسکے عتاب سے جسکو حاشیہ بوسان
 بساطِ تقرب بدر از عذاب جانتے ہن بچائیں۔ یہ بھی ایک نظامِ قدرت ہے کہ دنیا داروں
 کے دل سخت ہو جاتے ہن ورنہ اگر وہ اپنے معاملات اور عبادات پر غائر نظر کرتے
 اور پھر بیاناتِ جلالت کو گوشِ دل سے سنتے تو شک نہیں کہ شکلِ طاؤس و وحشی اُنکے
 ہوش و حواسِ قفسِ جسمانی سے بھاگ پڑتے کلیجہ پھٹ جاتا اور پھر دنیاوی کام
 کے قابل نہ رہ جاتے۔

بیان وحدت

خالقِ عالم اور موثرِ حقیقی کے شعلقِ بنی نوعِ انسان کے عجیب و غریب
 خیالات ہیں تفصیلی تذکرہ تو بہت طویل ہے لیکن میں اس موقع پر چند فرقوں کے
 خیالات کا اسیلے اجمالاً تذکرہ کرتا ہوں کہ ناظرین اُن کا باہمی مقابلہ کریں اور بمقتضا

تُعرف الاشياء باضدادها صواب وخطا کا امتیاز کر لین۔

ایک فرقہ تو خداے عظیم کے وجود ہی سے منکر ہی اُسکا یہ پندار ہی کہ عناصر و کواکب بالذات قدیم ہیں انھیں کے اثر سے سلسلہ وجود و عدم موالید نسلہ کا قائم ہی یہ سلسلہ بھی بنفسہ قدیم ہی اور اسی طرح ہمیشہ چلا جائے گا۔

دوسرا فرقہ دوساوی القوت خالقون کا قائل ہو مگر ایک کو خالق خیر اور دوسے کو خالق شر قرار دیتا ہی اسیلے اگر ہم اس فرقہ کو منکر حقیقی کا لقب دین تو کچھ سجا نہیں ہو۔
تیسرا فرقہ مختلف درجہ کے متعدد خالقون کا معتقد ہی اُن سب کو مؤثر حقیقی سمجھتا ہی اور اُن میں ایک کو سبھون کا سرگروہ یعنی خالق اکبر کہتا ہی۔

چوتھے فرقہ کی یہ رائے ہی کہ خالق اکبر ایک ہی مگر اُس نے صرف کواکب کو پیدا کیا اور پھر اختیارات تخلیق و تدبیر عالم انھیں کے حوالہ کر کے خود سبک دوش ہو گیا اسیلے اہل عالم کے معبود ہونے کا استحقاق مرجع انھیں کواکب کو حاصل ہی۔

پانچواں فرقہ ہر چند وحدت ذات باری کا مقرر ہی مگر ساتھ اس اقرار کے اُسکا خیال ہی کہ تکمیل مصالح عالم کے لیے وہ خود یا اُسکا کوئی حصہ کا لبد خاکی میں آیا کچھ دنوں انسانی رنگ میں ناجنسوں کے ساتھ تمدن کرتا رہا اور پھر عالم بالا کی طرف صعود کر گیا۔ اس خیال کے آدمی انسان پرستی میں خدا پرستی کا دعویٰ اسیلے کرتے ہیں کہ خدا نے انسان کے حلیہ میں تکلیف ظہور اختیار کی تھی۔ اسی فرقہ میں ایک شاخ کا یہ بھی عقائد ہی

کہ انسان پر منحصر نہیں بلکہ حیوانات کی شکل میں بھی خلاق عالم نے ظہور کیا اور اہل عالم کو اپنی قدرت کے تماشے دکھائے ہیں۔

چھٹا فرقہ وحدت ذات اور علو صفات کا معترف ہو مگر بعض عظیم القدر مخلوقات کو اس جہت سے پوجتا ہو کہ وہ منظر صفات جلالی و جمالی خالق بے نیاز کے ہیں۔

ساتواں فرقہ خدا کی یکتائی پر ایمان لایا ہو خدا ہی کو خالق گیتی اور مدبر عالم باور کرتا ہو اُس کا یہ اعتقاد ہو کہ خداوند عالم کی یہ شان نہیں ہو کہ مخلوق کے بھیس میں اپنی مقدس ذات کو معائب حدوث سے آلودہ کرے۔ یہ فرقہ مخلوق پرستی کو قطعاً ناجائز کہتا ہو اور شرک خفی و جلی و دوزن کا سخت مخالف ہو۔ ہر گاہ میں بھی اسی ساتویں فرقہ کا ممبر ہونے کیلئے میرا فرض ہو کہ سیکندر وضاحت کے ساتھ اُن وجوہ عقلی کو بیان کروں جنکی تحریک سے اس فرقہ نے اپنی رائے خلاف اُلے اپنے دیگر برادران نوعی کے قائم کی ہو۔

اس موقع پر مجھ کو پہلے گزارش کر دینا چاہیے کہ میں نے قبل اسکے کہیں لکھا ہو کہ خداوند عالم نے بغرض از مالیش افکار انسانی اپنے تئیں انظار ضلالت پر اسطرح ظاہر نہیں کیا ہو کہ اُسکی ذات اور صفات کے تعین میں شبہ کی گنجائش نہ ہے اسیلئے اُسکی پسلی کے خلاف مجھ میں یہ قوت کہاں ہو کہ مثل برہان ہندی ایسی جہتیں پیش کروں جن میں شبہ کا موقع و محل باقی نہ بچاے ہاں جو بیان حیز تحریر میں آئیگا امید ہو کہ اُس میں الجھاؤ نہ ہو اور ذوق سلیم کو اپنے صداقت کی طرف مائل کرے۔ جو گتھیاں تعین ذات باری میں پڑی ہوئی ہیں اُنکے انحلال میں ہر فرقہ کا آدمی اہل غرض ہو اسیلئے ہر فرد بشر کا حق ہو

خدا شامی کی استقامت

اگر اپنے خیال کو شایستہ الفاظ میں ظاہر کرے اور سننے والوں کا فرض ہے کہ مخلصانہ بحث کو چھوڑ دیں۔ معاندانہ شبہات پر نفرتیں کریں۔ منصفانہ طرز پر اپنے قیاس سلیم کو کام میں لائیں اور جو بیان اقرب بالصواب ہوا اسکو قبول کریں۔

کسی خطرناک جنگل کے حاشیہ پر جہان ٹھہرنا خطرناک ہے چند مسافر اٹھتے ہوئے جنگل کا مقصود سفر یہ ہے کہ ایک ہی منزل پر جا پہنچیں ان میں کسی کو راہ کی اور سمت کی اور خطرات راہ کی ذاتی واقفیت نہیں ہے اسوقت عاقلانہ کارروائی یہی ہوگی کہ ہر ایک شریک جماعت اپنے قیاس کو دوڑائے اور مسافروں کی جماعت اس قیاس کو جو اقرب بالصواب ہو قبول کر کے چل کھڑی ہو۔ ایسی صورت میں ہندسی بڑبان ڈھونڈھا نہیں جاتا اور نہ پیچیدہ اور کمزور شبہوں کو یہ موقع دیا جاتا کہ وقت کو ضائع کریں پس جو بحث اسوقت پیش ہے اگر اس کے ساتھ یہ موزون تمثیل چسپان ہو تو میں پوچھتا ہوں کہ خدا کے ڈھونڈھنے والے وہ امتیازی راستہ کیوں اختیار نہیں کرتے جسکا موقع تمثیل پر اختیار کرنا دنیا میں معمولاً دانشمندی کی کارروائی سمجھی جاتی ہے۔

عناصر اور کواکب میں تخلیق کی لیاقت نہیں ہے

الحجۃ الاولی

عناصر اور کواکب میں تخلیق کی
لیاقت نہیں ہے

فیضان آفتاب کے پچیلے جرم سے ہوا تھا عالم بالا کی طرف ایک لحنت صعود کرائے اور شدت برودت سے موجودات ارضی کی شمع حیات گل ہو۔ صبا اور نسیم جنکے نام ایشیا کے شاعر دل آویزی کے ساتھ لیتے ہیں ہوا کے اقسام سے ہیں اور چستان نیچر کی گلکاری ٹھہین کے دم اور قدم سے ہے۔ صرصر کے جھونکے اگرچہ ٹکٹو ناگوار ہوں مگر بخارات کی خلقت اور مفاہد ارضی کی اصلاح میں انکی کارگزاریاں بھی بہت کچھ لائق قدر ہیں۔ کرہ ہوا بہت بڑی بڑی خدمتون کو جو اس عالم میں اُسکے سپرد ہیں انجام دیتا ہے اور پھر اُس کو چھوٹی خدمتون کے انجام دینے میں بھی عار نہیں ہے۔ ہم کیا ہیں اور ہمارے وجود کی کیا حقیقت ہے مگر وہ خود اپنی فیاضی یا کسی دوسرے مہربان حال کے اگسانے سے مثل ایک تلی کے مروجہ جنبانی کرتا ہے گرمی کے دنوں میں جب تھوڑی دیر کے لیے وہ اپنا ہاتھ روک لیتا ہے تو تمامی ذمی روح پلپلا اٹھتے ہیں اور بنی نوع انسان کو کسی کروٹ چین نہیں آتا۔

کرہ ارض ساکن ہوا متحرک مگر وہ مؤالید ثلاثہ کا آشیانہ اور تمامی جانداروں کا میدان بازی ہے دیگر عناصر اور چھوٹے بڑے کو اکب اپنی برکتوں کو اُسکی سطح پر نازل کرتے ہیں اور وہ ان برکتوں سے متاثر ہو کے ہمارے لیے ذخیرہ رزق اور سامان عیش ہیا کرتا ہے۔ جو ہر خاک ہمارے خلقت کا جزو اعظم ہے ایام زندگانی اُسکے دامن شفقت پر بسر ہوتے ہیں مرنے کے بعد بھی وہ حیوانی کالبد کو اپنے آغوش میں چھپاتا اور اجزائے عناصر دیگر کو جو اس کالبد میں ودیعت تھے بڑی دیانت کے ساتھ حوالہ عناصر متعلقہ کر دیتا ہے۔

۱۱ حیوان و شجر و حجر و مخلوقات کو مؤالید ثلاثہ ایسے کہتے ہیں کہ انکی خلقت عناصر اربعہ کی ترکیب سے ہوئی ہے ۱۲

اُسکے مادہ کا معتدل توام اپنی جگہ پر انمول خاکہ نقوش حکمت کا ہر اگر وہ دھیلنا بیاجا
تو حیوانات کے تمدن میں دقتیں عارض ہوتی ہیں چلنے والوں کے پانوں ہستے مسافروں
کا طر کرنا مشکل پڑ جاتا دخت سیدھے کھڑے ہوتے اور یہ بلند عمارتیں جو انسانی ہنرمندی
کی یادگار ہیں کسی طرح قائم نہ ہو سکتیں اور اگر سخت کیا جاتا تو پانی جذب نہوتا سبزے نہ لگتے
انسانی اور حیوانی ضرورتوں کے لیے زمین کا کھودنا دشوار ہو جاتا باجصل سطح زمین تاشا گاہ
قدرت ہر اور ہر گاہ ہم سب اُسکے ساتھ گھرے تعلقات رکھتے ہیں ایسے زیادہ تشریح
کی کیا ضرورت ہے جس گوشہ کو دیکھو اور جس سمت پر نظر ڈالو حکمت کے سبزے اُسکے
اور صنعت کے پھول کھلے دکھائی دیں گے۔ پڑھنے والا چاہے نہیں تو اس بڑی
کتاب کا ہر ورق ہر صفحہ اور سچ پوچھو تو ہر سطر کا ایک ایک نقطہ داستان معرفت ہر
ابو نواس عرب کے مشہور شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

تَأْمَلْ فِي نَبَاتِ الْأَرْضِ وَانْظُرْ إِلَى أَسْمَاءِ صَنِيعِ الْمَلِكِ
عَلَى قَضَبِ الزَّيْتِ بِجَدِّ شَاهِدَاتٍ بِأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ لَهُ شَرِيكٌ
یون تو احجار و اشجار قدرت کے بشمار بنو نے اپنے سر پر دھرے کھڑے ہیں لیکن اب
داستان مختصر کرو اور انکو اپنی جگہ پر چھوڑ کے آگے بڑھو تو عالم کو ان فساد کو اندر صرف مٹاؤں
کے اتنے قہام اولاد موجود ہیں جیسا شمار طاقت بشری سے باہر ہو مگر قیاس کیا جاتا ہو کہ
بقابلہ انسان کے حیوانات بڑی اور بقابلہ حیوانات بری کے طیور اور بقابلہ طیور کے

زمین کی گھاس دیکھو اور خداوند کی صنعتوں کا تماشا کرو ۱۲

شأن زراعی

حیوانات بحری کی قسمیں اور اُمکا شمار براتب بڑھا ہوا ہے۔ یہ تو زمین کے وہ پہنے والے ہیں جنکو ہم دیکھ سکتے ہیں اور ممکن ہے کہ سطح زمین پر انکے علاوہ ایسے جاندار بھی موجود ہوں جنکا نظارہ بوجہ انکی جسمانی لطافت کے ہمارا احاسہ بضرر کر سکتا ہو اور وہ بھی اُسی سرکار کے وظیفہ خوار ہوں جسکے خوان کرم سے ہم سب روزانہ بہرہ مند ہوتے ہیں۔ جہاں جو جاندار ہم سے پردہ نہیں کرتے انکی مختلف ترکیبیں جدا گانہ طرز زندگی کی طرح طبع کی رنگتین انزروں کی کھال اور پروں کی خوشنمایل اور بوٹے دیدہ بصیرت کو متحیر کر دیتا ہے اور بڑے تعجب کی قویہ بات ہے کہ یہ سب روزانہ رزق کے محتاج ہیں اور باستثنا چند بے نصیبوں کے اپنے اپنے مذاق کے موافق ہر ایک کو صبح سے شام تک وہ سامان مل جاتا ہے جس سے زیادہ نہیں تو بقدر ضرورت اپنا پیٹ بھر لیتا ہے۔

بی گسں گر زمانہ عنکبوت رزق راز دوزی رسان پر میدہر

اس کا رگاہ عالم کی رنگینی اور اُسکے ذخیرہ اذواق کی افزونی دیکھ کے یہ خیال کیونکر پیدا ہو کہ اتنے جانداروں کو کسے بنایا ہر ایک کی جسمانی ترکیب اسکے مناسب حال کس حکیم کے دست قدرت نے کی ہے اور اتنے بھوکوں کے اذواق کا کون ایسا فیاض کفیل ہے جسکے فائدہ کی نہ ہم کوئی خدمت کرتے ہیں اور نہ اُسکی صورت اب تک کسی نے دیکھی ہے۔

دن میں نیرِ عظم خاک تیرہ پر شعل دکھاتا ہے اور رات کو بشمار تارے ہمارے پر جلمگاتے ہیں یہ اتنے چھوٹے نہیں ہیں کہ تمھاری انگوٹھیوں کے نگ بن سکیں

یائنین کسی کو تم اپنے رائیڈنگ ٹیل کا پیر ویٹ بنا سکو اُنہیں چھوٹے سے چھوٹا اور
سیکڑوں میل لمبا چوڑا ہے اُنہیں مین ایک مہجین نورانی صورت معتدل الکفیت
وہ بھی ہر جسکو تم کہتے ہیں اور جسکی وسعت ہمارے کرہ ارض کی وسعت سے بہت
زیادہ ہے۔ سمجھئے یا ہمارے مہجمنوں نے سطح کو اکب پر سیر نہیں کی مگر قیاس انسانی بڑا
تیز پرواز اور دروم اس کو وہ کہتا ہے کہ یہ اجرام علوی محض ویرانہ نہیں ہیں غالباً اُنہیں
بڑی بڑی شان دار بستیاں اور بڑے بڑے عالیشان قہر موجود ہیں وہاں کے
بائے ڈالے اور بسائے والے بہ مناسبت اپنے مساکن کے نورانی صورت فرشتوں
کی سی سیرت رکھتے ہیں اور اُنکا طریق تمدن ہم خاک نشینوں سے زیادہ پھر چھا اور پاکیزہ
ہے۔ کاش ہم لوگوں کو موقع ملتا کہ علوی مخلوق سے ملتے اُن سے مل کے اپنے
محدود معلومات کو وسعت دیتے اور مین تو اول ملاقات مین اُن بزرگوں سے یہی
پوچھنا کہ صانع با کمال کی ذات و صفات کے نسبت اُنکی تحقیقات کس قدر وسیع ہے بہر حال
اس پردہ نگاری کے اوٹ مین کچھ ہے کچھ نہیں بہت کچھ ہے۔

ہر دم بہ تماشا دل نا شا د بجنبد تا کیست دین پردہ کہ بے با بجنبد

اکثر حیوانات کے مقابلہ مین انسان ضعیف البنیان ہے اُسکے اعضا اور اعضا کی بندش
کمزور ہے اور فطرۃً کسی الجبارہ سے مسلح پیدا نہیں کیا گیا ہے۔ اُسکے ہاتھ مین ناخن ہیں
جنکی تیزی اسقدر ہے کہ خود اپنا بدن کھالے مُنہ مین دانت بھی ہیں جن سے چند لقمے
چبا لیتا ہے مگر وہ حدت کہان جو چوہوں کے دانت کا بھی مقابلہ کر سکے سر پر

چھوٹے خواہ نئے سینک نہیں ہیں کہ مدافعت کے کام آئیں بازو پر اڑانے والے پر نہیں ہیں اور نہ بدن پر ایسے بال ہیں کہ چھوٹے سے چھوٹے جانور کی نیش خیزی سے جلد کو محفوظ رکھیں۔ بے حقیقت پشت نیش سے سلج ہو اور حضرت آدمؑ کے نور چشم اُس سے بھی محروم ہیں۔ پانوں کا تلو ایسا ملامت ہے کہ صحرا میں کانٹے چبھتے اور ریگستان میں چھا اٹھ آتے ہیں گرمی اور سردی دونوں کا قوی اثر اُسکے نازک بدن اور ملامت جلد پر پڑتا ہے ان سب پر طرہ یہ ہے کہ دیگر حیوانات کی ضرورتیں محدود ہیں وہ دن میں قدرتی پیداوار سے اپنا پیٹ بھر لیتے ہیں رات میں فرش خاک پر آسائش کے ساتھ سوتے ہیں مگر انسانی ضرورتیں غیر محدود ہیں اور سخت کل یہ آن پڑی ہے کہ محض قدرتی پیداوار اُن ضرورتوں کو پورا نہیں کر سکتی پس ظاہر ہے کہ بطا ہر نوع انسان اپنے بھجنوں میں سب سے زیادہ بیسرو سامان اور سب سے زیادہ محتاج مخلوق ہوئی لیکن حقیقت قدرت کی خاص نظر عنایت اُس پر مبذول تھی اُسکو قوت دماغی کی ایک ایسی دولت عطا کی گئی کہ جملہ نقائص پر پردہ پڑ گیا وہ اس قوت کی حمایت میں موالید ثلثہ پر غالب آیا اور آج اُسکی شاہی سطوت کا سکہ بحر و بر دونوں کی سطح پر بیٹھا ہوا ہے۔ اُس نے اپنی صائب فکر سے خارا شکاف آلات بنائے جن سے پہاڑوں کا سینہ چھیدتا اور خزینہ ہوا ہر کو جو ان سنگ لوتے پیٹ میں مخزون ہے نصرت کرتا رہتا ہے۔ بڑے بڑے تناور درخت کا ٹنکا جھگڑوں کو صاف کر دیا بے آب وادی میں دریا بہائے دریا سے چشمے نکالے اور ان چشموں پر اسطرح فرمان روائی کر رہا ہے کہ گویا اُسکے زرخیز اطاعت شعار غلام ہیں

خشکی پر تو اُس نے آسانی اپنی شاندار سواریوں کا راستہ نکالا تھا مگر اب بڑے بڑے عمیق سمندرون کے جسم حیوانات غرق لُجہ حیرت میں کہ ننھا سا پتلا اپنے جہازوں کو بے تکلف پانی کی سطح پر دوڑاتا پھرتا ہے اُسکی ہیبت سے ایسے بھری جانور جو انسان کو اپنے منہ کا لقمہ تر خیال کیے ہوئے تھے سر نہیں اٹھا سکتے سر اٹھانا کیسا اُن میں اتنی جرأت بھی نہیں ہے کہ بے اندیشہ اُسکے سامنے آئیں اور آنکھیں ملائیں۔ یہ انسان ہر چند بڑے بڑے دریائی جانورون کو شکار کرتا اور اُن کے بدن کی چربی نکالتا ہے خشکی میں شیرزبان کی کھال کھینچتا اور ہاتھیوں کے لمبے لمبے دانت اُکھینتا ہے با اینہم وہ کوتاہ اندیش غارت گر نہیں کہ محض موجودات ارض کی بربادی سے سروکار رکھتا ہو بلکہ اُسکی شاہانہ توجہ سے ہزارون حیوانات کی تربیت لاکھون مخلوق کی نگہداشت ہوتی ہے وہ دوسروں سے بہت کچھ مستفید ہوتا ہے لیکن دوسروں کے ساتھ بڑی کشادہ دلی سے فیاضیان بھی کرتا ہے اس لیے وہ کسی کا زیر بار احسان یا یون کہو کہ بلامعاوضہ ممنون منت نہیں ہے۔ انسان کی خلقت سر سے پاؤں تک داستان حکمت ہے اُسکے اعضا کی جو ترتیب اختیار کی گئی ہے اور سطح اُسکے جو بٹ بٹھائے گئے اُس سے بنانیوالے کا اقتدار اور اُسکی دوراندیشی ظاہر ہوتی ہے اور اس ترتیب اور بندش پر غور کرنے والا اگر روشن ضمیر بھی ہو تو میا خستہ کہ اٹھتا ہے **فَقِي كُلُّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ** عنا صرابعہ موالید ثلثہ بر انسان کی حکومت جاری ہے اور اُسکی خلقت ضعیف میں

لے ہر شے میں اُسکی نشانی موجود ہے جو ظاہر کرتی ہے کہ وہ ایک ہے ۱۲

اس نکتہ شکر کی طرف بھی اشارہ ہے کہ صنایع عالم قادر توانا اپنی حکومت میں ہر طرح آواز
 ہے چھوٹے اور بڑے پر منحصر نہیں وہ جسکے سر پر چاہتا ہے تاج رفعت رکھتا ہے اور جسکو
 چاہتا ہے طوقِ ذلت پہنا دیتا ہے چنانچہ اپنی اسی شان کے ثبوت میں اُسے عالم کو نفا
 کی حکومت انسان کو عطا کی ہے جو اپنے سے بڑے بڑے قوی بالادست مخلوق کا فرمان روا
 ہے اور اُسکو زمین پر اپنا خلیفہ بنایا ہے کہ ایجاد و نو اور صناعتوں کے ذخیرے مہیا کرے
 اور اپنے ہمجنسوں میں صنایع غیر حقیقی کے لقب سے ممتاز ہو۔

انسان کی خلقت میں اور بھی کمزوریاں ہیں جن پر نظر کر کے سمجھنے والا سمجھ سکتا ہے
 کہ باوجود قوتِ دماغی کے وہ کسی قدرتی تربیت کا محتاج تھا اور اُس تربیت کے بعد
 اُسے پر پُرے نکالے اور ہمجنسوں سے بڑھ چلا۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ دیگر
 حیوانات کے نوزائیدہ بچے انسان کے بچوں سے زیادہ با امتیاز ہوتے ہیں مرغی کا
 بچہ کھلتے ہی اندامِ دشمنوں کو پہچانتا ہے بلی کو دیکھ کے بھاگتا ہے اور مان کے بانٹے شفقت
 میں پناہ لیتا ہے آگ اُسکے سامنے دھری ہوا سپر جو پچ نہ ماریگا۔ انسان کے معصوم فرزند
 گموارہ میں لیٹے کھلے ہوئے دشمنوں کی شناخت نہیں کر سکتے آگ کا انگارہ سامنے
 رکھ دو چٹ اُسکی طرف ہاتھ پھیلے گا اور جب ہاتھ جلے گا تو اسوقت منہ جلانے کا کام
 کر کے دوسرا ثبوت اپنی بے امتیازی کا پیش کریں گے۔ حیوان کے بچے ابتدائی ایامِ ولادت
 میں یہ امتیاز پیدا کر لیتے ہیں کہ کس قدر غذا کے ہضم پر انکی قوت ہاضمہ قادر ہے اور اُسی مقدار
 مناسب پر اکتفا کرتے ہیں مگر حضرت انسان کو جو آگے چل کے بقراط بن جاتے ہیں تو ان

ایسا امتیاز حاصل نہیں ہوتا۔ مواشی کو اپنے اپنے طور پر رفتار کی قوت چلنے کا سلیقہ اُس دن حاصل ہوتا ہے جس دن وہ بزم شہود کے شریک فی الجماعت ہوتے ہیں انسان کو نہ جلد یہ سلیقہ آتا اور نہ جلد رفتار کی قوت حاصل ہوتی آپ ہمینوں کے بعد کھسکتے ہیں پھر اُٹھتے ہیں اور بیٹھ جاتے ہیں شفیق مان الدہ آسین کے جاتی ہو اور خدا خدا کر کے مدتوں کے بعد چند قدم چلنا پھر ناسیکھ لیتے ہیں۔ کیا یہ واقعات ایسے نہیں ہیں جن پر انسان غور کر کے اپنی فطری نالائقی کا اقرار کرے اور پھر اُس لیاقت و عزت کا شکر گزار ہو جو محض قدرتی فیوض سے نصیب ہوئی ہے۔

انسانی مصنوعات کو دیکھ کے ہم سمجھ لیتے ہیں کہ اُسکا کوئی صانع ہو اور صنعت کی باریکیوں پر غور کر کے کسی چیز کے بنانے والے کے اقتدار اور اُسکی ہنرمندی کا اندازہ کرتے ہیں۔ پس کیا ان مصنوعات قدرت پر جن کا مختصر تذکرہ کیا گیا نظر کر کے کوئی بعقل صاحب شعور کہہ سکتا ہے کہ وہ سب بلا کسی صانع کے موجود اور بغیر توجہ کسی مدبر کے بے ہتھا مصالح اور منافع کے ساتھ آراستہ و پیراستہ ہوئے ہیں ؟ (نہیں ہرگز نہیں) دور کیون جائیے اپنی حقیقت انسانی پر نظر کیجیے کہ انسان مراحل زندگی کو کس سطح طے کر رہا ہے وہ تدریجاً کھڑا ہو کر تہجد و سرائکتا ہے متحد تدریجاً مختلف اثر پیدا کرتی ہیں بے فکر اسباب موجود ہو جاتے ہیں اور اُنکے آثار بسا اوقات خلاف توقع اُسکو سرور و محزون کرتے رہتے ہیں۔ ممتد زمانہ عمر میں ہر انسان کو بکثرت ایسے اتفاقات پیش آتے ہیں کہ حصول مطلوب کا سامان کافی موجود تھا و فقاً بگڑ گیا اور کبھی بگڑے دم کے دم میں نہ بھل گیا

چارون عناصر دولت اور اک سے مسلماً محروم ہیں کو اکث کی نسبت بھی قیاس کیا گیا ہے کہ وہ اس دولت سے بہرہ مند نہیں ہیں ایسی صورت میں کیونکر بار آور کیا جائے کہ ان غیر مرکون میں یہ سلیقہ موجود ہے یا کبھی موجود تھا کہ انسان کا سادھی ہوش دشمن پیدا کریں۔ دنیا میں ہمیشہ عاقلوں کو بے عقلوں پر عاقلوں کو جاہلون پر ذاتی ترجیح دیجاتی ہے پس حیرت ہے کہ الہیات کی بحث میں عاقلوں اور جاہلون پر ان موجودات کو خالقانہ ترجیح دیجائے جو محل اور اک بھی نہیں ہیں۔

الحجۃ الثانیۃ

تنہا انسان ہی نہیں بلکہ تمامی موجودات عالم کی خلقت حکیمانہ اصول پر ہوئی ہے۔ کیا ایسے موجودات کے نسبت جنگو حس اور سن نہیں ہوئے گمان ہو سکتا ہے کہ وہ کتم عدم سے ایسے مخلوقات کو ساخت وجود میں لائے جن میں ہر ایک نمونہ صنعت ہے اور جنکے کالبد میں بشمار اسرار حکمت بھرے ہیں ؟ — کہا جاتا ہے کہ ان عناصر اور کو اکب کے اثر سے لاکھوں مخلوق عالم ظہور میں آئے اُن میں جنکی خلقت نامتام تھی وہ مرٹے اور جنکی خلقتیں اسلے کافی تھیں کہ اپنے تئیں سنبھال سکیں زندہ رہے اور انکی نسلوں نے ترقیان کیں یعنی جن موجودات میں صنائع و بدائع نظر آتے ہیں حقیقت

۱۔ کو اکب کی نسبت قرآن میں الفاظ یسجون اور ساجدین کے آئے ہیں اور اسطرح کے صیغہ سے جمع عقلا کے لیے مخصوص ہیں لیکن بات یہ ہے کہ تیرنا اور سجدہ کرا اور حقیقت افعال عقلا کے ہیں اور ہر گاہ حرکات کو اکب شافعیل عقلا کے نظر میں آتے تھیں اُن حرکات کی تعبیر ساتھ ساحت اور سجدہ کے ہوئی اور صیغہ سے جمع بھی جو عقلا کے ساتھ مخصوص ہے عایت یہ گئے

دوسرے بوجھ کے بنائے نہیں گئے بلکہ بے بصیر اندازوں کی کمان سے بشمار تیر نکلے
 بہتوں نے خطا کی اُنکا وجود مٹ گیا اتفاقیہ کچھ نشانہ پر بھی پہونچے جنکو دیکھ کے تم خیال
 کرتے ہو کہ یہ کسی قدر انداز کی کارگزاری ہو۔ میں پمیا بحث کو مختصر کر کے صرف نوع انسانکو
 پیش کرتا ہوں اور کہتا ہوں کہ ہزاروں خیالی نقائص جسمانی ایسے نہیں ہیں کہ اُن کی
 موجودگی کے ساتھ انسان اپنے وجود کو برقرار نہ رکھ سکے مگر اس نوع کے کسی گروہ
 میں شکیل عام ایسے نقائص موجود نہیں ملتے اسلیے واجبی طور پر ہم پوچھ سکتے ہیں
 کہ ایسی ناقص تشکیل کیوں عالم ظہور میں نہیں آئیں اور اگر آئیں تو کیا ہوئیں اور کمان
 گئیں۔ مثلاً انسان کے ہاتھ میں پانچ انگلیاں غیر مساوی موجود نہ بھی جاتی ہیں اس
 عدم تساوی کا یہ اثر ہے کہ مٹھی پوری طور پر بند ہتی ہے اور گرفت اشیا کی تکمیل بوجہ حسن
 ہوتی رہتی ہے اگر یہ انگلیاں برابر ہوں تو بھی انسان کی زندگی میں خلل نہ پڑے گا
 لیکن ہم نے کسی جماعت کو نہ دیکھا اور نہ سنا کہ اُنکے ہاتھ کی انگلیاں قدیم برابر ہوں
 اسلیے یہ خیال غلط ہے کہ ہر قسم کے ناقص الخلقہ ان غیر مکون کے اثر سے پیدا
 ہوئے اور خود اپنی ناقابلیت تمدن سے فنا ہو گئے۔ اس سے زیادہ واضح برینا
 یہ ہے کہ خالق حکیم نے بشمار آدمی پیدا کیے مگر صنعت یہ رکھی کہ ایک دوسرے کا ایسا
 ہم شکل نہیں ہو کہ امتیاز شکل ہو۔ یہ امتیاز صوری اگر رکھنا نہ جاتا تو انتظام عالم میں سخت
 مشکلات پیش آتیں باپ بیٹے کو اور بیٹا باپ کو پہچان نہ سکتا منصور کی گڑی ناصر پر
 سر پر رکھ کے منصور بن جاتا اب بھی دو کلون میں شاذ و نادر اگر کچھ تشابہ ہوتا ہے تو نسلی

وجہ سے بعض وقت سچیدہ جھگڑے کھڑے ہوتے ہیں اور دقیقہ سنج حاکمون کو فیصلہ
نزاع میں دشواری پڑتی ہے لیکن خیریت یہ ہے کہ ایسی صورتیں نسا و نادیکھی جاتی ہیں
اور پھر تلاش سے انہیں کچھ نہ کچھ تفرقہ نکل ہی آتا ہے۔ پس اب میں عرض کرتا ہوں کہ
اگر تخلیق عالم بخیری کے ساتھ کیف مالتفق ہوئی ہوتی تو اقل درجہ کوئی جماعت
ایسی بھی موجود پائی جاتی جس کے افراد میں مابہ الفرات موجود نہ ہو تا کیونکہ ایسی تخلیق
سے ہر چند صالح عالم میں کچھ خلل پڑتا لیکن باوجود اُس کے یہ نسلیں پردہ دنیا سے معدوم
نہو جاتیں اور ہر گاہ ایسی جماعت موجود نہیں ہے تو اُسی کے ساتھ وہ خیال بھی غلط ہے
جو تردید آفاہر کیا گیا ہے۔

الحجۃ الثالثہ

عناصر کے کُرسے اپنی جگہ پر ہیں اس طرح سکون کو اکب کے مقون سے یا یون
کیسے کہ ازل سے ایک حالت ہو اور اُن کے حرکتوں کی بھی ایک ہی روش چلی آتی ہے
اب اگر فرض کیا جائے کہ انہیں کے اثر سے عالم کون و فساد ظہور میں آیا تو کیا وجہ
ہے کہ جو افراد انسانی اس صدی میں پیدا ہوئے وہ اُس کے قبل سطح ظہور پر نہ آ سکے
اگر کہا جائے کہ لحاظ دیگر علل حادثہ کے اُنکا ظہور پہلے نہیں ہوا تو اُن علل کے بابت
بھی ایسا ہی سوال ہوگا کہ قبل اپنے وجود کے کیوں موجود نہیں ہو گئیں شوق فخر
الحاصل تقدم و تاخر لائق انکار کے نہیں ہے اور جو لوگ ایسے خالق کے مرید ہیں۔

جسمین قوت ازادی مفقود ہو اُنکے لیے سخت دشواری کہ ایسے قدم و تاخت کی کوئی معقول وجہ بیان کریں اور ترجیح بلامرجح کے الزام سے محفوظ رہیں۔

الحجۃ الرابعۃ

یہ عناصر و کواکب صاحب اجزاء ہیں جنکے اجتماع سے اُنکی ہیئت موجودہ کا ڈھانچا کھڑا ہوا ہے اُنہیں بعض چھوٹے ہیں اور بعض بڑے ایک کسی صفت سے اگر جہند ہے اور دوسرا دوسری صفت سے بہرہ مند ہے کسی میں حرارت غالب ہے کسی میں برودت کوئی یا بس المزاج ہے اور کوئی مرطوب الخاصیت۔ اُنہیں جسکو دیکھیے اسکی حالت کم و بیش تغیر پذیر ہے سب سے زیادہ مستقر اور جسامت میں بڑا آفتاب عالم تاب ہے اور حال کے حکما کی یہ رائے ہے کہ اسکی بھی حرارت طبعی روز بروز گھٹتی جاتی ہے اور اندیشہ ہے کہ گھٹتے گھٹتے اس درجہ پر پہنچ جائے کہ نظام موجودہ میں خلل پڑے۔ جو کچھ بیان کی گئیں وہ امکان کی علامتیں اور حدوث کی نشانیاں ہیں جو دیگر موجودات ارضی میں بھی موجود پائی جاتی ہیں پس عقل سلیم ان عناصر و کواکب کو کیوں قدیم بالذات کہے اور خالق دیگر موجودات باور کرے۔ یہ سچ ہے کہ ہمنے اُنہیں کسی کو پیدا ہوتے اور فنا ہوتے نہیں دیکھا اور دنیا کو بہت بڑے بڑے فائدے بذریعہ ان موجودات عظیم کے حاصل ہوتے رہتے ہیں جنکی کچھ تشریح قبل اسکے ہو بھی چکی ہے لیکن کیا یہ بات خلاف قیاس ہے کہ انکی عمریں ہنسے زیادہ ہیں اور وہی مدبر عالم جس نے ان موجودات کو مختلف اجزاء سے

مرب اور مختلف صفات سے بہرہ مند کیا ہو انکی وساطت سے اپنی برکتیں زمین پر نازل کرتا ہے۔ سلف الکنک مشین کا دشمن دیکھنے والا سمجھ لیتا ہے کہ وہ انسانی ہنرمندی سے متاثر ہو کے یہ کارگزار یاں دکھا رہی ہے خدا کے عظیم الشان کارخانہ کی قدرتی مشینوں کو دیکھ کے اگر دیکھنے والا کسی ایک کو یا سمجھوں کو اپنی ہی طبیعت سے کارگزار یاں دکھانے والا باور کر لے تو ہم کیوں اسکو سادہ دل نہ کہیں ضعیف الاعتقاد نہ سمجھیں۔ اس موقع پر ایک معنی خیز حکایت لائق تذکرہ ہے۔

حکایت

اس فرقہ کے کسی جتنی نے اپنے اعتقادات پر اصرار اور اعتقاد الوہیت اور بعث بعد الموت سے انکار کیا ایک بزرگ شکی تقریر کو سنتے ہے اور آخر کار فرمایا کہ تمھارا بیان اگر صحیح ٹھہرا تو ہم اور تم دونوں بعد از فنا برابر ہیں ہاں وقت صوم و صلوة جس کو ہم لوگ اٹھا ہے ہین رائیگان جائیگی مگر اُسپر زیادہ افسوس کی وجہ نہیں ہے کیونکہ لعیمت نہ سی مگر عذاب جحیم میں تو مبتلا ہونا نہ پڑیگا لیکن اگر ہمارے فرقہ کی اے صحیح کلی اور جزا و سزا کے لیے ہم اور تم خواب عدم سے جگائے گئے تو میں سناچاہتا ہوں کہ اُس معرکہ کے لیے کون سی تدبیر حفاظت تنے سوچی ہے۔ یہ تقریر دلپذیر اثر کر گئی کان سے گزری سو یہ قلب تک لگتی منکر نے اقرار الوہیت کیا اور اقرار کے ساتھ پابند اعمال بھی ہو گیا۔ مذہب کے قید و بند کو توڑ کے جو لوگ دنیا سے فانی بین آزادی کے مزے

اُڑا ہے مین اُنکو اس حکایت پر غور کرنا چاہیے اور اگر اُسین درحقیقت احتیاطی
مگر عاقلانہ دوراندیشی موجود ہو تو سخت تعجب ہو کہ اُس سے استفادہ نہ کریں اور حیات
قانی کے لہو و لعب میں حیات ابدی کی تدبیروں سے قاصر رہیں۔

موتِ حقیقی کا تعدد عقل کے خلاف ہے

حامیان تعدد میں کئی فرقے شامل ہیں جنہیں مجوسوں کے فرقہ کا یہ خیال ہے
کہ دنیا میں جو چیزیں ابھی اور مصالحِ عالم کی مؤید ہیں اُنکو یزدان نے پیدا کیا اور تمام
عمدہ عمدہ افعال اُسی مقدس ذات سے صادر ہوتے رہتے ہیں لہٰذا ہر شے کا دشمن
اور پورا حریف ہے وہ شر کا خالق بالاستقلال ہے جسکو یہی روش بھاتی ہے کہ ضلایق کو
گمراہ کرے اور یزدان پرستی میں ہار ج ہو۔ اس فرقہ کا یہ خیال ہے کہ یزدان خالقِ خیر کی
شانِ رحمت سے بعید ہے کہ شر کو پیدا کر کے اپنے بندوں کو سرکشی کی رغبت دلائے
لیکن درحقیقت اس فرقہ کو ترتیبِ دلیل میں غلطی پڑی ہے۔ داوردادار ہی جیسا کہ میں
بحثِ تقدیر میں مفصل بیان کروں گا۔ خالقِ شر یا اُسکا علل اللہ ہے اگر اُسے شر کو اسیلے
پیدا کیا ہے کہ اپنے بندوں کا امتحان کرے اور دیکھے کہ تماشگاہِ عالم میں کون سعادت مند
ہدایت کا اور کون برگشتہ بختِ ضلالت کا راستہ اختیار کرنا ہے اگر شر کا وجود نہ تو کارِ خیر
کی کیون قدر ہوتی اور اُس پر عمل کرنے والے کس حُسنِ خدمت کے صلہ میں انعام الہی
کے مستحق ہوتے۔ شر کا اس غرض سے مہیا کرنا کہ ذریعہ بد امنی ہو مہیا کر نیوالے کے لیے

موتِ حقیقی کا تعدد عقل کے خلاف ہے

شرمناک ہو لیکن کسی مصلحت سے اُسکا ہم پہنچانا منقصت سے پاک اور دائرِ اہکمت میں داخل ہے۔ نیک نیت لوہار نے ایک تلوار بنائی اور اُس تلوار سے کسی بیدار نے اپنے بھائی کا گلا کاٹ دیا کسی قانون دان سے پوچھ دیکھو کہ کیا ایسی صورت میں لوہار پر اعانت قتل کا الزام قائم ہو سکتا ہے؟ تمکو وہ جواب دیگا کہ ہرگز نہیں اور سلسلہ دلیل میں سمجھائے گا کہ لوہار کی یہ نیت تھی کہ یہ تلوار ارتکابِ جرم کے کام میں لائی جائے اس طرح بوجہ خلقِ شرِ صنائع عالم پر تہمت لگانا انصاف کی بات نہیں ہے بلکہ لائق الزام وہ ہے کہ جو احکام الہی سے سرتابی کرے اور شر کو کام میں لائے۔

اسلامی فرقہ بھی ایک ذاتِ خسیس کے وجود کا قائل ہے جو ابلیس کے نام سے موسوم ہے مگر اُسکو صرف محرکِ شر ظاہر کرتا ہے اور محرکِ اور خالقِ میں جو کچھ فرق ہے وہ محتاجِ بیان نہیں ہے۔ مسلمان اس ذاتِ خسیس کو جن کمین یا کچھ اور سمجھ لیں مگر اُسکا کینڈا ہے بہت عجیب اور غریب۔ عموماً ہر جگہ اُسپر نفیرین کی بوچھاڑ اور خصوصاً مذہبی مجالس میں لعنت کی مار پڑتی رہتی ہے لیکن پھر بھی عبادت گاہ میں تماشا گاہ میں خلوت میں جلوت میں وہ خود یا اُسکا کوئی ایجنٹ موجود اور اعمالِ انسانی میں دخل در معقولات کرنے کے لیے آمادہ رہتا ہے۔ سنتے ہیں کہ ہم لوگوں کے جدِ اعلیٰ سے کچھ چشمک ہو گئی تھی وہی کینہ دینے اُبتک کا نون سینہ میں اس آتشی مزاج کے شعلہ زن ہے۔ جانتا ہے کہ مدتوں سے جہنم اُسکے اور اُسکی ذریات کے انتظار میں اپنا ہیبت ناک منہ کھولے ہوئے ہے مگر اس خیر و چشمی کو تو دیکھیے کہ اپنے انجام کی پروا نہیں دن رات یہی فکر ہے کہ اپنا گروہ بڑھائیں

جہنم میں خود جائیں اور دوسروں کو بھی ساتھ لیتے جائیں۔ انسان کا یہ موروثی دشمن دوستوں کے پیرایہ میں اپنا کام کرتا ہے اور انسان کو خبر تک نہیں ہوتی۔ فریب و دغا بھی کر نیکی بدیا ہے اسی شغل میں بنگانی کا بڑا حصہ گزر گیا اب اس فن میں اسکی مشاقی حد کمال کو پہنچ گئی ہے پہلے اگر رات میں چوری کرتا تھا تو اب دن دھاڑے رہزنی کرتا ہے سیدھی سے یہ اچھا خاصہ جگ کلچر ہو گیا اور جب تک قیامت آئے اور دنیا کا خاتمہ ہو نہ ہی جانتا ہے کہ کیا کر لے گا۔ عرصہ محشر شک نہیں کہ حیرت خیز اور درد انگیز مقام ہو لیکن اُس عرصہ میں ایسے قومی دشمن کا ماخوذ ہونا اور اُسکو دوزخ میں جلتے بھٹتے دیکھنا لطف سے خالی نہ ہوگا۔

عالم کون و فساد کا خالق جبکی حکیمانہ صنعتوں کے کچھ تذکرے قبل ازین تحریر کیے گئے اُسکے نسبت عقل سلیم باور کرتی ہے کہ قادر بے نیاز عالم اسرار اور جملہ نقائص سے پاک ہوگا اور یہ ایک ایسی سچ ہے جسکو عقل سلیم تسلیم کرتی ہے اور درحقیقت وہ اسی لائق ہے کہ بلا حجت و مکرار شکل اصول مسلمہ تسلیم کیجائے۔ اب میں اسی مسلمہ اصول کو پیش نظر رکھتے بمقابلہ عام حامیان تعدد کے ثابت کرتا ہوں کہ خدا ایک ہے اور اُسکا کوئی دوسرا شریک نہیں ہے۔

بجۃ الاولیٰ

دنیا کے والا شکوہ بادشاہوں کو دیکھو کہ وہ اپنے ملک میں دوسرے کی شرکت گوارا نہیں کرتے اپنی معذوری سے مجبور رہنا اور بات ہے ورنہ ہر اُلو العزم فرمانروا کی

یہی خواہش ہے کہ تمام بحر و بر اُسے زیرِ زمین ہوں اور تنہا وہی سارے زمین پر فرمانِ روائی کرے پس قادرِ مطلق بادشاہوں کا بادشاہ کیونکر گوارا کر سکتا ہے کہ اُس کا کوئی شریک فی الملک اور مد مقابل ہو۔ اب اگر دو خالق فرض کیے جائیں تو ہر ایک کا یہ منشا ہوگا کہ دوسرا مرے اور میں تنہا تمام جہان کی خدائی کر دوں لیکن دوسرا بھی واجب الوجود و ازلی اور ابدی ہے وہ اپنی جگہ سے کب ہٹ سکتا ہے اسلئے تسلیم کرنا ہوگا کہ دونوں تحصیلِ مراد میں معذور ہیں اور جب وہ اپنی مراد کو چل نہیں کر سکتے ہیں تو خدائی کیا کریں گے اور قادرِ مطلق کے لقب کے کب سزاوار ہوں گے۔

الحجۃ الثانیۃ

اگر وہ خدا کا وجود ہوتا تو تدبیرِ عالم کی کارروائیوں میں اختلاف کرتے اور اس مدت و راز کے اندر قصرِ عالم کبھی کا گر گیا ہوتا یا بلکہ سلسلہٴ نظام جیسا کہ چل رہا ہے نہ چلتا بادشاہوں کے جھگڑوں میں تو امنِ خلّاق اُٹھ جاتا ہے خدائی جنگ میں معلوم نہیں کہ مخلوقات کا کیا انجام ہوتا بلکہ زیادہ تر قرینِ قیاس یہ ہے کہ باہمی فساد کی بدولت یہ عالم کون و فساد و جوہر ہی میں نہ آتا۔ اس تقریر پر کچھ شبہ عائد ہوتے ہیں جنکو میں شکلِ سوال ظاہر اور شکلِ جواب اُن شبہوں کو رفع کروں گا اور آئندہ بھی رفعِ شبہات کے لیے ایسی ہی روش اختیار کی جائے گی۔ (س) شائد ان دونوں میں اتفاق ہو اور بالاشتراك بلا کسی اختلاف کے کام چلا ہے ہوں (رج) اولاً ایسے

دو ذی اقتداروں سے بمشکل امید ہو سکتی ہو کہ اس طرح کا اتفاق کر لین۔ تاہنا ایک خالق کو (الف) دوسرے کو (ب) اور خود کسی مخلوق کو (ج) نامزد کر لو اور ہر گاہ **الف** و **ب** ہر ایک قادر مطلق فرض کیے گئے ایسے **ج** اپنے وجود میں ہر ایک بلا لحاظ دوسرے کے محتاج ہوگا اور اُس کے وجود کے لیے ہر ایک کی جدا گانہ قدرت قادرانہ کافی ہوگی لیکن ہم کہیں گے کہ **ج** **الف** کا محتاج نہیں ہے کیونکہ **ب** اسکو وجود میں لا سکتا تھا اور پھر **ب** کے نسبت بھی ایسی ہی تقریر کریں گے کہ **ج** **ب** کا محتاج نہ تھا کیونکہ **الف** اسکو وجود میں لا سکتا تھا۔ اجمال اس کشمکش میں **ج** کو ہر ایک کی وحدانی قوت کا محتاج بھی اور غیر محتاج بھی ماننا پڑیگا لیکن اجتماع ضدین عقلاً محال ہے ایسے دو خداؤں کا وجود بھی جو مستلزم اجتماع ضدین ہے لامحالہ عقلاً محال ہوگا (س) شاید ایک کی تنہا قوت ایجاد ممکن کے لیے کافی نہ ہو اور مشترک قوتوں سے ایجاد کی کارروائی چلتی ہو (ج) پھر دونوں خدا سے مفروض میں ایک بھی درحقیقت خدا نہیں بلکہ ظاہر ہو کہ کوئی حقیقت جو دونوں میں مشترک ہے خدا کی قوت رکھتی ہے۔ اب اگر یہ حقیقت جو ہر ہوتو اُسی کو خدے واحد مان لو ہاں اگر عرض کہ تو عرض قائم بالذات نہیں ہوتا اور غیر قائم بالذات کے نسبت گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ موجودات قائم بالذات کا خالق ہے کیونکہ یہ ایک بدیہی بات ہے کہ غیر کامل کامل کو اور ناقص غیر ناقص کو بنانہیں سکتا ہے (س) واحد العین نقاش تو ایسی صورت بنا سکتا ہے جسکی دونوں آنکھیں کھلی ہوں (ج) تصویر کی تو ایک آنکھ بھی نہیں ہے جسکو آنکھ کہہ سکیں

ہاں یہ کہو کہ آنکھوں کی بے بصیرت کلین نبی ہین گراں کی وقعت نفاس کی ایک آنکھ کے برابر نہیں ہر (س) کبھی ناقص الخلق باپ کا بیٹا کامل الخلق اپنے باپ سے زیادہ خوبصورت اور ہوشمند پیدا ہوتا ہے۔ ایسے یہ سارے غلط ہر کہ ناقص غیر ناقص کو پیدا نہیں کر سکتا (ج) باپ بیٹے کا خالق نہیں ہر بلکہ اُسکی تولید میں ایک علت ناقصہ ہر اور ایسی علت ناقصہ پر قیاس خالق کا اور وہ بھی خالق مختار کا صحیح قیاس مع الفارق ہر (س) شاید دونوں نے بالاتفاق کام تقسیم کر لیا ہو اور ہر ایک اپنے اپنے صیغہ کا بے تعلق دیگرے کا فرما ہو (ج) جب دونوں مساوی القوت قادرین تو ایک کی تاثیر سے ممکن کا موجود ہونا ترجیح بلا مرجح ہر (س) آپس کا اتفاق یا باہمی معاہدہ مرجح ہر (ج) اگر یہ وجہ ترجیح ہو سکے تاہم وہ ممکن جو ایک کے حلقہ اختیار میں موجود ہوا ہو اپنے وجود میں دوسرے سے مستغنی ہو گا اور یہ نقص قدرت باری کا ہر کہ دنیا کی کوئی شے اپنے وجود میں اُس سے مستغنی ہو۔

الحجۃ الثالثہ

اگر ایک خدا واسطے تخلیق کے کافی ہر تو دوسرے کی کیا ضرورت باقی رہی اور اگر کافی نہیں ہر تو وہ بوجہ معذوری خدائی کے قابل نہیں ہر (س) ایک کام کے انجام کے لائق متعدد اشخاص دنیا میں موجود پائے جاتے ہیں ایسے

اگر متعدد واجب الوجود قوت تخلیق رکھتے ہوں تو کیا مضائقہ کی بات ہے (ج) مخلوق سے خالق کی شان بلند ہے اور یہ تو خدا کی بے وقعتی ہے کہ وہ بیکار اور اُسکا وجود معطل ہو

الحجۃ الرابعۃ

ہم تو کہتے ہیں کہ ایک قادر مختار واسطہ تخلیق عالم کے کافی ہے قائلین تعدد بھی خالقون کی تعداد محدود ظاہر کرتے ہیں لیکن جو تعداد وہ لوگ ظاہر کرتے ہیں اُس سے زیادہ تعداد میں کیا مضائقہ ہے اور ہر ایک مخلوق کے لیے اگر ایک جداگانہ خالق قرار دیا جائے تو کیا ہرج ہے۔ غالباً قائلین تعدد ایسی کثرت کی تردید میں کوئی حجت پیش کریں گے اور جو حجت اُن کی طرف سے پیش ہو وہی واسطہ تردید اقل مقدار تعدد کے بھی استعمال کیجاسکے گی۔

الحجۃ الخامسۃ

اپنے راز کو دوسروں سے چھپانا ایک معمولی مصلحت و اہمیت کی ہے اور جب دو خدا فرض کیے گئے تو ہم پوچھتے ہیں کہ ہر ایک دوسرے کے راز پر مطلع ہے یا نہیں اگر مطلع نہیں ہے تو اُسکا علم ناقص ہے اور اگر مطلع ہے تو دوسرا خفا سے راز سے قاصر ہے اور ایک مخلوق سے بھی زیادہ تر معذور ہے جو اپنے راز اپنے سمجھن سے چھپا سکتا ہے۔ الغرض ناقص العلم و معذور عن تکمیل المصلحتہ دونوں خدائی کے

لائق نہیں ہیں۔

الحجۃ السادسة

دو خداؤں کی مجموعی طاقت لامحالہ زیادہ اور ہر ایک کی جداگانہ طاقت اُسے کم ہوگی لیکن خدا کی یہ شان نہیں ہے کہ اُسکی طاقت سے زیادہ کوئی طاقت قیاس کی جائے یا موجود ہو۔

الحجۃ السابعة

حسب عقیدہ فرقہ مجوس کے اگر خالق خیر و شر دونوں تو یہ سوال پیدا ہوگا کہ خالق خیر شر کو اور خالق شر خیر کو روک سکتا ہے یا نہیں اگر یہ دونوں اپنے حریف کو روک نہیں سکتے تو دونوں مجبور و قاصر اس لائق نہیں ہیں کہ عالم کی خدائی کریں۔ اور اگر ایک دوسرے کو روک سکتا ہو تو ذات مغلوب خدائی کی مستحق نہیں ہے۔ اسی دلیل میں میں اس قدر اور بھی اضافہ کرتا ہوں کہ اگر خالق خیر شر کو روک سکتا ہے اور نہیں روکتا تو موافق خیال فرقہ مذکور کے اسپر الزام تائید شر کا عالم ہوگا اور اُسی منقصت میں مبتلا ثابت ہوگا جسکے بچانے کے لیے خالقوں کا تعدد گوارا کیا گیا تھا۔

الحجۃ الثامنة

اگر وہ خدا فرض کیے جائیں تو دونوں ایک دوسرے سے مستغنی ہوں گے
یا دونوں میں ہر ایک دوسرے کا محتاج ہو گا یا صورت حال یہ ہوگی کہ ایک دوسرے کا
محتاج ہو مگر دوسرا اُس سے مستغنی ہو لیکن خدا کی شان نہیں ہو کہ کوئی اُس سے مستغنی ہو
یا یہ کہ کسی کا محتاج ہو اسلئے تسلیم کرنا ہو گا کہ ان دونوں میں ایک بھی باوجود دوسرے کا
محتاج ہو اس لائق نہیں ہو کہ خلاق عالم سمجھا جائے۔ (س) خدا کی یہ شان ضرور ہو کہ
تمامی ملکات اپنے وجود میں اسکے محتاج ہوں لیکن اگر اُس کا مساوی القوت دوسرا واجب
الوجود اُس سے مستغنی ہو تو کیا مضائقہ ہو (ج) ملکات کا واجب الوجود سے مستغنی ہونا
کچھ شک نہیں کہ زیادہ منقصت کی دلیل ہو لیکن ایک واجب الوجود سے دوسرے کا (اگرچہ وہ خود
بھی واجب الوجود ہو) مستغنی ہونا منقصت سے خالی نہیں ہو۔ گھر کی مالکانہ حکومت میں
خدام شریک نہیں ہوتے لیکن کیا ایک گھر میں دو مساوی الاستحقاق مالکون کا وجود نہیں
ایک دوسرے کا تابع فرمان نہو خانہ داری کی حکومت اور اُس کے مصالح کے خلاف نہیں
ہو؟ ۹۔ میں امید کرتا ہوں کہ ہر انصاف پسند ذی عقل اس سوال کا جواب انبات میں
دیگا پس تعجب ہو کہ عایشان قصر عالم میں دو مستقل مالکون کا موجود ہونا ان دونوں کی
شان حکومت کے خلاف نہ سمجھا جائے۔

الحجۃ التاسعة

ہم فرض کرتے ہیں کہ زید کا وجود ممکن ہو مگر وہ اب تک وجود میں نہیں آیا ہے پس

اگر ان دونوں میں ایک بھی اسکی ایجاد پر قادر نہیں ہے تو انہیں کوئی خدائی کے لائق نہیں ہے۔ اور اگر ایک قادر ہے اور دوسرا نہیں تو غیر قادر بیوقار ساقط الاعتبار ہے اور اگر دونوں بالاشتراك اس شرط سے قادر ہیں کہ ایک دوسرے کی مدد کرے تو دونوں محتاج ٹھہرے اور جب خود محتاج ہیں تو حاجت کے لئے خلائی نہیں سمجھے جاسکتے اور اگر دونوں بالاستقلال اور منفرداً ایجاد پر قادر ہیں اور ایک کو ایجاد کا موقع مل گیا ہو تو پھر ہم سوال کریں گے کہ اب دوسرا زید کے ایجاد پر قادر ہے یا نہیں پس اگر جواب ملے کہ قادر ہے تو یہ جواب غلط ہوگا کیونکہ موجود کا موجود کرنا محال اور عقل کے خلاف ہے اور اگر کہا جائے کہ ایک نے ایجاد کر لیا ایسے دوسرا قادر علی الايجاد نہیں ہے تو دوسرے الفاظ میں محال جواب یہ ہوگا کہ ایک خدا نے دوسرے خدا کی قدرت تکوین کو زائل کر دیا ہے لیکن جسکی قدرت کو دوسرا زائل کر سکتا ہو وہ مستحق نہیں ہے کہ خدا سمجھا جائے (س) اگر خدا ایک ہو اور اُس نے زید کو موجود کر دیا ہو تو بھی ہم سوال کریں گے کہ وہ اب زید کو موجود کر سکتا ہے یا نہیں اگر تمہارا جواب اثبات میں ہو تو ہم کہیں گے کہ موجود کا موجود کرنا محال ہے اور اگر نفی میں ہو تو خدا کا عجز ثابت ہوگا۔ فَمَا كَانَ فِي التَّعَدُّدِ فَهَوَ وَاسْرُكُ عَلَى الْوَحْدَةِ (رج) ایسی صورت میں بھی موجود کا موجود کرنا دائرہ میں محال عقلی کے داخل ہے لیکن چونکہ یہ احتمال بوجہ خدا سے واحد یعنی بسبب اسکی قدرت کے پیدا ہوا ہے ایسے وہ کسی منقصت کا موجب نہیں ہے۔ مگر تقریر دلیل میں یہی احتمال

باعث منقصت ایسے قرار دیا گیا کہ دوسرے کے فعل ایجادی کے بدولت خدا کا چہر
عن الایجاد ہونا لازم آتا ہے۔

جس فرقہ نے خالقون کی جماعت قائم کی اور ایک کو اُنکا سرگروہ ٹھہرایا اُسکے
خیالات اُوہیت کے حقیقت تک پہنچ گئے تھے لیکن افسوس ہے کہ جماعت ماتحت کے
اعتقاد نے اس فرقہ کو خدا شناسی کے پایہ بلند سے گرا دیا۔ کاش یہ لوگ اس جماعت
کو مخلوق الہی و ذریعہ برکات باری قرار دیتے تو یہ خیال اُنکا غلط بھی ہوتا تاہم سرشت توحید
ہاتھ سے چھوٹ نہ جاتا۔ ایک عالم موحد نے بہت ٹھیک کہا ہے کوکبا الکسباب
لما سرتاب من ناب۔ اس دارالاستحان میں تمامی برکات کی تقسیم وسائل ذرائع
کے ساتھ ہوتی ہے اور نوع انسان کو اگر وہ بلند خیالی کو کام میں نہ لائے دھوکا ہوتا ہے کہ
یہی ذرائع و وسائل بالذات نعم عطا یا منزل البرکات ہیں۔ تجربہ کتا ہے کہ اسی جگہ چلنے
والوں کے پانوں پھسلتے ہیں اور نوفیق الہی جنکی دستگیری نہیں کرتی وہ شرک کے پُرخطر
غار میں جا پڑتے ہیں۔ زیادہ حیرت یہ ہے کہ بعض مدعیان توحید بھی اس مغالطہ عامۃ اللورڈ
سے متاثر ہو کے گمراہی کے عمیق گڈھے میں گر گئے یا اب گر چاہتے ہیں مگر انکو امتیاز
نہیں ہے کہ اپنے گروہ پُر شکوہ کو چھوڑ کے کہاں جا پڑے یا کس طرف بہکے چل جاتے
ہیں۔ ظاہر ہے کہ اس فرقہ کے معبودوں نے اسباب و مسبب الاسباب میں فرق نہیں کیا
اور اسی بنیاد پر انھیں یہ رغبت پیدا ہوئی کہ ذی روح یا غیر ذی روح مخلوق کو جن سے

لے اگر اسباب نہ ہوتے تو کوئی شبہ کرنے والا (خدا کی خدائی میں) شبہ نہ کرتا۔

کم و بیش دوسروں کو فائدے پہنچتے تھے درجہ دوم کا خالق سمجھ لیں اور بعض ضعیف
 الاعتقادوں نے محض اپنے واہمہ کو وسعت دی اور برکات عالم کے لیے فرضی سائل
 تسلیم کر کے غیر موجود اشیاء کو واجب الوجود کہنے لگے لیکن جسے انصاف پسندی کے
 ساتھ دلائل تسعہ متذکرہ بالا کو بغور پڑھا ہو وہ بالضرور اس فرقہ کے سلسلہ معتقدات کو
 مثل تار عنکبوت کے کمزور خیال کرے گا لیکن کیا مضائقہ ہو کہ میں چند تازہ دلیلوں کو اس
 موقع پر جگہ دوں اور اپنے برادرانِ نوعی کو سیدھے راستہ پر لانے کی دوبارہ کوشش
 کروں اچھا سینے۔ **دلیل اول** ماتحت ممبرانِ جماعت کا رروائی تخلیق میں تابع
 اور مرنوا ہی خالق کبریا نہیں یا نہیں اگر اُسکے تابع ہوں تو وہی خالق اکبر اثر حقیقی
 ہو اور اگر تابع نہ ہوں تو پھر اصغر و اکبر کی تفریق بے معنی ہو اور درحقیقت ایسے چند
 خالقوں کا اعتقاد کیا گیا ہو جو صدور افعال میں آزاد ہیں اور خود سری کے ساتھ جوچا
 ہیں کر گزرتے ہیں اس لیے اب یہ موقع آگیا کہ دلائل تسعہ پر نظر کر کے حق و باطل کا فرقہ
 کیا جائے (س) ممکن ہو کہ خالق اکبر نے اپنے ماتحتوں کو جداگانہ خدمات پر مامور
 کر دیا ہو اور خود انکی کارروائیوں کا نگران ہو بوجہ انصرام خدمت متعلقہ ممبرانِ جماعت
 دوسرے درجہ کے اور بوجہ عطاے اختیار یا نگرانی عام کے انکا پریزیڈنٹ خالق اکبر
 کہا جاتا ہو (ج) بصیغہ نگرانی خالق اکبر ارادہ ممبرانِ ماتحت کے خلاف اپنے اختیار
 کو عمل میں لاسکتا ہو یا نہیں اگر جواب انبات میں ہو تو ممبرانِ ماتحت عاجز ہیں اور اگر
 حاصل تقریر یہ ہو کہ مستقل خالقوں کا تعدد ممنوع ہو اگرچہ کہنے کے لیے انکے مراتب میں تفاوت ہو

جواب نفی میں ہو تو انکا پرزیدنٹ غیر قادر ہر اور عاجز اور غیر قادر خلاق عالم نہیں ہو سکتے۔
 (س) ممبران جماعت معصوم عن الخطا ہیں اور اپنے پرزیدنٹ کے ارادہ سے واقف ہو کے اسکی مرضی کے موافق کام کرتے ہیں ایسے پرزیدنٹ کو انکے ارادہ سے اختلاف ہوتا اور نہ انکے کسی فعل میں دست انداز کا موقع ملتا (ج)
 اب حاصل تقریر یہ ہوا کہ یہ جماعت مرضیات خالق اکبر کے تابع ہر ایسے میں کمونگا کہ ایسی حالت میں اُس بے اقتدار جماعت کو مؤثر حقیقی کہنا صیح غلطی ہر
دلیل ثانی یہ جماعت اور اُسکا پرزیدنٹ سب کے سب بالذات واجب الوجود ہیں یا نہیں اگر اس سوال کا جواب اثبات میں دیا جائے تو پھر ایک کو دوسروں پر کیوں تفوق ہو اور اگر جواب نفی ہو تو جو ممبر جماعت بالذات واجب الوجود نہیں ہیں وہ ممکن بالذات اور خود اپنے وجود میں دوسرے کے محتاج ہوں گے اور جبکا وجود محتاج غیر ہو وہ کب خالق حقیقی ہو سکتے ہیں **دلیل ثالث** امکان ذاتی اور شان خلاقی میں نسبت تضاد کی ہو اور ضدین کا اجتماع عقلاً محال ہے پس اس جماعت کے جو ممبر صفت امکان سے متصف ہوں وہ حقیقت خالق حقیقی نہیں ہیں اور جو واجب الوجود ہوں وہ بالضرور کسی دوسری صفت سے موصوف ہوں گے کیونکہ ایسا نہ تو انہیں باہمی امتیاز باقی نہ ہے اور تعدد کا خیال باطل ہو۔ یہ دوسری صفت اگر درجہ حقیقت ذاتی ہو تو بوجہ ترکیب کل کو جزو کی احتیاج ہو اور اگر جزو حقیقت نہ ہو تو واجب الوجود اپنے وجود میں غیر کا محتاج ہو ان خیالات کو ذہن نشین کر کے انصاف کیجیے

کہ جو اپنے وجود میں محتاج جزو خواہ ذاتی تعین میں محتاج غیر ہو وہ کب اس قابل ہو کہ
 خدا یا کسی درجہ میں اسکا شریک سمجھا جائے (س) ارباب وحدت اگرچہ اپنے خدا
 کو بالذات محتاج غیر نہیں کہتے لیکن ذات عاری عن الصفات بیکار ہو اسیلے تماشکا
 قدرت دکھانے میں خدا کی ذات اپنے صفات کمالیہ کی ضرورت محتاج ہوگی اور جو الزام
 وہ دوسروں پر لگاتی تھی خود انکے مقدمات پر بھی لوٹ پڑیگا (ج) قرآن وحدیث میں
 تو ان مباحث فلسفیانہ کی چھپر چھاڑ نہیں ہوئی لیکن جب یونانی فلسفہ خلفا عباسیہ
 کے عہد میں مسلمانوں تک پہنچا اسوقت علمائے اسلام نے اسی رنگ میں طبع آزمائی
 شروع کیں چنانچہ صفات اکی کے بابت بعضوں نے اپنے دلائل کا یہ نتیجہ اخذ کیا کہ وہ
 سب ذات سے جدا اور اس سے ربنا مؤخر ہیں لیکن فی الخارج ذات باری کو لازم
 اور مثل اسی کے قدیم بھی ہیں۔ یہ گروہ تمھارے سوال کا یوں جواب دے گا کہ
 صدور افعال میں ذات کا محتاج صفات لازمہ ہونا موجب منقصت نہیں ہے لیکن
 ذات کا خود اپنے تعین میں محتاج غیر ہونا شان الوہیت کے خلاف ہے مگر میرے
 خیال میں وہی رائے مستحکم اور لائق تسلیم کے ہے جسکو محققین علمائے اسلام نے ظاہر
 کیا ہے یعنی یہ کہ جملہ صفات کمالیہ عین ذات باری ہیں اور جو افعال دوسروں سے
 بعد و صفات صادر ہو سکتے ہیں ان سے اعلیٰ و اکمل محض اُنکی ذات سے شرف صدور
 پاتے ہیں۔ شیخ شہاب الدین سہروردی اپنی کتاب سوم بہ عوارف المعارف میں لکھتے ہیں
 کہ جملہ اہل تصوف کا اتفاق ہے کہ ہر ایک صفت اُنکی بحیثیت صفت کے حقیقت ثابت

اور دوسری صفت سے متمیز رکھتی ہے لیکن من حیث الذات وہ عین باری تعالیٰ ہے
اسی لیے جو سوال کیا گیا اس لیے پروردگار نہیں ہوتا۔

جو فرقہ کہتا ہے کہ خالق اکبر نے کواکب کو پیدا کیا اور خدمت تخلیق اُن کے حوالہ
کردی اُسے بھی وحقیقت بہت بڑی جماعت خالقان درجہ دوم کی کھڑی کی ہے
اور اُس کے خیالات کی تردید بعض دلائل سے ہوتی ہے جو بذیل اس عنوان کے بیان
کی گئیں عناصر اور کواکب میں لیاقت تخلیق کی نہیں ہے۔ با اینہم سلسلہ دلائل میں ایک
دلیل کا ادرا بھی اضافہ کرنا میں مناسب جانتا ہوں اور وہ یہ ہے۔

دلیل

دنیا کے بادشاہوں میں راحت طلبی اور عیش پسندی شاہانہ انوار العزمی کے خلف
سمجھی جاتی ہے اور اُن کے وزرائے کیسے ہی باتدبیر ہوں لیکن اپنے شاہی اختیار کا اُن کے
ہاتھ میں دینا بطبع اُن کی نشان فرمان روائی گوارا نہیں کرتی۔ خالق اکبر کی مقدس ذات
کہ درت جسمانی سے بری اور عوارض کسل و در ماندگی سے پاک ہے اُس کی نسبت
یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ اُس نے اپنے اختیارات کو غیر مددک جماعت کے حوالہ کر دیا اور
خود بکل حاکم معزول حالت تعطل میں زندگانی کر رہا ہے۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ کارگاہ
عالم پران کواکب کے بڑے بڑے اثر پڑتے رہتے ہیں لیکن اکثر مخلوقات عالم کو غیر
حاصل ہے کہ دوسروں پر اُن کا کم و بیش اثر پڑتا ہے پس اگر ان تاثیرات سے خدائی کا ثبوت

ماتا ہو تو پھر دیگر مخلوقات کو بھی کسی درجہ کا خدا نہ سمجھنا بے انصافی کی بات ہے۔ خود اپنی نوع کے افراد کو دیکھئے کہ اُس نے کیسے کیسے کرشمہ حکمت کے دکھائے اور آئے دن انکی نازک خیالی ایسی ایسی حیرت انگیز ایجادیں کر رہی ہیں کہ بغرض ادراک انکو دیکھ کے چشم کو اکب خیرہ ہوا اور فلک پر ایجاد کرنے والوں کے روبرو دالوں سے سبق خوانی نہ کرے پس معتقدین کو اکب اتنی دور کیوں جاتے ہیں اور اپنی نوع کو دوسرے درجہ کا خالق مختار نہیں کہتے۔

لے تماشگاہ عالم مے تو کجا بہر تماشایرودی

خلاق عالم جسمانی شکل میں ظہور نہیں کر سکتا

مقتضائے رحمت باری تھا کہ بعض افراد انسانی کے دل و دماغ اور روح میں خاص قوتیں عطا فرمائے تاکہ وہ اپنے بھجنوں کی غلط فہمیاں حرف غلط کی طرح مٹا دیں اور انکو ایسی لغزشوں سے بچانے کی کوشش کریں جو مغلوب قوای نفسانی سے عموماً ہوتی رہتی ہیں یہ کارروائی ایسے زیادہ ضروری تھی کہ خداوند عالم نے اپنی ذات اقدس کو پردہ عظمت میں مستور کیا ہے اور آیات قاہرہ کا نازل کرنا اسکی امتحانی پالیسی کے خلاف ہے۔ یہ سچ ہے کہ انسان کو خدا شناسی کے لیے عقل عطا کی گئی ہے اسلئے ممکن تھا کہ ہم لوگ صرف بقدر اپنے عقول کے ذمہ دار خدا شناسی کیے جاتے اور ہر شخص یہ بیانہ اپنی عقل و ادراک کے مستوجب عقاب اور مستحق ثواب ہوتا لیکن بوجہ ذیل اس اعتراض کا

خلاق عالم جسمانی شکل میں ظہور نہیں کر سکتا

معقول جواب مل جاتا ہے۔

اولاً۔ صلاح مملکت خویش خسروان دانند * ہرکوہ منصب نہیں ہے کہ جو معقول تدبیر عالم پناہی کی خلاق عالم نے پسند کی ہو اس کی نسبت یہ کہیں کہ وہ کیوں اختیار کی گئی اور اسکی جگہ دوسری تدبیر کیوں عمل میں لائی نہیں گئی۔

ثانیاً۔ ایسی کارروائی سے یہ مقصود تھا کہ ہم مین ایک تعداد ایسے بزرگوں کی شامل کر دی جائے جن کو ملانک پر بھی شرف ہوا اور اس پیرایہ مین ہماری نوعی نعمت ہر ایک درجہ کی مخلوقات ارضی و سماوی سے بڑھ جائے۔

ثالثاً۔ اکثر جزئیات عظمت و جلالت و دقائق صنعت و حکمت ایسے تھے جن کا دارک بغیر کسی مدد کے انسانی عقل نہیں کر سکتی تھی ایسے کچھ لوگ جن کو نبی کمویا رفاہر پیدا کیے گئے کہ ہرکوہ گون کو ایسے دقائق و جزئیات پر مطلع کریں۔

رابعاً۔ انسان عقلاً مددوار ہے کہ خدا کو پہچانے اور دیگر مخلوقات کے ساتھ اور خود اپنے ہمجنسوں سے وہ سلوک کرے جو اخلاقاً پسندیدہ ہوں لیکن انسانی فطرت اسطرح کی ہے کہ ایک گروہ کسی فعل کو مقتضائے اخلاق حسن سمجھتا ہے اور دوسرا اسی کو ذلخ اخلاقی قرار دیتا ہے ایسے بغرض نظام عالم ضرورت داعی ہوئی کہ اخلاقی طریقہ اسطرح معین کر دیے جائیں جو عام طور پر ہر درجہ کے مناسب حال اور قرین مصلحت ہوں اور یہ ضرورت انھیں مقدس نفوس کی تخلیق سے رفع کی گئی۔

خامساً۔ اس دارالامتحان مین مقصود حضرت رب العزت یہ بھی تھا کہ علاوہ جہکٹ

خدا شناسی کے انسانی عقل کی ایک اور بھی آدائش کیجاسے یعنی دیکھا جائے کہ یہ لوگ خدا کے بھیجے ہوئے نبیوں کا امتیاز ان جھوٹے مدعیان نبوت سے کس طرح کرتے ہیں جنکو شیطان نے بیجا دعویٰ پر صرف ایسے آمادہ کیا ہو کہ دوستوں کی شکل میں رہنمائی کے حیلہ سے قرآنی و رہزنی کا ارتکاب کریں پس جیسا کہ جلسہ امتحان میں کسی امیدوار کو یہ حق نہیں ہو کہ سبکٹ کی نوعیت اور اُسکے شمار پر بحث کرے اسی طرح مراحم باری کے امیدواروں کو یہ حق نہیں ہو کہ انبیاءؑ کی تخلیق اور انکی شناخت کی ذمہ داری پر اعتراض کریں۔

سادسا۔ خدا شناسی و اعمال اخلاقی اصلی قانون الہی کے احکام ہیں انکے ضوابط کا معقول شکل میں قرار دینا انسان کی قوت فکر یہ کے لیے دشوار تھا ایسے ہادیان ملت مبعوث ہوئے کہ وہ ان ضوابط کو معین کر دیں۔ دنیا میں قانون اصلی کی حفاظت کے لیے بڑے بڑے مجموعہ ضوابط ترتیب دیے جاتے ہیں پس تمام عالم کے بادشاہ نے اپنے قانون اصلی کی حفاظت کے واسطے جو طریقہ ترتیب ضابطہ کا اختیار کیا اُسپر کوئی کیون اعتراض کرے۔ ایشیا کے مغربی حصہ میں بہت نبی پیدا ہوئے اور باستثناء محدود چند ب کی شریعتیں یا ہدایتیں ایک قوم کے ساتھ مخصوص تھیں انکے عہد سعادت ہمد میں دیگر اقوام کا بھی وجود تھا اور جہانک روایتوں سے اور قیاس سے پتہ چلتا ہو بعض قوموں کے افراد نبی اسرائیل سے براتب زیادہ تھے۔ خداوند عالم تمام دنیا کا مالک اور ہر ایک چھوٹے بڑے کا خاوند حقیقی ہوا اُسکی رحمت پر اور

سب قوموں کی طرف خدا کے انبیاء بھیجے گئے

اُسکی معدلت پر یہ تہمت لگانا کہ اُسنے دوسری قوموں کے لیے ہادی اور رہنما نہیں
 بھیجے محض نافہمی نہیں ہے بلکہ سخت بے ادبی بھی ہے۔ ہننے تسلیم کیا کہ بنی اسرائیل
 کے جدا علی مقبول بارگاہِ صمدیت تھے انکو حضرت جلیل سے خلیل کا معزز خطاب ملا تھا
 ایسے اُنکی اولاد پر خاص توجہ مبذول تھی لیکن آخر دوسری قوموں کی امید گاہ بھی اُسی
 خلاقِ عالم کی ذات ہے اُسکی شان بندہ نوازی کب گوارا کرتی کہ بنی اسرائیل کی طرف اس
 کثرت سے ہادیاں ملت نہ بھیجے اور دوسری قوموں کو شیطان کے شکار گاہ میں غیر محفوظ
 چھوڑے۔ دنیا کے عادل بادشاہ ہر گروہ رعایا کی نگہداشت اور تربیت یکساں طور پر
 پر کرتے ہیں خداوندِ عالم کی صفات کمالیہ میں معدلت کی صفت بھی شامل ہے عقلِ باور
 نہیں کرتی کہ اُسنے ایسے اہم معاملہ میں دوسروں کے ساتھ اس قدر بے نیازی اور
 بے پروائی برتی ہو (س) خدا نے کسی کو فقیر اور کسی کو امیر بنایا ہے کوئی صحیح البدن
 ہے کوئی جسمانی امراض میں مبتلا ہے مشاہدہ شاہ ہے کہ اکثر نفاے اسی کی تقسیم غیر مساوی
 ہوئی ہے اسی طرح ممکن ہے کہ بعض اقوام کی طرف ہادیاں ملت نہ بھیجے گئے ہوں اور دیگر
 تو میں صرف شریعتِ عقلی کے تابع رکھی گئی ہوں (ج) عام نعمتوں کی کمی و بیشی
 نظامِ عالم میں مؤثر ہے جن لوگوں کو اس عالم میں کسی نعمت کا حصہ کم ملا یا کلیتاً نہیں
 ملا اُسکا معاوضہ دوسری نعمت سے اسی عالم میں کر دیا گیا یا بشرطِ استحقاق دوسرے
 عالم میں ہو سکے گا مگر ہدایت کی نعمت خاص قسم کی نعمت ہے اور اتمامِ حجت کے لیے
 تمام قوموں کو سامانِ ہدایت سے بہرہ مند کرنا استحقاقاً نہیں تو اخلاقاً ضروری تھا۔

(س) آخر عقل انسانی جو ذمہ دار خدا شناسی ہیں ان کے مراتب مختلف پائے جاتے ہیں اور یہ جو عقل عطا یا باری تعالیٰ سے ہے انسان ان کی کمی و بیشی میں کچھ اختیار نہیں رکھتا ایسے ہم کہہ سکتے ہیں کہ جن لوگوں کو عقل نہیں دی گئی یا کم کمزور مادہ عطا ہوا ان کے حق میں نا انصافی کی گئی ہو اور اس خصوص میں جو عذر کیا جائے وہی عذر مسئلہ زیر بحث میں بھی پیش ہو سکے گا (ج) جن لوگوں کو کچھ بھی باری عقل نہیں دیا گیا وہ غیر مکلف ہیں ہاں جو لوگ اس دولت سے بہرہ مند ہیں وہ بقدر اپنی عقل اور اپنی ادراک کے ہر ایک معاملہ اعتقاد دی و علی میں ذمہ دار ہیں اس طرح بعض ہدایت تعلیمی ممکن ہو کہ خدا نے کسی مصلحت سے یا محض نفاذ اپنے ارادہ اختیار کے کسی قوم کی طرف عاقل قدر نبی یا زیادہ تعداد کے رہنا بھیجے ہوں لیکن جس طرح اُس نے مایہ ادراک سے کسی قوم کو کلینتاً محروم نہیں کیا ہے اس طرح عقل سلیم تسلیم نہیں کرتی کہ کوئی قوم بالخصوص وہ قوم جس کے افراد کثیر تھے ہدایت تعلیمی سے قطعاً و کلینتاً محروم رکھی گئی ہو۔ اور قومیں تو اولاد ابراہیم کے تفوق کو تسلیم نہیں کرتیں اور نہ ان کو اس اعتقاد کی رغبت ہو سکتی ہے کہ خداوند عالم نے ان کو یا ان کے آباؤ کسی لائق قدر نعمت سے کلاً محروم رکھا ہے۔ ویریت و انجیل اسرائیلی بنیوں پر نازل ہوئیں مگر انہیں کوئی ایسا تذکرہ پایا نہیں جاتا ہے کہ دوسری قوموں کو خدا نے ہدایت تعلیمی سے حقیقت محروم رکھا تھا۔ یعنی قبل از ولادت مسیح انہیں راہ دکھانے والا کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا ایسے اگر کوئی شخص فرقہ یہود و نصاریٰ کا اصرار کرے کہ رحمت الہی کی یہ بدلی دوسروں کی

کشت زار امید پر نہیں برسی تو اسکا اصرار بلا دلیل ہوگا اور خود غرضی پر نبی سمجھا جائیگا
ایسی حالت میں انسب طریقہ یہ ہو کہ ہم اسلامی کتاب کی طرف توجہ کریں جو افراط و تفریط
سے پاک ہو اور جسکے بیانات میں نہ تنگ ملی ہو اور نہ ایسے خیالات کا وجود ہو جو صحت
قیاس و خلاف عقل سمجھے جائیں۔ اُس مقدس کتاب میں ذیل کی آیتیں موجود ہیں۔
وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ، فَإِذَا جَاءَ رَّسُولُهُمْ فَبَيَّنَّا لَهُمُ الْفُتُورَ الَّذِي كَانُوا يُسْتَعْتَبُونَ ۝
(پارہ ۱۱ سورہ یونس رکوع ۵)

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ ۚ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ
(پارہ ۱۳ سورہ رعد رکوع ۱)

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ۝
(پارہ ۲۲ سورہ فاطر رکوع ۳)

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ قُرُونًا مِّنْ قُرُونٍ فَتَوَلَّوْا ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّاتِيكَ بِالْحَقِّ
عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ فَإِذَا جَاءَ
أَمْرُ اللَّهِ فَخُصِمَتْ أَلْسِنَةٌ ۚ وَخَسِرَ مَنَالِكَ الْبَاطِلُونَ ۝

۱ اور ہر ایک قوم کا رسول ہوا جو میں جب کہ حضور میں در قیامت انکا رسول حاضر ہوگا تو ان لوگوں میں انصاف کا فیصلہ
کیا جائیگا اور لوگوں پر کس طرح کا ظلم ہوگا ۲ ۱۲ انکا کریمو الے کہتم میں کہ پروردگار کی طرف سے تم پر کوئی نشانہ نہ آئے گا جس سے تم
کے موافق ہو کیونکہ تم نے تو صرف خدا کے عذاب سے ڈرائے والے ہو اور ہر قوم کا ارادہ کھانا لالہ راہ ۱۳ ۱۲ حقیقت
ہم نے تم کو سچائی کے ساتھ خوشخبری سنائے والا اور عذاب ڈرانے والا بھیجا ہے اور کوئی قوم ایسی نہیں جس میں کوئی ڈرانے والا عذاب الہی
سے نہ گذرا ہو ۱۴ ۱۳ اور ہم نے تم سے پہلے کتنے رسول بھیجے ان میں بعضوں کے حالات سنائے اور بعضوں کے نہیں سنائے لیکن کسی
رسول میں ملالت تھی کہ کہ تم کوئی معجزہ نہ دکھائے پھر جب عذاب پہنچ گیا تو انصاف کے ساتھ فیصلہ ہوا اور ظالم کا روئے خاشاک ہوا

(پارہ ۲۴ سورہ المؤمن رکوع ۸)

ان آیات بنیات سے تاریخی خبر ملتی ہے کہ خدا نے ہر قوم کی طرف ہدایت کرنے والے بھیجے اور اپنی حجتیں تمام کیں پھر بھی جو لوگ راہ راست پر نہیں آئے وہ بطور واجب عذاب و نبوی یا اخروی میں مبتلا کیے گئے (س) اگر ایسا تھا تو دیگر قوم کے چند انبیاءؑ کے نام قرآن میں کیوں بیان نہیں کیے گئے (ج) نزول قرآن اُس ملک میں اہماں مشرکان عرب ساتھ یہودیوں و عیسائیوں کے آباد تھے ایسے اُنھیں انبیاءؑ کے تذکرہ کی خاص ضرورت تھی جبکہ یہ لوگ غفلت کرتے تھے یا جھکے نام نامی سے اُنکو وہایت تھی (س) اسلام ایک تبلیغی دین ہے دنیا کی تمام قوموں پر وہ حکومت روحانی کا دعویٰ رکھتا ہے اس لیے ہر خدائے کا ظہور ملک عرب میں ہوا تھا لیکن بلحاظ وسعت دعویٰ دیگر قوم کے انبیاءؑ کا بھی کچھ ذکر خیر ساتھ تصریح نام کے مناسب تھا (ج) اس مصلحت سے کہ کرہ ارض کے ایک حصہ میں اسلام کا پورا اجر بیکڑلے خاص ضرورت تھی کہ موافق مذاق اُن لوگوں کے جنکے حلقہ اثر میں اُن کا ظہور ہوا تھا حجتیں لائی جائیں اگر تفصیل ایسے تاریخی تذکروں کو جگہ دیجانی جسے اُنکے کان نا آشنا تھے تو دائرہ بحث بڑھ جاتا اور شکروں کو یہ خیال پیدا ہوتا کہ وقعت بڑھانے کے لیے انبیاءؑ کے فرضی نام تراشے اور خیالی تذکرے گڑھے جاتے ہیں۔ علاوہ برین انبیاءؑ کی تعداد بہت زیادہ تھی ہر قوم کے

لے قرآن پاک میں صرف اُنھیں نبیوں کے نام بیان کیے گئے ہیں۔ عالم التذکرہ میں تحریر ہے کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار خدا کے نبی دنیا میں گزرے ہیں جن میں تین سو تیرہ درجہ رسالت پر فائز تھے۔ اور بیابچ میں بروایت کعب الاجاز نبیوں کی تعداد بائیس لاکھ پچیس ہزار اظہار کی گئی ہے ۱۲

دو ایک نبی کا کیسا ہی تذکرہ کیا جاتا تاہم کتاب کا حجم بڑھ جاتا۔ آج ہزاروں جانات قرآن موجود ہیں اور مسلمانوں کو اس کیتائی پر فخر ہے کہ جو کتاب ان کے نبی پر نازل ہوئی ہو اس کو ان کی ایک جماعت اپنے سینہ میں محفوظ رکھتی ہے اور ان کے سوائے کسی قوم میں ایسی عبت بلکہ چند افراد بھی موجود نہیں ہیں جن کے صفحہ دل پر وہ کتاب جس کو منزل من اللہ کہتے ہیں منقوش ہو پس اگر قرآن کا حجم بہت بڑھ جاتا تو مشکل تھا کہ ان کی حفاظت صندوق سینہ میں کی جاتی اور مسلمانوں کو اس مقدس کتاب کے ساتھ اس طرح اظہار نیاز کا موقع ملتا ہر گاہ انبیائے اقوام دیگر کے نام سے کہو بتائے نہیں گئے ایسے قطعاً و یقیناً یہ کہنا کہ انہیں کون بزرگوار ہادی برحق و مرسل من اللہ تھے ہمارے لیے غیر ممکن ہے لیکن اُس کے ساتھ پر خطر یہودگی ہے کہ ہم کسی شخص پر جسے دوسری قومیں ہادی اور رہنما باور کرتی ہیں بدگمانی کریں یا ان کی شان میں ناشائستہ کلمات زبان پر لائیں کیونکہ ممکن ہے کہ وہ بھی منجملہ انہیں کے ہو جن کے نام پیچہ آخر الزمان کو نہیں منائے گئے۔ کسی امر کا یقیناً عقلاً باور کرنا اور بات ہے اور قیاساً اس کا گمان کرنا دوسری چیز ہے ایسے قیاساً یہ کہنا کچھ بیجا نہیں ہے کہ ناموران غیر قوم میں بلکہ ان غالب کن بزرگوں کو درجہ رہنما میں منجانب اللہ عطا ہوا تھا۔ ہر گاہ ممبران قوم ہندو صرف نوعی نہیں بلکہ ہمارے ملکی بھائی بھی ہیں لہذا مناسب ہے کہ اس فرقہ کے حالات کی طرف ایک غامض نظر کیجائے۔

مرزا مظہر جانجاناں ستاخرین مسلمانان ہند میں عالم باعمل اور صوفی الکمل گذرے ہیں اور اس وقت بھی ہزار ہا مرید ان کے سلسلہ کے عرب و عجم میں موجود ہیں

فرقہ ہندو کا تذکرہ

انکے نامور جانشین شاہ غلام علی نے اپنے مرشد کی لائف تحریر کی ہزار و اسیمن چند
خطوط بھی انکے نقل کیے ہیں۔ ان خطوں میں مکتوب چہار دہم عقائد ہنود
سے متعلق ہر جمین جناب مرزا صاحب انصاف پسندی کے ساتھ ارشاد فرماتے ہیں
کہ ہندوؤں کا دین قواعد و ضوابط سے منظم اور سجل ہزار قواعد و ضوابط کے دیکھنے سے
پایا جاتا ہے کہ سرزمین ہند پر خدا کے نبی الگے زمانہ میں آئے اور شریعت کو قائم کیا۔ اسی
مکتوب میں اُس بت پرستی کی جو ہندوؤں میں شائع ہو یہ وجہ بیان کی گئی ہے کہ جس طرح
اسلامی صوفیوں میں معمول ہے کہ اپنے مرشد کا تصور کرتے اور قائلے اٹھاتے ہیں
اسی طرح ہندوؤں نے بھی بعض ملائکہ یا کالمین کی صورتیں بنائی ہیں اور انکی طرف
بغرض حصول نسبت جسکو اصطلاح صوفیہ میں رابطہ کہتے ہیں توجہ کرتے ہیں۔ یہی
بعد صاحب صورت کے ساتھ توجہ کرنے والی کو ربط پیدا ہو جاتا ہے اور حاجت الٰہی کی تکلیف
ظاہر ہوتی ہیں۔ اس بے تعصب و رنج و غمیر مسلمان کی یہ رائے ہے کہ ہندوان بتوں کو سجدہ عبودیت
نہیں کرتے بلکہ انکی دندوت و حقیقت سجدہ تحیت ہے جسکو وہ عموماً اپنے بزرگوں اور مرشدوں
کے روبرو کرتے ہیں۔ غالباً مرزا صاحب کی یہ رائے عقلائے ہنود سے متعلق ہے ورنہ علوم دینیہ
اور سرکشین کو درجہ الوہیت پر فائز جاننے اور ان بتوں کو جو ان ناموران ہند کی طرف منسوب ہیں گے
عبودیت کا سجدہ کرتے ہیں۔

انتخاب مکتوب چہار دہم مرزا مظہر جانجاناں

” وجميع فرق ایشان در توحید باری تعالی اتفاق دارند و عالم را مخلوق می دانند و اقرار
 بفنای عالم و جزای اعمال نیک بد و شر و حساب دارند و در علوم عقلی و نقلی ریاضات و
 مجاهدات و تحقیق و معارف و مکاشفات اینها را بطولی است و عقلای اینها فرصت علم کردی
 را چهار حصه قرار داده حصه اول در تحصیل علوم و دوم در تحصیل معاش و اولاد و سوم در تصحیح
 اعمال و ترویض نفس و چهارم در شوق انقطاع و تجرد که غایت کمال انسانیت و نجات کبری
 که مہاکمیت بر آن موقوف است صرف می نمایند و قواعد و ضوابط دین اینها نظم و نسق تمام
 دارد پس معلوم شد که دین مربی بوده است و منسوخ شده و از ادیان منسوخ غیر از دین
 یهود و نصاری نسخ دینی دیگر در شرع مذکور نیست حالانکه نسخ بسیار در معرض محو و ثبات آمده
 حقیقت پرستی اینها آنست که بعضی ملائکه با مرآتیی در عالم کون و فساد تصرفی دارند یا بعضی
 ارواح کالمان بعد ترک تعلق اجساد آنها را درین نشاء تصرفی باقی است یا بعضی افراد اعیان که
 بر عزم اینها مثل حضرت خضر زنده جاوید اند صورت آنها ساخته متوجیه بآن می شوند و بسبب این
 توجه بعد مدتی بصاحب آن صورت مناسبت بهم میرسانند و بنا بر آن مناسبت حوائج معاشی
 و معاشی خود را رومی سازند و این عمل مشابهتی بذکر را بطه دارد که معمول صوفیاست که صورت
 پیر را تصویری کنند و فیضها بر میدارند اینقدر فرق است که صورت شیخ نمی باشند - و سجده اینها
 سجده تحیت است نه سجده عبودیت که در آئین اینها با در و پر و سپرد استاد بجای سلام بین
 سجده مرسوم و معمول است و آن را مذمت می گویند و اعتقاد تا نسخ مستلزم کفر نیست -
 خدا کی طرف سے جو نیک بندے واسطے خدمت رسالت کے منتخب ہوے

وہ سب کے سب محاسن اخلاق سے بہرہ مند تھے اور انکی ذات بابرکات سے شان
 کبریائی کا اظہار ہوتا تھا صورتیں انسان کی سی تھیں اور طریق تمدن بھی ہم شکل انسانی تمدن
 کے تھا مگر سیرتیں ملکوتی تھیں روحانی قوتیں فرشتوں سے بھی گویا سبقت لگیتی تھیں
 سنگ سرخ اور یاقوت احمر حقیقت میں ایک جنس ہیں کوربے بصر کیا جائے مگر کچھ شریک
 سے پوچھ دیکھو کہ انکے مراتب میں کیا تفاوت ہے اسطرح جاننے والے جانتے ہیں کہ ہادیات
 ہر چند بنی نوع سے تھے مگر انکے دل اور دماغ اور تھے اور جو ہر تقدس نے انکو ایسا ممتاز
 کیا تھا کہ انھیں عام افراد انسانی کا شریک فی تحقیقت سمجھنا الجھاؤ سے خالی نہ تھا۔ یہ
 ستودہ خصال بزرگوار بلحاظ ضرورت وقت مبعوث ہوئے اور اُسی ضرورت کے مناسبت
 حال انکو معجز نامی کی قوت خوارق عادات دکھانے کی طاقت عطا کی گئی مگر ہر ایک نبی کا
 یہ پہلا فرض تھا کہ قوم کو نجات کی راہ دکھائے وصول الی اللہ کی تدبیریں سوچ جائے خوش
 نصیب سعادت مند انبیاء کی ہدایت سے مستفید ہوئے اور منزل مقصود تک پہنچے
 بدبختوں نے معاندانہ سرکشی کی اور نقد امید کو کھو بیٹھے۔ اگلے زمانہ میں بنی نوع انسان کی
 طبعیتیں سخت اور خیالات و دشت ہوتے تھے عوام کا کیا ذکر ہے نبی زادوں کی یہ حالت
 سنی جاتی ہے کہ ایک خفیف نکرار پر قابیل نے اپنے برادر عینی ہابیل کو مار ڈالا۔ حضرت نوح کے
 فرزند کو خانہ نہوت میں پرورش کا موقع ملا تھا مگر طغیان عصیان میں وہ بھی مبتلا ہوا اور
 کسی موجب طوفان میں ڈوب مرا۔ حکیم علی الاطلاق نے بھی اُس زمانہ میں مناسبت طابع
 عباد کے سخت تدبیریں عبرت انگیز اختیار کیں بانی کا طوفان آیا آگ سی قحط پڑا طحطکی

و باؤن نے بڑی بڑی آباد بستیاں پھونک دیں۔ اعلیٰ کلمۃ اللہ اور آسودگی ضعف اسے
عام کے لیے کبھی کبھی خود نبیوں نے ہتیا راٹھائے اور اپنے بڑے توانا سے جلا کر لے کر
کی شان دوست اور دشمن کو دکھا دی۔ مرورد ہوئی بدولت واقعات کا کم و بیش ہو جانا
ایک معمولی بات ہے لیکن بعد حذف شاعرانہ مبالغہ کے کیا عجب ہے کہ راجپوتوں کے قتل و غارت
کے قصص جو ہندوستان میں مشہور ہیں اصلیت اور واقعیت رکھتے ہوں اور ان معرکوں
میں جنگا نشان دیا جاتا ہے سچے ہادیان ملت کی معجزناہمت نے ظالموں کو پامال کیا ہو۔ آپ
ہوئے ملک کے اثر سے عام طبیعتیں اطاعت کیش تھیں جو ش عقیدت کا ان پر قومی اثر
پڑا **اوتار** کا لفظ پہلے بمعنی منظر کے استعمال ہوتا رہا پھر اس کے حقیقی معنی لگائے گئے
انبیائوں کی ہدایتیں فراموش کی گئیں توحید سکھانے والی کتاب بالائے طاق دھری ہی
واغظوں نے اراکین مجلس کو عجائب پسند دیکھا خود غرضوں کو اپنا رنگ بھانا ضروری تھا
ایسے انکی طبع آزمائیوں نے وہ وہ خیالی مضمون تراشے جو عقل کے خلاف اور مرد قیاس
سے کوسوں دور تھے۔ الحاصل رفتہ رفتہ دنیا کی وہ نامور قوم جس نے قدیم الایام میں لغزہ توحید
بلند کیا تھا اور اپنے فلسفہ کے اطراف عالم میں دھوم مچا دی تھی اوہام کے پھندے میں
مجھ گئی اور چمنستان تحقیق میں اسکی مشہور شایستگی پھیک پڑ گئی۔ اب بھی ایسے
خوش خیال دقیقہ رس ہندوؤں سے سرزمین ہند خالی نہیں ہے جو **جوئی سرپ**
نرنگا ر کے وجود باجود کے معقد ہیں الفاظ دوسرے ہیں طرز بیان دوسرا ہے
لیکن بجاالہ وید کے حامل وہی ہے جو قرآن پاک کی مختصر سورہ اخلاص میں ظاہر کیا گیا ہے

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَكَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا

احد گہ مجالس اسلامیہ میں یہ چار آیتیں ثلث قرآن کے برابر سمجھی جاتی ہیں اور شارع اسلام نے اُنکے پڑھنے والوں کو اجر جزیل کا امیدوار کیا ہے خاص بنیاد ان خیالات کی یہ ہے کہ سورہ اخلاص شکل مختصر جامع مسائل توحید ہے اور اسلام کا بڑا مقصد یہی تھا کہ وحدت الہی کا سبق جسکو دنیا نے فراموش کیا تھا اہل عالم کو پڑھائے صرف پڑھائے نہیں بلکہ زبانی یاد کر لے۔ زبانی روایتوں تحریری شہادتوں سے ظاہر ہے کہ وقت اُسکے ظہور کے کرہ ارض پر شرک کی تاریکی چھائی ہوئی تھی اور اپنے خالق کا حق معرفت ادا کرنے والے باقی نہیں رہے تھے۔ مطلع عرب پر آفتاب عالم تاب نے صبح صادق کی جھلک دکھائی پھر ظاہر ہو کے رفتہ رفتہ بلند ہوا اور ہدایت کی روشنی تمام حصص دنیا میں پھیل گئی۔ توحید کا غلغلہ سُن کے غیر قوم کے آدمی جو بنیخبر سوئے تھے جاگ اُٹھے اُنھوں نے اگرچہ اپنا گھر نہیں چھوڑا لیکن عقلمند متنبہ ہوئے اور حس و خاشاک شرک سے اپنے صحن خانہ کی صفائی شروع کر دی۔ معاندانہ انکار کا تو کوئی جواب نہیں ہے لیکن بعد ظہور اسلام کے جو کچھ رفاہ دوسرے مذہبوں میں مخصوص توحید ہوا ہے وہ عمدہ ثبوت اس را کا ہے کہ اسلام ہی نے دوسروں کو حوصلہ دلایا اور سطح کی بلند پروازی کا راستہ دکھایا ہے چنانچہ زمانہ حال میں جو گروہ ہندوؤں کا بحوالہ وید مسلاک توحید کی ہستنائی

لے پیغمبر مجاہد و کمالیک ہے۔ اللہ بے نیاز ہے نہ اُس سے کوئی پہلو ہوا و نہ دکسی سے پہلو ہوا اور نہ کوئی اُس کے برابر ہے

کر رہا ہے اسکو بھی خواب غفلت سے اسلام ہی نے بیدار کیا ہے (س) یقیناً نہ ہی
مگر قیاساً خلاصہ تقریر یہ ہے کہ بعض ناموران ہندو مسل من الدتھے مگر ہندوؤں کی
روایتیں ظاہر کرتی ہیں کہ یہ لوگ خود خدائی کے دعویدار تھے ایسے بھاری یہ
راے کہ اہل مذہب نے ہدایت تعلیمی کو اسطرح فراموش کیا کہ خدا اور خدا کے
رسول میں امتیاز نہ باخلاف قیاس ہے۔ (ج) ہنسنے اپنی تقریر میں بنیاد مغلطہ
ظاہر کر دی ہے لیکن مزید اطمینان کے لیے کچھ اور بھی توضیح کر دیتے ہیں۔ تمامی
با اصول مذاہب میں ہندوؤں کا مذہب پُرانا ہے اُسکے ظہور کو ہزار ہا سال گذر
گئے اس عرصہ دراز میں کتنے انقلاب ہوئے مختلف خیالات کی آئینہ نشین ہوئیں
خود غرضوں نے طبعی ایجاد سے فائدہ اٹھایا اور گروہ بن دیاں کین جاہلوں کی
دسترس نے علم و کمال کے اوراق پر نشان کر دیے۔ تمثیلاً ملاحظہ کیجیے کہ سنسکرت
ہندوستان کی ملکی خواہ مذہبی زبان تھی کسی وقت میں عام و خاص اسکا استعمال دُرُ
کار روایوں میں کرتے رہے ہوں گے اور آج بڑی جستجو سے چند پٹت مل سکتے
ہیں جو اس زبان سے پوری واقفیت رکھتے ہوں اور ہر گاہ زمانہ کے تغیر نے ایسا
قوی اثر والا کہ ملک کی زبان اُسکے منہ سے نکل پڑی تو اعتقاد ہی تغیر کے بابت
تعجب کی کیا وجہ ہے۔

اسلام کا مذہب جدید العہد ہے اور اُسکے ظہور کو صرف تیرہ صدیاں گزری
ہیں۔ دنیاوی حکومت میں اقبال مندی ہمیشہ اُسکے ہم کاب ہے اب اگرچہ اگلی سطوت

جاتی رہی لیکن اسلامی سلطنتوں کا وجود کسی نہ کسی شکل میں ابھی باقی ہے اور مقدس خطوں
 میں مسلمان بادشاہ فرمان روائی کر رہے ہیں۔ اہل مذہب کو سلسلہ وار مذہبی تصنیف
 کا شوق رہا اور بغایت اتنی اب تک وہی سلسلہ جاری ہے۔ یہ بھی اسلام کی بڑی
 خوش نصیبی تھی کہ اُسکے ظہور کو چند صدیاں گزری تھیں کہ دنیا نے پٹا کھایا حکومت
 کے طرز اور اُسکے انداز بدل گئے آمد و رفت کے ذریعے آسان ہوئے عقلی جستجو
 نے اوہام کی بدلی کو اُفق خاطر سے ہٹا دیا تعصب کا شیرازہ ڈھیل پڑا چھاپہ کی ایجاد
 نے علم کی اشاعت کی افراد بنی نوع انسان کو موقع ملا کہ ایک دوسرے کے خیالات پر
 مطلع ہوں اور اپنے عقائد کا اُنسے مقابلہ کریں۔ خدا کا شکر ہے کہ ان خوش نصیبوں نے
 مسلمانوں میں شرک جلی کی عام وبا پھیلنے نہیں دی لیکن پھر بھی بعض فرقے اس بلا
 میں مبتلا ہوئے دائرہ اسلام سے باہر نکل گئے اور افسوس ہے کہ موحدون کی جماعت
 اب تک شرک خفی کے حملوں سے محفوظ نہیں ہے۔ الغرض جب ایک فوجوان مذہب
 کی یہ حالت ہے تو بوٹھے کی لغزشوں کو کوئی دور اندیش کیوں خلاف قیاس سمجھے۔
 (س) کیا یعیان اسلام کا بھی کوئی فرقہ کہتا ہے کہ خلاق عالم انسانی صورت اختیار
 کر سکتا ہے اور اُسے اختیار بھی کیا ہے (ج) مصنف دبستان المذہب کا حاصل
 کلام یہ ہے کہ کوہستان شرق میں ختم کے قریب ایک خطہ ہے جسکو **رمال** کہتے ہیں
 وہاں کا حاکم **باب** کے لقب سے ملقب ہے وہاں سے وہ اپنے تئیں مسلمان کہتے
 ہیں اور علی اللہی کے نام سے موسوم ہیں۔ اُن کا اعتقاد یہ ہے کہ محمد کو خدا نے واسطے

ہدایت خلق کے منتخب کیا مگر تنہا اُسے انجام خدمت کی امید نہ تھی اسیلئے ابن ابی طالب بنا اور علی کی شکل میں خود بغرض امداد آیا اور اسی طرح انکی اولاد کے قالب میں مدتوں تعلیم عقائد کرتا رہا۔ اصلی کتاب جب کو علیؑ نے محمد پر نازل کی تھی وہ تو علیؑ کے ساتھ گئی اور اب جو کتاب نامزد قرآن موجود ہے اسکو دشمنان علیؑ (ابوبکرؓ - عمرؓ - عثمانؓ) نے بنالیا کہ جو عمل کے لائق نہیں ہے وغیر ذلک من الہفوات شاہ کجکلاہ ناصر الدین شاہ ایران کو چند سال ہوئے ایک بیدرد بابی نے شہید کیا اور چونکہ اس فرقہ کا بے بنیاد اعتقاد یہ بھی ہے کہ کلمہ علیؑ اللہ کا ورد جب بصدق دل و خلوص نیت کیا جائے تو ورد کرنے والے کو تیغ تیز کے زخم سے بچا لیتا ہے اسیلئے اس کو رباطن عقل کے دشمن نے شاید امید کی تھی کہ اسکا ورد رنگ لائے گا اور نیک دل بادشاہ اسلام کے قصاص میں مارا نہ جاسکے گا۔

ابن ابی الحدید مدائنی شرح نہج البلاغہ میں لکھتے ہیں کہ اعتقاد الوہیت کا فقدان خود حضرت علیؑ کے عہد خلافت میں (وفات کو پیغمبر علیہ السلام کے ابھی پورے تیس برس نہیں گزرے تھے) برپا ہوا۔ جناب مدوح نے چند احمقوں کو اپنی فطرت خدائی کا اشارہ کرتے دیکھا گھوٹے سے اُتر پڑے اور جبین نیاز کو فرش خاک پر رکھ کے فرمایا کہ اے بد بختو میں تو خدا کا بندہ ہوں اپنے فاسد عقیدے سے توبہ کرو۔ وہ ان نصائح دلپذیر کو کب سنتے تھے اسیلئے دھمکیاں دی گئیں اور پھر آگ میں جلا دیے گئے۔ اس عبرت دلانے والی کارروائی کا یہ اثر ضرور ہوا کہ کچھ دنوں

کے لیے شعلہ فساد بگیا لیکن آخر کار وہ آگ جو سُلگ چکی تھی بھڑک اُٹھی اور محمد بن
نصیر الثمیری نے جو امام حسن عسکری (امام یازدہم کے لقب سے ملقب ہیں اور
سنہ ہجری میں بمراتیس سال اُنکی وفات ہوئی ہے) کے مصاحبوں میں تھا اس
عقیدہ کو پھر چمکایا اور نصیری فرقہ کی جماعت اُسوقت سے کھڑی ہوئی۔

پس جب بموجودگی علی ولی اللہ خلیفہ رسول اللہ کے اور باوجود اُنکے اس قدر
تشدد کے اعتقاد حلول باری نے جڑ پکڑ لیا تو کیا بعید ہے کہ رہنمایان ہند کے خلاف مرضی
اُنھیں کے عصر میں یا کچھ روز اُنکے بعد اعتقاد حلول نے عجائب پسند ہندوستانیوں
میں نشوونما حاصل کر لی ہو۔

مذہبی اعتقاد کا بازو بہت قوی ہے اور اُسکی منطق ہر ایک اعتراض کا کچھ نہ کچھ
جواب دی ہی دیتی ہے مثلاً شاہ ایران کے قاتل کی گردن تیغ قصاص نے کیوں کاٹی
اُسکا جواب سُنئے کہ قاتل نے کلمہ علی اللہ کا ورد صدق دل خلوص نیت سے نہیں کیا
تھایا یہ کہ علی اللہ اس کا رگداری سے آنا خوش ہوئے کہ قاتل کو خاکِ قالب سے
نجات دلائی اور زمرہ مصاحبان سماوی میں بھرتی کر لیا۔ حضرت علیؑ نے جن لوگوں
کے جدا دینے کا حکم صادر فرمایا وہ خیال کرتے تھے کہ اپنی حقیقت چھپانے کی
مصلحت سے خدا اپنی خدائی سے انکار کرتا ہے ایسے ایسی حالت میں کہ ایک طرف
امیر المؤمنین خشنماک کھڑے تھے اور دوسری طرف دکھتی آگ اپنی گرما گرمی دکھا
رہی تھی مگر ہاں طریقت غل مچاتے تھے کہ اب اُنکا اعتقاد مرتبہ علم الیقین کو ہونچ گیا

کیونکہ آپ کے رسول (محمدؐ) نے پہلے ہی بتا دیا ہے کہ لایسنبغ ان یحلاب
بالنار الا رب النار اب میں اُن دلائل عقلی کو بیان کرتا ہوں جن سے ظاہر
ہوتا ہے کہ خلاق عالم جسمانی شکل میں ظہور نہیں کر سکتا۔

الحجۃ الاولی

ذات باری کا اگر یہ افتضا ہو کہ ورت جسمانی سے پاک ہے تو وہ خلاف اپنے
افتضا سے ذاتی کے قالب جسمانی کو قبول نہیں کر سکتا اور اگر اُسکا افتضا ایسا ہو تو یہ
ذات اپنے وجود میں یا کسی قالب کی محتاج ہوگی یا حالت یہ ہوگی کہ جب چاہے مجرد
ہے اور جب خواہش ہو کوئی جسمانی صورت اختیار کرے۔ غیر (جسم) کا محتاج ہونا
خلاف شان باری ہوا سیلے دوسری شکل متعین ہوئی اور معتقدین حلول حقیقت سبکی
سمایت کرتے ہیں لیکن جب یہ حقیقت دو طرز پر اپنے وجود کو قائم رکھ سکتی ہے تو خلاصہ
اعتقاد یہ ہوگا کہ اُسکا وجود تغیر پذیر ہے اور وجود کا تغیر پذیر ہونا حادث کی نشانی ہے۔

الحجۃ الثانیہ

اکثر معتقدین حلول کا یہ خیال ہے کہ ایک یا چند حصہ ذات باری کا کسی قالب
میں آیا تھا اور باقی حصہ حالت تجرد پر قائم رہا یا اُسکے بھی ٹکڑے ہوئے عقل شاہد ہے

۱۔ اگ میں جلائے کی سزا سوئے پیدا کرنے والے آگ کے سزاوار نہیں ہے کہ دوسرا دیوے ۱۲

کے کل اپنے ہر جزو سے زیادہ با وقعت ہوتا ہے اور جب کسی مجموعہ کے اجزاء علیحدہ کر دیں تو کل میں حیث الکل باقی نہیں رہ جاتا۔ مثلاً فرض کرو کہ ایک خوشنما بنگلہ کی آسنی سقف چار سنگی ستون پر قائم ہے ہر بھر سقف کو علیحدہ کر دو اور چاروں ستون کو اٹھیر دو ایسی حالت میں کیا کوئی با امتیاز کہیگا کہ بنگلہ موجود ہے یا یہ کہ آسنی سقف اور سنگی ستون کی وہی قدر قیمت ہے جو بنگلہ مذکور رکھتا تھا ؟ (نہیں ہرگز نہیں) بعد سمجھ لینے ان مقدمات کے دیکھو کہ اعتقاد حلول نے چغتستان الوہیت میں کیسے کیسے گل کھلائے ہیں۔

اولاً۔ خدا کی ذات کچھ عرصہ کے لیے فنا ہوئی یعنی کتاب وجود کا شیرازہ ٹوٹا اور اُسکے اوراق پریشان ہو گئے۔

ثانیاً۔ مافوق الاجزاء ہر گاہ دنیا ایک قوی تر مجموعہ دیکھ چکی ہے ایسے عقل ان اجزاء ضعیف کو کیوں خدا سمجھنے لگی۔

ثالثاً۔ ذات صاحب الاجزاء اپنی ترکیب خود نہیں کر سکتی ایسے ترکیب دینے والا لامحالہ کوئی دوسرا ہوگا اور خدا کا پیدا کرنے والا ایک دوسرا خدا ڈھونڈھنا پڑیگا۔

رابعاً۔ یہ اجزاء الذاہمات ممکن الوجود ہیں یا واجب الوجود اگر لذاہمات ممکن الوجود ہوں تو انکے اجتماع سے مجموعہ واجب الوجود تیار نہیں ہو سکتا اور اگر لذاہمات واجب الوجود ہوں تو ترکیب غیر ممکن ہے کیونکہ ترکیب بوقت ہو سکتی ہے کہ اجزاء کسی قوت کے تابع ہوں اور واجب الوجود لذاتہ کی شان ہے کہ وہ کسی حکومت کا تابع نہ ہو۔

الحجۃ الثالثہ

زیادہ نہیں تو خدا کا ایک مذہب خود دار انسان سے کم رتبہ ہونا چاہیے اب کسی مذہب ذی علم سے کہو کہ وہ جابلون کی وضع میں برسرِ باز آئے اور گفتار و رفتار میں انھیں کا طرز و انداز دکھائے اگر یہ شخص بالطبع تمھاری درخواست کو قبول کرے تو وہ ہرگز مذہب نہیں ہے اور اگر انکار کرے تو پھر خالق عالم کی نسبت کیون اقرار کیا جاتا ہے کہ اُسے مجردانہ مقدس وضع کو چھوڑا اور بلا ضرورت اپنے تئیں کم رتبہ مخلوق کی شکل میں نمایان ہونا گوارا کیا۔

الحجۃ الرابعۃ

خداوند عالم سمیع و بصیر مالک زمین و آسمان ہے۔ مبتلائے کدورت جسمانی اپنے اعمال میں اعضا سے کام لیتا ہے مگر قادر مطلق تو جسمیت سے فی حد ذاتہ پاک ہے اور محض اسکا ارادہ یا حکم واسطے تخلیق اور جملہ نظامی کارروائیوں کے کافی اور وافی ہے۔ یقول کن فیکون فرض کیا جائے کہ اُسے باوجود ان صفات کمالیہ کے حیوانی شکل اختیار کی تو اسکی کوئی غرض منجملہ اغراض فی الہی ہوگی (۱) عالم حوادث کا تماشا کرے (۲) دو ستون کو برکت دے دشمنوں کو مبتلائے بلا کرے (۳) نظام عالم تخلیق ممکنات کی کوئی کارروائی عمل میں لائے مگر یہ سب کام تو یوں بھی وہ بدرجہ اتم کر سکتا تھا پھر کیا وجہ داعی ہوئی کہ اُسے دوسرا روپ بھرا اور شان کبرائی کو خاک میں

۱۔ کسی شکر کو کہتا ہے کہ موجود ہو جا پس وہ موجود ہو جاتی ہے ۱۲

ملادیا (س) شاید بنفس نفیس مصائب انسانی کا اندازہ کرنا یا لداؤ جسمانی کا لطفت اٹھانا مقصود تھا چنانچہ متقدمین حلول کی روایتوں سے ظاہر ہے کہ خالق کائنات نے عالم کائنات میں مصیبتیں جھیلین اور عیش و سرور کے بڑے بڑے مزے اڑائے ہیں۔

(ج) **اولاً**۔ جو ذات عیب جسمانی سے پاک ہو اس کو ایسا شوق پیدا نہیں ہو سکتا **ثانیاً**۔ وہ عالم الغیب والشہادۃ خود جانتا تھا کہ مصیبت کی تلخی عیش کی شگھاس مخلوق کے ذائقہ پر کیا اثر ڈالتی ہے اس لیے اُس کے استدراک میں کوئی دوسری کوشش کرنی درحقیقت تحصیل حاصل کی کارروائی تھی جو حکیمانہ شان کے خلاف ہے۔

(س) شاید تعلیم اخلاق مراد رہی ہو یا یہ مقصود رہا ہو کہ اُس کے بندے اپنے معبود کی زیارت سے سعادت حاصل کریں (ج) تعلیم اخلاق کی کارروائی انبیاء کی وساطت سے ممکن تھی جو درحقیقت انسان تھے مگر ملکوتی صفات کے جلوے اُنکی ذات سے عیان تھے۔ دنیا کے دارالامتحان میں حصول سعادت کا عمدہ ذریعہ یہ ہے کہ انسان خدا کو نہ دیکھے اور محض قوت ادراک سے اپنے خالق کو پہچان لے اور جب خدا خود ہی تماشائے قدرت دکھاتا ہو اس بزم میں پہنچ گیا تو امتحانی پالیسی کی قوت گھٹ گئی اور عمدہ ذریعہ حصول سعادت کا مفقود ہو گیا (س) جب خدا اپنے افعال ارشے میں آزاد ہو تو وہ جو چاہے کر سکتا ہے انسان کی کیا مجال ہے کہ اپنے خالق پر کسی آزادانہ کارروائیوں کے متعلق اعتراض کرے۔

رگن را چه مجال ست که بر سز کلال از بہرہ سازی و چرا می شکنی

(ج) یہ عامۃ الورد و عذرو حقیقت شکلات میں اہل مذہب کی بڑی مدد کرتا ہے لیکن ذوق سلیم چاہیے کہ موقع مناسب پر اسکو کام میں لائے۔ اس جگہ اگر یہ عذر معقول ہو تو راون کا گروہ بھی اپنے سرگروہ کی نسبت کہہ سکتا ہے کہ جو افعال ناشائستہ کسی طرف منسوب کیے گئے ہیں وہ سب بنفاد آزادانہ اختیار جائز کے صادر ہوئے تھے کسی عورت کو لے بھاگنا بے گناہوں کو مارنا ایک مخلوق کے تیرون سے مجروح ہونے کا ببد خاکی کو چھوڑ دینا خالقانہ مذاق کے کرشمے تھے یہ نہ پوچھو کہ اُس نے ایسا بھونڈا مذاق کیوں کیا کیونکہ وہ خود مختار تھا کرتار ہا جو اُسکو بھاتا تھا۔ سچ یوں ہے کہ اگر یہ عذر خلاف شان کارروائیوں میں بھی لائق قبول ہو تو ہر خذف ریزہ سے جو فرش خاک پر پامال ہو رہا ہے اندیشہ کرنا چاہیے کہ کمین خدا نہواور مذاقا ساکت و صامت بعالم ظاہر نہ بنا ہو۔ اب اُس خذف ریزہ کو توڑ دو اور پوچھو کہ اگر وہ قادر توانا کا اوتار تھا تو کیوں مغلوب قوت انسانی ہو گیا اُسکا جواب دیا جائے گا کہ یہ بھی ایک خداوندی مذاق تھا اور بندگان خدا اُسپر مکملہ چینی کرنے کو مجاز نہیں ہیں۔ الحاصل ثمرہ ایسے عذر کا یہ ہوگا کہ شان الہی سلسلہ مذاق میں اُلجھ جائے اور کار خائن عظمت درہم و برہم ہو۔

الحجۃ الخامسة

ہم لوگ فطرت سے مجبور ہیں ورنہ غذا کو حلق سے ایک بالشکے فاصلہ پر سڑانا اور فضلہ کو کشکول معہ میں دیر تک لیے رکھنا وغیرہ وغیرہ یہ سب باتیں

لطافت اور پاکیزگی سے منزوں و درہن اور میرا تو یہ خیال ہو کہ اگر انسانی روح کو اختیار
 دیا گیا ہوتا تو ایسے دل و دماغ میں سمانا گوارا نہ کرتی جس سے اتنا قریب معدہ کا سناہیں
 قائم کیا گیا تھا۔ **و** تو انسانی ضرورتوں کو تم خوب جانتے ہو خدا کے لیے ذری نصا
 کر کہ پاک ذات پاک صفات نے ایسے قالب میں آنا کب گوارا کیا ہوگا (س) یہ سب
 ایک ظاہری تماشا تھا لیکن حقیقت نہ وہ ذات پاک جسمانی قالب میں آئی اور جسمانی
 معائب سے متاثر ہوئی (ج) پھر دیکھنے والوں نے پریشان خواب دیکھا سننے والوں
 نے فرضی قصے سنے عقلی مجالس میں اُٹکا تذکرہ فضول ہے۔ جو لوگ آنکھیں پھاٹکے ایک
 چیز دیکھتے اور کانون سے ایک آواز سنتے ہیں مگر کہتے ہیں کہ درحقیقت کسی چیز کا اور
 کسی آواز کا وجود نہیں ہے ان لوگوں کی قوت باضر و سامعہ میں کوئی نقص ہو گیا یا انکار
 بابت پر کمر باندھی ہو گی پس اب کوئی کہے تو کیا کہے اور سمجھائے تو کیا سمجھائے۔

مخلوق کی پریش اگرچہ وہ منظر صفات الہی ہوں نا جا رہی

دنیا کے سب مذہبوں سے پُرانابت پرستوں کا مذہب ہو شاخین اعتقاد کی بدلتی
 رہی ہوں لیکن شعار بت پرستی جو انکے سب فرقوں کا مشترک اصول ہے مدتوں سے یکساں
 چلا آتا ہے۔ اس اصول سے اختلاف کرنے والے فرقوں میں مسلمانوں کا فرقہ زیادہ سخت
 مخالف ہے مگر انکی کتاب آسمانی میں جن انبیاءوں کے تذکرے تبلیغ کے تحریر ہیں ان میں
 سب سے پہلے نوح علیہ السلام ہیں اور انکے عہد میں یا انکے عہد سے پہلے بھی

مخلوق کی پریش اگرچہ وہ منظر صفات الہی ہوں نا جا رہی

و دوسرے غیر بتوں کا وجود تھا اور طوفان میں ڈوبنے والی قوم سرگرمی کے ساتھ
 اُن بتوں کی پرستش کرتی تھی **قَالَ لِلَّهِ تَعَالٰی وَكَالَؤُلَآئِكَ دُنتُ الْهِنْدُ وَلَا تَذَلُّنَّ**
وَاِذَا سَوَّعَاكَوَايَغُوْثٌ وَّيَعُوْثٌ وَشَكْرًا (پارہ ۲۹ سورہ نوح رکوع ۴)۔ اس
 قدامت کو دیکھ کے جستجو پیدا ہوتی ہے کہ بنی آدم نے اس روش کو کیوں اختیار کیا اور اس میں کیا
 دلائل و بڑی ہے کہ باوجود مرد و دھور کے اور باوجود قومی مخالفتوں کے اب تک بہت بڑی جماعت
 انسانی جو دانشمندان سے خالی نہیں ہے اُسی پرانی لکیر پر چلی جاتی ہے۔ خاصانہ جن میں
 دوسروں کو بے سمجھ کہہ دینا آسان ہے لیکن ہندو شہنشاہ کا فرض ہے کہ بنیاد رواج کو تلاش
 کرے اور پھر دلیل ثابت کرے کہ یہ رواج ہر چند پرانا ہے لیکن **عَفَا لَآءِجِبَ التَّرَكُّ**
 ہے۔ چنانچہ اب میں اس رواج کی بنیادوں کو فقرات ذیل میں ظاہر کرتا ہوں۔ (۱) اگلے
 زمانہ میں عقلی شائستگی کی ابتدا تھی اور انسان میں اتنی قوت نہیں آئی تھی کہ حیات کا سہارا
 چھوڑ کے میدان تصور میں بلند پروازی کر سکے۔ زمانہ نے رفتہ رفتہ ترقیاں کیں اور اُس
 اوج پر پہنچ گیا کہ اباب زمانہ محض عقلیات سے استفادہ کریں اور جو کیفیتیں تصویری
 متعین با مداحیات حاصل کرتے تھے انکو صرف اپنی قوت اور اکیہ سے حاصل کر لیں۔
 اُسی اگلے زمانہ میں انسان کو ولولہ خدا پرستی کا پیدا ہوا اُسکی صورت تو کسی نے دیکھی تھی
 اسلئے ہنرمندوں نے طبع آزمائیاں کیں اور ابھی سی ابھی صورتیں جو اُنکے خیال
 میں آئیں اور جن پر اُسوقت کی ہنرمندی و دسترس رکھتی تھی خلاق عالم کے ایسے

بنی پرستی کے وجود و شکل

۷ (ایک دوسرے کو ہجایا کہ) اپنے معبودوں کو ہرگز بھڑکانا اور نہ دکھانا اور نہ سوجا اور نہ لیغوث و یعوث کو (بھڑکانا) ۱۲

تجزیہ کر کے بنائی گئیں لیکن متوسط درجہ کا دانشمند بھی باور نہیں کر سکتا تھا کہ یہ شکلیں واقعی خلاق عالم کی ہیں یا یہ کہ ذات باری اُس مصنوعی قالب میں جلوہ افروز ہو۔ پس اس درجہ کے سمجھ والوں نے اگر ایسی شکلیں تراشی ہوں تو ان کا مقصد غالباً یہی رہا ہوگا کہ خالق تمثیل کی ایک مثال گھر میں رہے اور اس کو دیکھ کے اُس ذات پاک کی یاد ہر دم تازہ ہو کر رہے اس دیدار مثالی سے ولولہ شوق کی رفتار تیز ہوئی مثل اور مثال کا امتیاز باقی نہ رہا عوام نے غرض اصلی کو فراموش کیا اور برکتوں کے نزول اور بلاؤں کے صدور میں ان فرضی صورتوں کو مؤثر حقیقی سمجھنے لگے۔ (۲) فطرت انسانی میں بشرطیکہ وہ اخلاق حسن سے بہرہ مند بھی ہو بڑوں کی عظمت کرنا اور لغتوں کا شکر کرنا اور یاد رکھنا داخل ہے اسیلے جیسا کہ اب بھی اکثر قوموں کا معمول ہے قدیم زمانہ میں یاد دہانی کا بریاء بغرض یاد دہانی کسی واقعہ کے جسمیں کسی انسان خواہ حیوان سے واقعی یا خیالی فائدے حاصل ہوئے تھے کچھ صورتیں تراشی گئیں اور ان کا اعزاز باظہار عظمت نیاز مندی کے ساتھ ہوتا رہا شدہ شدہ ضعیف الاعتقادوں نے خود باور کیا اور دوسروں کو باور کرایا کہ ان صورتوں کو نظام عالم میں دخل ہے اسیلے وہ پرستش کے مستحق ہیں۔ غرض اس طور پر بھی بے استحقاق معبودوں کی ایک جماعت کھڑی ہو گئی (۳) عالم اسباب میں برکات الہی کا نزول پڑے اسباب میں

الحجۃ الاسلام امام غزالیؒ نے رسالہ المنون علی غیرہ میں تحریر فرماتے ہیں۔
 فالمثال فی حق اللہ تعالیٰ جائز والمثال باطل فان المثال ما یوضح الشئ والمثال ما یشا بہ الشئ
 پس مثال اللہ تعالیٰ کے حق میں جائز ہے اور مثل باطل ہے کیونکہ حقیقت مثال ہے کہ شے کو ظاہر کرے اور مثل وہ ہے کہ شے کے شاہد

ہوا کرتا ہے بعض انسانی خیال نے دون ہمتی کا اظہار کیا سبب کو سبب سمجھے اور بغرض اظہار نیاز کے خیالی شکلون کو اس سبب کی طرف منسوب کر کے پوچھنے لگے۔ (۴) لغت عربی میں سجدہ کے معنی انقیاد اور حضور کے ہیں اور عرف میں اس لفظ سے ایک ہیئت خاص مراد ہے جو باظہار عجز اور انقیاد کے اختیار کی جاتی ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ جسکی تعظیم مقصود ہو اس کے روبرو تعظیم کرنے والا اپنی زین پر رکھ کے اپنی حقارت اور اسکی جلال کا اظہار کرے۔ یہ ہیئت اگر باظہار عبودیت اختیار کی جائے تو سجدہ کو سجدہ عبودیت کہیں گے ورنہ وہ محض سجدہ تحیت سمجھا جائے گا۔ زمانہ سابق میں سجدہ تحیت کا جائز رواج تھا خداوند عالم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کریں یہ سجدہ وہی سجدہ تحیت تھا ورنہ سجدہ عبودیت کے حضرت آدم مستحق نہ تھے اور نہ خداوند عالم ایسا حکم دے سکتا تھا کہ مقدس روح میں ایک مخلوق کی عبادت کر کے مشرک بن جائیں۔ یوسفؑ کو جو سجدہ ان کے بھائیوں نے کیا تھا وہ بھی تحیت کا سجدہ تھا۔ چونکہ سجدہ درمیان اغراض تحیت عبادت کے مشترک تھا اسلئے عقلا کے سجدہ تحیت کو بعض مواقع میں نامہمون نے سجدہ عبودیت

۱۷ قال الله تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس طابى والسند كبر

فرمایا اللہ تعالیٰ نے اوجہ ہنسنے فرشتوں سے کہا کہ آدم کو سجدہ کرو تو سوائے شیطان کے سبھوں نے سجدہ کیا مگر شیطان

(پارہ اول سورۃ البقرہ کو ص ۱۲)

کافران من الکفرین

۱۸ قال الله تعالى واذ قلنا لآدم اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس طابى والسند كبر

فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور اوجہ ہنچا بھیایا اپنے مان باپ کو پر تھکے اور دربار دان یوسفؑ کے سجدہ میں گر پڑے ۱۲

سمجھا اور مسجود بالتحیۃ کو کسی درجہ کا موثر حقیقی سمجھنے لگے۔ یہ واقعہ کہ اب بھی باوجود روشن ضمیری کے طریقہ بہت پرستی چھوڑا نہیں جاتا لائق تعجب نہیں ہے کیونکہ مدتوں کی مارت نے طبیعتوں میں معتقدانہ استقلال پیدا کر دیا ہے اور اتنے دنوں کا جامہ اور رنگ عقلی ترشح سے زائل نہیں ہوتا اور نہ پھیکا پڑتا۔ بہر حال جو تفصیل بیان کی گئی اُس سے ظاہر ہے کہ بعض افعال ابتداءً جائز طور پر نیک نیتی سے ہوتے رہے لیکن آگے چل کے خرابیاں پیدا ہوئیں اور شرک باسد کا نتیجہ ظاہر ہوا۔ واضعاً ان قانون دنیاوی وقت ترتیب مجموعہ قوانین اُن نتائج کا پورا الحاظ کرتے ہیں جو فی نفسہ مضر و فہ خلائق ہیں اور کسی جائز فعل سے اُنکے پیدا ہونے کا احتمال غالب ہو اور اسی بنیاد پر وہ فعل قانوناً ناجائز قرار دیا جاتا ہے۔ دنیا کے ساتھ ہم لوگوں کا تعلق چند روزہ ہے اور یہ کالبد جسکو جسم کہتے ہیں تھوڑے ہی دنوں کے لیے روح کا خیمہ گاہ ہے۔ روح ابدی ہے اور دوسرے عالم کا قیام اُسکے لیے سرمدی ہے لہذا دانشمندی کی بات نہیں ہے کہ ہم حیات دالمی کے سامان سے غفلت کریں اور بے ضابطگی سے وہ روش اختیار کریں جو ہمارے لیے یا ہمارے ہمجنسوں کے لیے خطرناک ہو۔ اسلام نے اسی اہم ضرورت کو پیش نظر رکھ کے سخت تاکید کی ہے کہ صورتیں نہ تراشی جائیں اور بطور تحیت بھی غیر خدا کو سجدہ نہ کیا جائے اسطرح جملہ ایسے امور جن سے احتمال شرک باسد کا تھا شرعاً ناجائز قرار پائے ہیں اور اگر طبیعت انصاف پسند ہو تو کوئی دورانہش نہیں کہہ سکتا کہ اسلام کی یہ دور بینی بے محل

یا غیر ضروری تھی۔ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ سجدہ تحیت فی نفسہ شرک بالسد نہیں ہے اور
 یادگار سی صورتوں کے بنانے میں بھی عاقلوں کا یہ مقصود نہیں ہوتا کہ وہ موثر فی العالم
 خیال کی جائیں لیکن آخر ہماری سوسائٹی میں عقلمند بے عقل عالم و جاہل ہر طرح کے
 افراد شامل ہیں اور جیسا کہ تجربہ سے ثابت بھی ہو گیا اندیشہ صریح موجود ہے کہ آئندہ عوام
 افعال خواص کی غلط تعبیر کریں اور ورطہ شرک میں اُلکھوڑ و بنے کی رغبت پیدا ہو
 لہذا ہمدردی جنسی کے خلاف ہے کہ ہم عوام کی پروا نہ کریں اور ایسے افعال غیر ضروری
 کے مرکب ہوں جو ہمارے لیے نہ سہی مگر دوسروں کے لیے ذریعہ ہلاک ہو سکتے ہیں
 پسندی کہ شہری بسوز و بنار اگرچہ سرائیت بود بر کنار

سر ولیم میور صاحب جو ہندوستان میں لفٹنٹ گورنر بھی رہ گئے ہیں
 بڑے ذی علم عیسائی تھے انھوں نے ایک کتاب موسوم بہ **لائف آف محمد**
 تحریر کی ہے ہر چند اپنے مذہب کی پاسداری انکی تصنیف سے عیاں ہے لیکن بعض مقامات
 پر انکو انصاف پسندی نے یا اسلام کی روحانی قوت نے اقرار حق پر مجبور کر دیا ہے چنانچہ
 ایک مقام پر تحریر فرماتے ہیں ”وہ پہلا رکن توحید جسکی بنیاد عقل اور وحی پر ہے محمد کی
 شہادت سے استحکام کو پہونچا چنانچہ انکے پیرو ہندوستان سے مراکو تک ارباب توحید
 کے لقب سے ملقب ہیں اور تصویرون کی ممانعت سے (اُن لوگوں میں) بہت بڑی
 کا خطرہ مٹ گیا ہے“

اہل یورپ تصویرون کے بڑے شائق ہیں لیکن باوجود اس شوق کے صاحب مومح کا

اقرار مصلحت امتناع سے ایک عمدہ سند ہے کہ تصویرون کے روکنے میں اسلام نے بڑی دوراندیشی برتی ہے۔ کسی جلیل القدر عظیم الشان مخلوق کو دیکھنا اور اُس کے بنانے والے کی عظمت کا خیال کر کے جبین عقیدت کو خاک نیاز پر رگڑنا، حقیقت شرک نہیں ہے بلکہ یہ بھی خدا شناسی کی ایک نشانی ہے کسی شاعر نے کہا ہے۔

جی چاہتا ہے صنعتِ صالحہ پہ ہونثار
بُت کو بٹھا کے سامنے یا خدا کو

لیکن چونکہ یہ ایسی دیوانہ نیاز مندی ہے جس سے خدا شناسی کا عالم نورانی مگر رہو سکتا ہے اسلئے اس طریقہ کو عقل پسند کرتی اور نہ حکیم علی الاطلاق کی ذات پاک سے امید ہو سکتی کہ اُس کو عزت قبول عطا فرمائے گا۔ (س) مسلمان بھی کعبہ کی طرف سجدہ کرتے ہیں مگر اُسی طرح اگر کسی مخلوق کی طرف سجدہ کیا جائے اور اُس سے مقصود خالق کی عظمت ہو تو کیا مضائقہ ہے (ج) مانعیت کی ضرورت بلحاظ خیالات انسانی داعی ہوئی ہے اور جہاں تک معلوم ہے اتنا تک کسی با وقعت گروہ کو یہ لغزش نہیں ہوئی کہ وہ کسی مکان کو خدا یا مؤثر حقیقی قرار دے بخلاف دیگر مخلوقات کے کہ اُن کو بڑی بڑی جماعت نے مؤثر سمجھا اور اس طرح اُن کی روحانی عزت مٹ گئی۔ مشرکین عرب زمانہ جاہلیت میں کعبہ کو مؤثر نہیں جانتے تھے اور تیرہ سو برس سے زیادہ عرصہ ظہور اسلام کو گدرا اور مسلمانوں کے بہت سے فرقے اس عرصہ ممتد میں بلحاظ اختلاف عقائد بن گئے لیکن اُس گھر کو جب کاشرفِ مسلم تھا کسی نے مؤثر حقیقی خیال نہیں کیا اسلئے کعبہ پر دیگر مخلوق کا قیاس کرنا غلط ہے اور اُس کی غلطی تجربہ سے بھی ثابت ہو چکی ہے (س) صوفیوں کے

تقدس کو بہت بڑا گروہ مسلمانوں کا تسلیم کرتا ہے اور اس صوفیانہ حلقہ کی عظمت ہے
 کہ جب تک امام غزالی رحمہ اللہ اُس میں داخل نہیں ہوئے اُن پر اسرار حقیقت نہیں
 کھلے (دیکھیے اُنکا رسالہ موسوم بمبقد من الضلال) لیکن اکثر مشائخ کے روبرو
 اُن کے معتقدین سجدہ کرنا ذریعہ اکتساب سعادت جانتے ہیں اگر وہ سجدہ محمود
 ہو تو پھر دوسری قوانین جو سجدہ کرتی ہیں وہ کیوں غیر محمود کہا جاتا ہے۔ (ج)
 صوفیہ کرام کا گروہ پرشکوہ بے شبہ منتخب ہندگان الہی سے ہے لیکن دانشمندی کا
 فرض ہے کہ قبل تسلیم تقدس کے جانچ کر لیجئے کہ دعویٰ کرنے والا حقیقت اسلامی
 صوفی ہے یا یہ کہ دوستوں کے بھیس میں اُس مجموعہ اخلاق کا شیرازہ توڑ رہا
 ہے جسکی ترتیب مجتہدان صوفیہ نے کی تھی اور اُس کیمیاے سعادت کی مٹی پیدا
 کر رہا ہے جسکو ان بزرگوں کے دست حق پرست نے بڑی محنتوں سے تیار
 کیا تھا۔ حجتہ الاسلام امام غزالی رحمہ اللہ کی رفعت شان اُنکی تصنیفات سے
 ظاہر ہے اور آج اسلام کو فخر ہے کہ پیروان مذاہب دیگر میں ایک بھی مثل اس
 اسلامی فلسفی کے دقیقہ رس متقی بلند خیال موجد نشان نہیں دیا جاتا عیسائیوں
 کو اُن خطوط پر بڑا ناز ہے جسکی نسبت حواریوں کی طرف کی جاتی ہے لیکن سچ یوں
 ہے کہ امام غزالی رحمہ اللہ کی تصنیفوں نے اُن سب کا وزن ہلکا اور رنگت بھیکا کر دیا
 جو یہ قدسی نفس کبھی گوارا نہیں فرماتے تھے نہ صوفیان با صفا گوارا کرتے کہ اُنکا کوئی معتقد غیر خدا کو
 سجدہ کرے اور گناہ کبیرہ خواہ شرک فی العبادۃ کا مجرم بن جائے۔ فناء عالمگیری

ایک مستند کتاب فقہ کی ہر جس سے ثابت ہوتا ہے کہ غیر خدا کو تعظیماً سجدہ کرنا حرام ہے اور اگر یہ سجدہ بغرض عبادت خواہ بلا کسی نیت کے کیا جائے تو وہ منجر بکفر ہوتا ہے۔
ہر گاہ سلسلہ بیان یہاں تک پہنچ گیا اسلئے میں ایک مختصر کیفیت تصوف کی گزارش کرتا ہوں۔

التَّصَوُّفُ

التَّصَوُّفُ

یہ لفظ صفا سے بنا یا گیا ہوا تصوف سے مگر صوفی وہ ہے جس کا دل دنیاوی کدورتوں سے پاک اور خدا کی محبت سے معمور ہو سید الطائفة جنید بغدادی نے فرمایا ہے **التَّصَوُّفُ أَنْ تَكُونَ مَعَ اللَّهِ بِإِعْلَافَةٍ** اور رویم کہتے ہیں **التَّصَوُّفُ اسْتِزْسَالُ النَّفْسِ مَعَ الْحَقِّ عَلَى مَا يُرِيدُ** اور ب سے بہتر تصوف کے

۱۔ **نَتَائِجُ عَالَمِيَّاتٍ مِّنْ تَحْرِيرِ التَّوَاضُّعِ لِعِزِّ اللَّهِ حَرَامٌ كَذَلِكَ فِي الْمُلْتَقَطِ مِّنْ سَجْدِ السُّلْطَانِ**
تواضع (غیر شرعی) واسطے عزت کے حرام ہے ایسا ہی لکھا ہے فقط میں سجدہ کرے بادشاہ
علم وجہ التَّحِيَّةِ اَوْ قَبْلَ الْأَرْضِ بَيْنَ يَدَيْهِ لَا يَكْفُرُ وَلَا كُنْ يَأْتِيهِ لَا رَتَّكَابٌ
بطور تحیت کے یا زمین بوس ہو لے سانسے تو کافر ہو گا لیکن گنہگار ہو گا بوجہ ارتکاب سخت گنہ
الکبيرة هو المختار وقال الفقيه ابو جعفر وان سجد السلطان بنية العبادة
کے یہ قول مختار ہے اور کما فقیہ ابو جعفر نے لکھ کر سجدہ کرے بادشاہ کو بہ نیت عبادت کے یا کوئی
اولم یحضره النية فقد كفر كذا في جواهر الاخلاص ۱۲
نیت نہ ہو تو کافر ہو گا ایسا ہی لکھا ہے جو اہر اخلاصی میں ۱۲ **۱۔ تصوف** یہ ہے کہ
بہ ترک تعلقات خدا کے ہو رہو ۱۲ **۲۔ تصوف** نام ہے اپنے نفس کے چھوڑ دینے کا خدا کے ارادہ پر ۱۲

النَّبِيِّ أَنْ يَكُونَ مَعْصُومًا فَكُلُّ مَنْ كَانَ لِلشَّرِّ عَلَيْهِ إِعْذَارٌ هُوَ مَعْصُومٌ
 مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ ابْنُ ابْنِ مَسْعُودٍ كَاشَانِي نَفْسٍ فِي سَجِّ فَرَايَا هُوَ الْوُثْقَى وَإِنْ عَلَتْ
 دَرَجَتُهُ وَارْتَفَعَتْ مَنَازِلَتُهُ وَصَارَ مِنْ جُمْلَةِ الْأَوْلِيَاءِ لَا يَسْقُطُ عَنْهُ الْعِبَادَاتُ
 الْمَفْرُوضَةُ فِي الْقُرْآنِ مِنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصَّوْمِ وَعَنْزِيهَا وَمَنْ زَعَمَ
 أَنَّ مَنْ صَادَرِ الْوَلِيَّاءِ وَوَصَلَ إِلَى الْحَقِيقَةِ سَقَطَتْ عَنْهُ الشَّرِيعَةُ فَهُوَ مُلْحَدٌ
 لَمْ يَسْقُطِ الْعِبَادَةُ عَنِ الْأَنْبِيَاءِ فَكَيْفَ يَسْقُطُ عَنِ الْأَوْلِيَاءِ مُتَكَلِّمِينَ
 فِي دَلِيلِ كَيْفَ تَعْرِيفِ كَيْفَ هُوَ كَرَامَتُهُ أَسْكَ اعْتِقَادَاتٍ صَحِيحٍ وَدَلِيلٍ أَوْرُسْكَ أَعْمَالٍ شَرِيعَتِ مُحَمَّدِي
 كَيْفَ مُوَافِقِ هُوَ ابْنِ أَوْرَامِ الْمُتَكَلِّمِينَ فَخَرِ الدِّينِ رَازِي فَرَاتِي هُنَّ كَوْنِ قَرَبِ جَوَادِيَاءِ الدُّعَا
 حَاصِلِ رَهْتَا هُوَ اسْكَ حَقِيقَتِ يَهْ كَرِ قَلْبِ صَنُوبَرِي نُوْرِ مَعْرِفَتِ مِينِ دُوْبَا هُوَ مَصْنُوعَاتِ مِينِ
 اَلدُّعَا كَيْفَ نَشَائِدِ مَوْنِ كَا اَحْسَاسِ هُوَ اَكْرَسِ زَبَانِ سَهْ حَمْدِ اَلْهَى كَيْفَ صَدَائِكِلْ اَوْرِ حَرَكَاتِ كَيْفِ
 غَايَتِ اَسْكَ خِدْمَتِ هُوَ اَلْعَرَضِ هَرِ اِيَكِ كُوشَشِ پَرِ رَدْ گَارِ هِي كَيْفِ اَطَاعَتِ مِينِ مَرْتَبِ كَيْفِ
 تَا رِ كَانِ عَمَلِ كَا يَهْ عَذْرِ گَنَاهِ بَدْرِ اَزْ گَنَاهِ هُوَ كَرِ وَلَوْلَا اَعَشَقِ اَلْهَى نَهْ اَوَامِرِ وَنَوَاهِي سَهْ بِيخْبَرِ
 كَرِ دِيَا هُوَ كِيُوْنِ كَهْ مَحْمُودِ اَنْ بَادَهْ اَعَشَقِ تُوْسْتِي مِينِ بِي خَلَاةِ مَرْضِي مَعْشُوقِ كُوْنِي عَمَلِ نَهْنِيْنِ كَرِ تَهْ
 هَمِينِ - بَنَگِ نُوْشَانِ جَلِسَهْ غُورِ حَضْرَتِ مَحِي الدِّينِ عَرَبِي سَهْ زِيَادَهْ مَرَسْتِ جَامِ مَحَبَّتِ تَسْلِيمِ

۱۰ مومن ہر چند در چہ بلند اور مرتبہ اور چند پر فائز ہو کے اولیاء اللہ کے ذمہ مین داخل ہو جائے تاہم نماز و
 روزہ و زکوٰۃ وغیرہ عبادات محکومہ قرآن سے سبک دوش نہیں ہوتا اور جو شخص گمان کرے کہ اولیاء و مہملان حق
 پابندی شریعت سے آزاد ہو جاتے ہیں وہ مہملی۔ ذمہ داری عبادت سے انبیاء بری نہیں ہوئے اولیاء و ان
 کی برادرت اس ذمہ داری سے کیونکر ہو سکتی ہے ۱۲

نہیں کیے جاسکتے مگر ہم سنتے ہیں کہ اُن پر عرصہ تک سکر بخود طاری رہا اور اُس حالت میں بھی خدا پرست بندہ صالح نے نہ اوامر شرعی کو ترک کیا اور نہ منہیات کے مرتکب ہوئے۔

نقل ہے کہ بایزید بسطامی ایک شخص کی ملاقات کو تشریف لے گئے جسکی نسبت اُن دنوں مشہور تھا کہ درجہ ولایت پر فائز ہے لیکن یہ دیکھ کے کہ وہ شخص قبلہ کی طرف تھوکتا ہوا اتنے منتظر ہوئے کہ سلام تک نہیں کیا اور یہ کہتے ہوئے واپس چلے آئے کہ جو بے ادب ضوابط شرعی کا پابند نہیں ہے وہ کب امین اسرار الہی ہوگا۔ شیخ ابوسعید ابوالخیر کے علوئے مرتب سے اسلامی دنیا واقف ہے اُنکی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا مگر وقت داخلہ مسجد بایان پائون آگے بڑھایا حضرت شیخ ترک سنت پر ایسے برہم ہوئے کہ آنے والے کو نکلوا دیا اور فرمایا کہ جو شخص دوست کے گھر میں باادب آنا نہیں جانتا وہ اس قابل نہیں ہے کہ صوفیوں کے حلقہ میں بیٹھے۔

ان اسناد سے ظاہر ہے کہ صوفیان باصفا کی کیا سیرت اور کیا روش تھی۔ خدا رسیدہ ہونا تو بڑی بات ہے شیخ ابوسعید کے طرز عمل سے یہ پتا چلتا ہے کہ مستحبات کا تارک بھی یہ قابلیت نہیں رکھتا کہ صوفیوں کا شریک حلیہ ہو سکے۔ قدام صوفیہ کے عموماً ویسے ہی خیالات تھے جنکا نمونہ ہم نے دکھا دیا۔ وہ بزرگوار مستحبات شرعیہ کو بطور فرض واجب الادا جانتے تھے اطوار پاکیزہ تھے اخلاق ستودہ تھے لیکن فتنہ دائرہ سعادت مٹ گیا حکماء اسلام کی فرشتہ خصال جماعت اُٹھ گئی خانقاہوں میں جاہل شعبہ باز دم مدار کتنے بوعے کو دھڑے بساط شرع کو کوٹنا شروع کر دیا اُن کے

غوغامے بے معنی سے عقل کا دماغ پریشان ہو گیا اور غیر قوموں کو جو اس راز سے ناواقف
ہیں موقع ملا کہ ناقصوں کے ناقص افعال کی سند لائیں اور اسلام کی مہذب روش پر
الزام لگائیں۔ اچھون میں بُکے بُرون میں اچھے ہمیشہ سے ہتے آئے ہیں لیکن اگلے
زمانہ میں سچے صوفیوں کی معقول جماعت برقرار تھی جسکو تغیرات زمانہ نے توڑ دیا
اور صوفیوں کے بھیس میں اسقدر خود غرض دنیا دار پھیل گئے ہیں کہ بچوں کا جھوٹا
سے امتیاز کر لینا دشوار ہو گیا ہے۔ اب بھی دنیا قدسی صفات بزرگوں سے خالی نہیں
ہو لیکن باستثناے چند جو امور بالہدایت ہیں غالباً عام عارفان طریقت کو اہل جلسہ
کی بدتمیزیوں نے شرم دلائی اور غیر مندوں نے اپنا نورانی چہرہ بالقصد نقاب
نخا میں چھپا لیا ہے۔

تنویر قلبی کی کیفیتیں قلب انسانی میں جو گنجینہ اسرار الہی ہر بین طریقہ سے پیدا
ہوتی ہیں اور کبھی متعدد طریقے ایک ہی شخص میں اپنا جلوہ دکھاتے ہیں۔
پہلا طریقہ وہی ہے اور خدا نے چند مقبول بندوں کی فطرت ایسی بنائی ہے کہ گرمی
شوق سے خود بخود جل اُٹھے اور اپنے نور ہدایت سے دوسروں کو بھی بہرہ مند
سعادت کر دیا۔ ایسے برگزیدگان خدا کے دل و دماغ دوسرے ہوتے ہیں
اور بوجہ فطرتی مناسبتوں کے وہ مبداء فیاض سے تربیت پاتے ہیں اور بے رحمت
طلب روحانی برکتیں انکی بلا گردان رہتی ہیں۔ انبیاء علیہم السلام اسی طریقے سے
نفیضیاب ہوئے چند صادق الایمان پیروان ملت کو بھی اسطرح کے فیض سے

بہرہ مندی ہو چکی ہو اور ممکن ہو کہ اب بھی ہوتی ہو۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ دنیا کے تعلقات کم ہوں زہد و تقویٰ و اتباع سنت کے ساتھ خاص دل آویزی ہے تلاوت قرآن اور فکر معانی سے خوف و خشیت کی کیفیت صدق و محبت کا جوش و ملین پیدا کیا جاوے یہ طریقہ بالذات خدا پرستی اور حق شناسی کا ہے لیکن آئینہ دل بھی ضمنًا صاف ہو جاتا ہے۔ اسرار الہی کے جلوئے نمایاں ہوتے ہیں اور اشراق قلبی کی کیفیت کا لبد خاکی کو بقعہ نور بنا دیتی ہے۔ صحابہ کرام اور صالحین سلف نے یہی روش اختیار کی تھی اور بخیر منزل مقصود کو پہنچ گئے اور اب بھی جس بلند حوصلہ کو وصول الی اللہ کی تمنا ہو حتیٰ الوسع اسی شاہ راہ پر چل کھڑا ہو جس میں نہ کسی راز خفی کا پیچ ہو اور نہ اُسکے مسافروں کو شیطانی رہزنی کا زیادہ خطرہ ہو۔

تیسرا طریقہ ذکر و شغل کا ہے اس طریقہ میں کم کھانا کم سونا ترک و تجرید ذرائع استفادہ ہیں۔ ذکر الہی کے کچھ ضوابط مقرر ہیں اور تصورات کے قوی کرنے کی چند تدبیریں بتائی گئی ہیں جو نفسانی قوتوں کو کمزور کر کے موجب تقویت روح انسانی ہوتی ہیں اس راستہ پر چلنے والوں کا قلب صنوبری جلد روشن ہو جاتا ہے اور کم و بیش واقعات غائب از نظر اُس پر منکشف ہو چلتے ہیں۔ متوسط درجہ کے عالموں کی توجہ میں بھی اثر آجاتا ہے کہ دوسروں کے قلوب کو مغلوب کر کے بخود ہی کی حالت طاری کر دیں۔ یہ طریقہ بالذات واسطے صفائی قلب کے ایجاد کیا گیا ہے لیکن جب قلب صاف ہوا

اور روح کو کہد ورت جسمانی سے آزادی ہو گئی تو پھر لوح دل پر جو نقش مطلوب ہو گا سانی لکھا جاسکتا ہے۔ چنانچہ رہروان طریقہ ذکر میں خوش نصیب ارادتمند باتباع مشرع و باستمداد اخلاق حسنہ خدا کی محبت کو اپنے سینہ میں بھر لیتے ہیں اور انکا آئینہ دل منظر انوار تجلی ہو جاتا ہے لیکن کوتاہ اندیش پست خیال طالب اسی قلبی صفائی کو منزل مرادات سمجھ کے قناعت کر لیتے ہیں اور سمریزم کے ہمشکل تماشے دکھا کے مسلمانوں کو طریقہ سنیہ محمدیہ سے بہکاتے ہیں۔ اکثر عوام اور بعض پکے دل والے خواص جنکو درحقیقت رضاے اسی کی جستجو ہوتی ہے یہ کرشمے دیکھ کے کرامت کا یقین کر لیتے ہیں اور انکا نیک نیت قافلہ رہزنوں کے ہاتھ لٹ جاتا ہے۔ یہ طریقہ اسلام کے ساتھ کوئی خصوصیت نہیں رکھتا یونانی حکماء اشراق اس فن کے بڑے ماہر تھے جو گیون نے بھی اُسکی مشق میں بڑا کمال حاصل کیا تھا۔ صفائی قلب بیشک ایسی صفت ہے جو ہر مذہب و ملت میں مدوح ہے کیونکہ اسکو ہر خیال کا آدمی اپنے مذاق کے موافق کام میں لاسکتا ہے لیکن میں باصرار رکھتا ہوں کہ محض اسی اشراق کو اسلامی تصوف سمجھنا اور صاحبان اشراق کی پیروی میں طریقہ سنت کو چھوڑ دینا اعتقاد کی مستی اور عقل کی تیرگی ہے۔

ماہران فن حدیث فرماتے ہیں کہ اس طریقہ کی تعلیم پیغمبر علیہ السلام سے مروی نہیں ہے لیکن صوفیوں کا گروہ جسکا تقدس لائق تسلیم ہے ظاہر کرتا ہے کہ بطور راز اس کے اصول و دقائق بعض صحابہ کو بتائے گئے تھے۔ بہر حال چونکہ ضوابط مقررہ کے ساتھ

خدا ہی کا ذکر کیا جاتا ہو اور صاحبین سلف رحمہم اللہ نے اُنکو قبول کر لیا ہو اسیلئے اُس پر جرح و قبح کرنا داخلِ نافہمی ہے لیکن درمیانِ اشراق اور اسلامی تصوف کے فرق نہ کرنا تو اُس سے بھی زیادہ بے امتیازی ہے۔ ہیولاے اشراق کو حکماء اسلام نے ہر چند بصورتِ مغرب نایا کر دکھایا لیکن پھر بھی اُس میں چند نقائص باقی رہ گئے ہیں۔
اولاً۔ یہ رنگ اپنے طرز میں خوشنما اور کسی قدر شمعِ ضرور ہے مگر ہر حقیقتِ خام یعنی جیسا کہ جلد چڑھ جاتا ہو ویسا ہی سریع الزوال بھی ہے۔

ثانیاً۔ ہر چند اس طریقہ پر چل کے طالب منزل مقصود تک تھوڑے دنوں میں پہنچ جاتا ہے لیکن راستہ ہفت خوانِ رستم کا سا خطرناک اور دشوار گزار ہے۔ دیو نفس مختلف کمال میں برسرِ مقابلہ آتا ہے اور روحِ شیطانی دوست و دشمن کے پیرایہ میں کوششیں کرتی ہے کہ راہ رو کو قعرِ گمراہی میں ڈھکیل دے اور یہی وجہ ہے کہ تھوڑے افرادِ منزلِ سعادت پر پہنچتے ہیں۔

ثالثاً۔ اکثر ضعیف القلب حرارتِ ریاضت کو برداشت نہیں کر سکتے اور کم و بیش عوارضِ دماغی میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ خیالات کو ساتھ لے کے یہ لوگ تنہائی میں یا وحشتِ ناک ویرانوں میں اسماے اکی کا ذکر کرتے ہیں اور کمزور طبیعتیں مغلوب و اہمہ ہو کے متاعِ عقل و ہوش کھودیتی ہیں۔ ایسی صورت میں کہا جاتا ہے کہ وردِ اسماے جلالی کی ترکیب بگڑ گئی اور اُسی نے یہ اثر دکھایا ہے حالانکہ خدا کا ذکر کسی حال میں باعثِ وحشت نہیں ہے بلکہ اُس سے توجہ

ہمیشہ اطمینان قلبی حاصل ہوتی ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الْإِنْسَانُ لِرَبِّهِ**

تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (پارہ ۱۳ سورہ الرعد رکوع ۴)

دو پچھلے نقص زیادہ سنگین ہیں اور انکی آفتوں سے بچنے کے لیے ضرور
ہے کہ دانشمند استاد یعنی پیر روشن ضمیر کا ساتھ ہو تاکہ وہ طالب کے مناسب حال
ریاضتوں کی تجویز کرے اور قوت طبعی کا اندازہ کر کے وظیفہ خوانی کا موقع و محل
بتائے اسکی نگرانی میں بے سمجھ نوا آموز شیطانی وسوسوں میں پڑنے کے اشراقی حالت
پر قناعت نہ کرے اور وصول الی اللہ کی طلب چھوڑے ایجاد فی الشرع کی جہرا تم
کا ترک نہ ہو چلے۔ اگر معلم ناقص ہے تو پھر متعلم جس حالت زار کو پہنچ جائے اُسے
تعجب کی کیا وجہ ہے۔

فَمَنْ يَكُنِ الْغُرَابُ لَهُ دَلِيلًا يَمُرُّ بِهِ عَلٰى حَيْفِ الْكِلَابِ

نقل ہے کہ شیخ احمد جامی نے جب مودود حشری کو سجادہ مشیخت پر بجائے انکے
عالمی قدر بزرگوں کے بٹھایا تو جانشینی کو قید علم کے ساتھ مشروط کر دیا تھا اور یہ
بزرگانہ نصیحت کی تھی کہ آپ بفعل سجادہ کو طاق پر رکھ دین اور تحصیل علم کی کوشش
کریں کیونکہ زاہد بے علم شیطان کا مسخرہ ہوا کرتا ہے۔ (نفحات الانس) عام زاہدوں
سے قطع نظر اگر صدر نشینان بزم ہدایت یعنی پیران طریقت خدا نخواستہ بے علم ہوں

۱۱ مومن کو خدا کی یاد سے دلون کو سنگین ہوتی ہے۔ ۱۲

۱۲ جسکا رہنما کو آہوٹکی رہنمائی راہ زد کو بوسیدہ نقش سگ کی طرٹ لیجا ایگی۔ ۱۳

اور خود انھیں کے ساتھ شیطان کو ٹھٹھول کی جرأت حاصل ہو تو غور کرنا چاہیے کہ انکے
 متقیدین کی کیا گت ہوگی۔ وہ علما سے ظاہر جنگو صوفیانہ چاشنی سے بہرہ مند ہی نہیں
 ہر عابدان بے علم سے برتر ہیں چنانچہ ابوامامہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے حضور میں ایک عابد اور ایک عالم کا تذکرہ ہوا حضور نے فرمایا کہ عالم کا
 درجہ عابد سے اتنا بڑھا ہوا ہے جتنا کہ میرا درجہ اُس شخص سے عالی ہے جو تم میں سب سے
 ادنیٰ ہو پس حیف ہے کہ کارفرمایان طریقت جنگی زیارت ذریعہ سعادت دارین خیال کیجائی
 ہے اُس پایہ پر بھی فائز نہ ہوں جو علما سے ظاہر کو حاصل ہے اس لیے طریقت کو عالم زاہد
 ہونا چاہیے نہ زاہد بے علم اکثر صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جامع زہاد و علم تھے
 اگر واسطے تحصیل علم کے انکو کسی درس گاہ میں جانے کی ضرورت نہ تھی کیونکہ وہ لوگ
 دریائے علم کے فیض صحبت سے سیراب تھے۔ اب بھی مدعیان شجاعت اپنی بہرہ مندی
 تربیت الہی سے ظاہر کرتے ہیں لیکن ایسے بہرہ یاب امام محمد غزالی کے عہد میں کیا
 تھے اور ہمارے زمانہ میں تو حق یوں ہے کہ نایاب ہیں۔

کیمیائے سعادت میں بعد تردید دعویٰ ایسے مدعیان کے تحریر ہے ”بلکہ فضل بر علما
 کسی (زاہد) را ہو کہ دران حال چنان کامل شدہ باشد کہ ہر علم کہ بدین تعلق دارد
 و دیگران را بہ تعلم بودا و خود بے تعلم بماند و این سخت نادر بود“، زمانہ کی ضرورت میں اُسکی
 حالتوں کے موافق تغیر پذیر ہوتی ہیں اور دانشمند سمجھ سکتے ہیں کہ اس دور میں
 ملت کے ہر سرگروہ کو جو دین متین کے انصار ہیں علاوہ علم تفسیر و حدیث تفقہ فی الدین کے

علم کلام سے بھی بہرہ مند ہونا چاہیے کہ مخالفوں کے حملوں کا برجستہ جواب میں اور اپنے معتقدوں کے اعتقادی شبہوں کو استدلالاً دفع کر سکیں۔ صوفی کامل کی نسبت مشکل ہے لیکن میرا یہ خیال ہے کہ وہ صفات ذیل سے پہچانا جاسکتا ہے۔

اولاً۔ متقی پرہیزگار اخلاق حسن سے پیوستہ اور احکام شرعی کا پابند ہو۔
ثانیاً۔ بقدر معتد بہ علوم دینی سے واقفیت رکھتا ہو۔

ثالثاً۔ اُسکی دلپذیر نصیحتیں دل پر اثر ڈالتی ہوں اور اُسکی صحبت میں قلب کو رجوع الی اللہ کا ولولہ پیدا ہو طالبان حقیقت کو مولانا کے روم کا یہ شعر اور اس کا مضمون پیش نظر رکھنا چاہیے۔

لے بسا ابلیس آدم سے ہست پس بہر دستے نباید داد دست

چھ فرقوں کے معتقدات کے نسبت میں سناٹے خیالات کا اظہار کر دیا اب ساتواں فرقہ باقی رہا جو وحدت کا قائل اور شرک فی الذات و فی الصفات و نیز شرک فی العبادات کا سخت مخالف ہے۔ اس فرقہ میں بہت بڑا اور نامور گروہ اسلام کا ہے اور میں اُسی گروہ میں شامل ہوں اسلئے مجھ پر فرض ہے کہ حقیقت اسلام کو تحریر کروں اور کچھ تذکرہ بانی اسلام اور اُس کتاب کا بھی لکھوں جسکی تعلیم دیگر کتب سادہ کی تعلیم سے اکمل کی جاتی ہے۔

الاسلام

لغت میں اس لفظ کے معنی انقیاد اور فرمان پذیری کے ہیں اور اگر اس کا

استعمال سادہ سادہ معنی لغوی کیا جائے تو وہ اس اطاعت پر بھی حاوی ہے جو خادماً و اوسطے اپنے آقا کے کرتا ہے اور جسکو رعیت بحضور بادشاہ وقت عمل میں لاتی ہے لیکن عرف شرع میں معنی لغوی کا دائرہ تنگ کر دیا گیا اور شرعاً مسلم اُسی شخص کو کہتے ہیں جو منقاد اور فرمان پذیر شریعت الہی کا ہو۔ یہ فرمان پذیری واقعی اور ظاہری دونوں طرح ہو سکتی ہے لیکن کون نہیں جانتا کہ کمال اطاعت یہی ہے کہ باطن میں خالص نیاز مندی موجود ہو اور ظاہر میں ایسی کارروائیاں کی جائیں جو مقتضائے اطاعت و فرمان برداری متصور ہوں پیغمبر علیہ السلام نے اسلام کی تعریف ان الفاظ میں فرمائی ہے

اَلْاِسْلَامُ اَنْ تَشْهَدَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ
وَاَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ
وَتَقِيْمَ الصَّلٰوةَ وَتُوْنِىَ الزَّكٰوةَ وَ
تَصُوْمَ رَمَضَانَ وَتُحْجَّ الْبَيْتَ اِنْ
اَسْتَطَعْتَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا (رواہ مسلم
اسلام یہ ہے کہ تو گواہی دے کہ سوا سے اللہ
کے کوئی معبود نہیں ہے اور محمد اللہ کے رسول
ہیں اور نماز پڑھے اور زکوٰۃ دے۔ رمضان
کے روزے رکھے اور حج کعبہ کرے بشرطیکہ
طاقت سفر موجود ہو۔ روایت کی مسلم نے
عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے۔

بعض حدیثوں میں منجملہ اعمال کے صرف روزہ و نماز کا تذکرہ تعریف اسلام میں
ہوا ہے اور بعض میں زکوٰۃ کا اضافہ ہوا مگر حج کعبہ کا تذکرہ متروک رہا اس لیے ان
سب پر نظر کر کے یہ اے صحیح پائی جاتی ہے کہ حدیثوں میں تعریف اسلام بحوالہ انفرادی
و علامات انفرادی ہوئی ہے اور مناسب حال استفسار کرنے والوں کی وہی علامتیں

بیان کی گئیں جنکی ضرورت بھی گئی **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا**
قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا کما یدخل الایمان فی قلوبکم
 (پارہ ۲۶ سورۃ الحجرات رکوع ۲)

بادیہ نشینان عرب زبانی اقرار کلمہ توحید اور شہادت کا کرتے تھے کم و بیش احکام شرعی
 کو بھی طوعاً و کرہاً بجا لاتے تھے لہذا وہ مسلمان کے گروہ میں شامل سمجھے گئے اور
 انکے ساتھ مومنوں کا سا برتاؤ ہوا کیا لیکن اس دنیاوی برتاؤ سے انکو کوئی فائدہ
 اخروی ممکن الحصول نہ تھا کیونکہ خدا کی نگاہ قلب پر ہر اور جب تک وہ فرمان پذیر نہ ہو
 ظاہری اطاعت کی عالم الغیب کے سرکار میں کیا قدر ہو سکتی اور کیا قیمت مل سکتی ہے۔
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ کہ اللہ تمہاری صورتوں اور تمہارے اموال کو نہیں
وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ دیکھتا ہے ان وہ تمہارے دلوں اور کاموں کو دیکھتا ہے
 (رواہ مسلم) روایت کیا مسلم نے۔

ہاں وہ فرمان پذیر ہی جو قلبی نیاز مندی کے ساتھ ہو سبحان اللہ اُسکا کیا کہنا وہ تو
 عین ایمان ہوا اور حصول برکات اخروی کا اُسی پر دار و مدار ہے۔ حجۃ الاسلام امام غزالی
 نے احیاء العلوم میں اور امام نوویؒ نے شرح مسلم میں بسیط تقریریں کی ہیں اور اسلام

لہ بادیہ نشینان عرب کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے ہے پیغمبرؐ ان لوگوں سے کہہ دو کہ ایمان نہیں لائے ہاں کہو
 کہ مسلمان ہو گئے ہو اور ایمان کا تو اب تک تمہارے دلوں میں گذر بھی نہیں ہوا ہے ۱۲

وایمان کا فرق دکھایا ہوا اور دوسرے عالموں نے بھی اس خصوص میں بہت ہی کچھ طبع آزمائی کی ہیں لیکن اصل بات اسی قدر ہے کہ اظہار اطاعت عملی و اعتقادی کا نام اسلام اور خلوص عقیدت کا نام ایمان ہے۔ جناب لائبہ علیہ وسلم فرمایا ان کی تعریف ان الفاظ میں فرمائی ہے۔

اَن تُوْمِنَ بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلْنَاهُ وَكَتَبُوْا رُسُلًا
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُوْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ
وَشَرِّهِ (رواہ مسلم عن عمر بن الخطاب)

ایمان یہ ہے کہ تو یقین کرے اللہ پر اور اس کے فرشتوں
و کتابوں و رسولوں اور قیامت کے دن پر اور اچھے
و بُرے تقدیر الٰہی پر۔ (روایت کیا مسلم نے عمر بن الخطابؓ)

اسلام اپنی خوبیوں میں ترقی کر کے ایمان بن جاتا ہے اور ایمان عملی حسنات سے ہموش ہو کے انسان کو فرشتوں کا ہم پایہ بنا دیتا ہے۔ ایمان کی آب و تاب ہر چند گناہوں سے گھٹ جاتی ہے لیکن جب تک اعتقاد میں لغزش نہ ہو اعتقاد کرنے والا مومن ہے اور بتفاوت مراتب ان حقوق کے استفادہ کا اسکو حق حاصل ہے جسے قدرت نے مومن کو عطا کیے ہیں۔ قرآن و حدیث میں اسلام اور ایمان کا استعمال معانی مختلفہ میں ہوا ہے بعض مواقع میں انکی سادہ حقیقتیں مقصود بیان ہیں اور بعض مقامات پر اسلام کامل مراد ایمان و ایمان کامل محلی بہ محاسن اعمال مراد ہے سمجھنے والے بقرائن حالات ان معانی میں معنی مقصود کا تعین کر سکتے ہیں لیکن جہاں محض ایمان کی بنیاد پر مراحم جان فزا کے وعدے خدا نے کیے ہیں وہاں ایمان مع الاعمال مراد لینا اور مرکبان گناہ کو ان وعدوں سے محروم بتانا مفسرون کی تنگدلی ہے۔

تنبیہ

مومنوں کے لیے ایک طرف بڑے بڑے وعدے الفام و مرحمت کے منصوص ہیں اور دوسری طرف تارکانِ عمل خیر و مرتکبانِ معاصی کو بلا تفریق مومن و مشرک کے روح فرسا عذابِ آخروی کی دھمکیاں دی گئی ہیں۔ واسطے تطبیق وعدہ و نذر وعید کے عالمانہ خیالات میں جنبش پیدا ہوئی اور دقیقہ سخنوں نے اپنے اپنے مذاق کے موافق تاویلین کیں بعضوں نے اعتقادِ عمل و نون کو جزوِ ایمان قرار دیا اور بعضوں نے اعمالِ شرعی کو عینِ ایمان بتایا لیکن یہ دونوں اُسے ایسے ناقابلِ قبول ہیں کہ قرآن میں بہت جگہ ایمان اور عمل کا بشکلِ عطف بیان ہوا ہے جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ ایمان اور عمل دو مختلف الحقیقت چیزیں ہیں۔ اکثر علماء سندِ حدیث متذکرہ بالا فرماتے ہیں کہ ایمان نامِ اعتقاداتِ اسلامی کا ہے اور ایسے اعتقاد رکھنے والے غلو فی النار سے محفوظ ہیں اور ایک نہ ایک دن اُنکو نعمائے جنت سے بہرہ مندی حاصل ہوگی اُن میں جو لوگ مرتکبِ گناہِ کبیرہ ہوئے ہوں ممکن ہے کہ اپنے کیے کی چند روز سزا پائیں اور پھر جنت میں جائیں یا یہ کہ فیضِ باری اُنکی دستگیری کرے اور عفو آئی چند روزہ عذاب سے بھی بچالے۔ یہ اُسے معقول ہے اور کچھ شک نہیں کہ اگر ایسا عقائدِ شیطان کے دستِ برد سے محفوظ رہ گیا تو انشاء اللہ جماعتِ کثیرہ کو دامنِ حمتِ الہی اپنے ظلِ عاطفت میں لیگا اور تھوٹے کم نصیب جو پیاداشِ عملِ قبلائے عذاب

(نغوذ بالمدمنہ) ہو جائیں انکو بہت جلد غیرت الہی قہر بلا سے نکال لائے گی۔

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ
النَّارَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى اخْرُجُوا
مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ
خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَيُخْرِجُونَ مِنْهَا
قَدْ اسْوَدَّوْا فَيُلْقُونَ فِي نَهْرِ الْحَيَاءِ
وَالْحَيَاتِ شَكَّ مَالِكٍ فِيهِ فَيَنْتَوْنَ
كَمَا يَنْبَتُ الْحَبَّةُ فِي جَانِبِ السَّيْلِ الْمِ
تَرَانِهَا تَخْرُجُ مَصْرَاعَ مُلْتَوِيَةٍ
(رواہ البخاری)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے داخل
ہون گے اہل جنت جنت میں اور اہل دوزخ
دوزخ میں تب اللہ تعالیٰ ارشاد فرمایا کہ نکالو اُن
شخص کو جسکے دل میں دانہ خردل کی برابر ایمان
ہو پس وہ لوگ آگ سے ایسی حالت میں نکالے جائیں گے
کہ سیاہ ہو گئے ہوں گے پھر وہ نہراں یا نہریات
میں (شک کیا مالک رہنے) ڈالے جائیں گے اور سرسبز
ہو جائیں گے جیسا کہ جنتا ہر شگونہ انکو رکن سے سیل
کے کیا تم نہیں دیکھتے کہ وہ نکلتا ہو زرد پیچیدہ۔
(روایت کیا بخاری نے)

ظہور اسلام کے زمانہ میں عرب اور عراق عرب میں مختلف حکومتیں جنکے ضوابط و احکامات
تھے اور جن میں اکثروں کا مذہب ایک دوسرے سے مناسبت نہیں رکھتا تھا
فران روا تھیں۔ اُسکا ایک حصہ جو شام سے ملا تھا عیسائی سلاطین قسطنطنیہ کے
ذیرنگین تھا اور اُسکے سرسبز حصہ پر جو دجلہ اور فرات سے سیلاب ہوتے تھے

اس ماضی حالت جبکہ اسلام نے ابتدا نظر کیا

یاجو ساحل پر خلیج فارس کے واقع تھے آتش پرست شاہان فارس کی حکومت روان تھی۔ بحر قلزم کے کنارے پرعیسائی بادشاہان حبش نے اپنی حکومت جمالی تھی لیکن وسط عرب حسین مقدس شہر مکہ بھی واقع ہوا آزادی اور خود مختاری کا دم بھرتا تھا اور وہاں قبیلوں کے سردار حدود معینہ کے اندر اپنے اپنے قبیلہ پر بزرگ حکومت کرتے تھے۔ نزاعات قبائل کا تصفیہ کمتر سرداران قبائل کے کونسل کرتے تھے اور زیادہ تر ایسے جھگڑوں کا تصفیہ خون ریز ہتیاروں سے ہو جاتا تھا۔ ملک بے آب اور پہاڑوں سے بھرا تھا وہاں کے رہنے والے اکثر خانہ بدوش اور عموماً جنگ جمتے تھے ایسے سرحدی حکومتوں کو اسپر قبضہ لینے کا زیادہ لاچ پیدا نہیں ہوا اور اگر وہ کبھی لچائیں بھی تو قبائل عرب نے باہم متفق ہو کے ان کے حوصلے پست کر دیے۔

خاص عرب کے آزاد قبائل بڑے سخت مزاج تھے اسلام نے ان کے طبائع میں کافی سہولتیں پیدا کر دیں۔ عمر بن الخطاب کے عہد تک تو عام عرب کے اخلاق حد تقوائے تک پہنچے ہوئے تھے لیکن ان کے بعد خود غرضی کے شعلے خطہ عرب میں اٹھنے شروع ہوئے۔ اور بنی امیہ کی زوال حکومت کے ساتھ دولت عرب کا بھی شیرازہ ٹوٹ گیا اور رفتہ رفتہ بے علمی اور افلاس نے چھیلے اُفق کو تاریک کر دیا۔ خدا پرستی اور عقیدہ توحید نے تو سرزمین حجاز پر اس طرح قدم جمائے ہیں کہ سگو اب تک تغیرات زمانہ جنبش نہ دیکھے مگر دیگر معاملات میں شہریوں کی ہمت پست ہو گئی

اور اہل بادیہ نے رہزنی کو اپنا شعار کر لیا چنانچہ اب یہ نوبت پہنچ گئی ہے کہ یہ بددی آبرو کے قائلے بیدردی سے لوٹتے ہیں اور اس معاملہ میں نہ تو خدا سے ڈرتے اور نہ سلطان وقت کی تعزیر ان پر اثر ڈالتی ہے۔ ان لوگوں کی موجودہ سخت مزاجی دیکھ کے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ قبل از اسلام جبکہ ان کے اجداد معاد کا اعتقاد نہیں رکھتے تھے اعراب کی قساوت قلبی کی کیا حالت رہی ہوگی۔ یہ وہی قوم ہے جس پر عیسائیت نے بھی ویرانی کی تھی مگر اُسکی کوششوں کی ناکامی **قطامی** کے کلام سے جو اعراب متصرہ کا ایک شاعر تھا ظاہر ہے۔ وہ فخریہ کہتا ہے۔

وَاحِيَانَا عَلَى بَكْرٍ اخِيْنَا اِذَا مَا لَمْ يَجِدْ اِلَّا اَخَانَا

ظہور اسلام سے پہلے جو کچھ قوم عرب کا طرز زندگی تھا اُسکا فوٹو زمانہ جاہلیت کے اشعار (جو مدون ہو گئے ہیں) ہماری آنکھوں کے سامنے پیش کر دیتے ہیں اور کچھ شک باقی نہیں رہ جاتا کہ اُن لوگوں نے قتل و غارت کو اپنا تفریحی شغل بنا لیا تھا قمار بازی اُنکے خیال میں فیاضی کی نشانی اور بڑے فخر کی چیز تھی۔ امر القیس ایک شاہی خاندان میں پیدا ہوا اور شعرے عرب میں وہ اول درجہ کا شاعر مانا جاتا ہے اُسکا قصیدہ اُن سات قصائد میں جو دیوار کعبہ پر لٹکائے گئے تھے ممتاز تھا مگر ہم دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے اس قصیدہ میں زنا کاری پر فخر کرتا ہے اور جو غیر مذہب سلوک اُس نے زنان قبائل اور خود اپنے رشتہ دار عورت سے کیا تھا اُسکے اظہار میں شرم نہیں کرتا۔

لے اور کبھی قبیلہ بکر کو ہمارا بھائی ہی ٹوٹ لیتے ہیں۔ جبکہ ہم سوائے اپنے بھائی کے دوسرے کو ہٹ دھرم نہیں بنا

اگر ان دنوں دنیا کا ری زیادہ معیوب ہوتی تو غیر ممکن تھا کہ ایسا شرمناک قصیدہ بے کسی اختلاف کے اُس جگہ رکھ دیا جاتا جو بہت پاک اور محل نزول برکات تسلیم کجائی تھی۔ قلبی قساوت اس درجہ پر ترقی کر گئی تھی کہ بچوں کو جنہیں لایعقل حیوان بھی سپار کرتے ہیں بے تکلف اپنے ہاتھوں سے ہلاک کرتے تھے اور خدا ہی جانتا ہے کہ ظہور اسلام سے پہلے ان وحشیوں نے کتنی لڑکیاں پیوند خاک کر دیں۔ مذہب کی یہ حالت تھی کہ اکثر عرب بت پرست تھے اور وہ گھر جسے ابراہیم نے بیت اللہ بنایا تھا بیت الصنم بن کے شرک کا مرکز بن گیا تھا اور فرزند ان اسمعیل بتوں کے پوجاری بن بیٹھے تھے جو جالانہ عقیدت کے ساتھ خود انکو پوجتے تھے اور دوسروں کو انکی پوجا کراتے تھے۔ یہ وحشی عرب تو کھلے کھلے بت پرست اور منکرِ معاد تھے لیکن عیسائیوں اور یہودیوں کو اہل کتاب ہونے کا دعویٰ تھا حیرت ہے کہ انکی حالت بھی بت پرستان عرب سے زیادہ اچھی نہیں تھی چنانچہ **مسٹر جان ڈون پورٹ** اپنی کتاب موسومہ **پالوجی فار محمد اینڈ قرآن** میں یوں تحریر کرتے ہیں ”ایسی ایسی خرابیاں ان عیسائیوں اور یہودیوں کے مذہب اور اخلاق میں بھی واقع ہوئی تھیں جو مدتہائے مدید سے عرب میں قیام پذیر تھے اور اُس ملک میں اقتدار اور اختیار رکھتے تھے یہودیوں نے رومیوں کے ظلم سے اُس ملک محفوظ میں پناہ لی تھی اور عیسائی بھی **سٹورین** فرقہ کے ظلم اور قتل اور ایرانیوں کے مباحثہ اور مناقشہ سے محفوظ رہنے کے لیے اُس ملک میں بھاگ آئے تھے۔

اُس زمانہ میں دین مسیحی ایسا خراب اور اتر ہو گیا تھا کہ قابل بیان نہیں ہے۔ جو ضوابط مذہب عیسوی کے ایشیا اور افریقہ میں رائج تھے وہ سب آپس میں مخالفت اور مباہلت رکھتے تھے انہیں اشد کفر و زندقہ اور عقائد فاسدہ مروج تھے اور ہمیشہ باہم بحث و مناقشہ کیا کرتے تھے **ایرین۔ سٹورین۔ بیلین۔ یوہنین**۔ ان سب فرق عیسائی میں نہایت تشدد اور اختلاف پڑ گیا تھا علماے عیسوی نے ایسی عادات قبیحہ مثل شہوت پرستی اور کج خلقی اور جہالت اختیار کی تھیں کہ اُنسے دین مسیحی بدنام ہو گیا تھا اور عام عیسائیوں کے اطوار و اخلاق خراب ہو گئے تھے عرب میں صحرا کے صحرا راہبوں سے بھرے ہوئے تھے یہ راہب کم عقل اور محض جاہل تھے اور انھوں نے اپنی عمر میں یہودہ اور بے سود خیالات اور تصورات میں ضائع کی تھیں اکثر مسلح ہو کے شہروں میں گھس جاتے تھے اور اپنے عقائد فاسدہ کو بزدل شمشیر قبول کراتے تھے۔ جو طریقہ عبادت جناب مسیح نے مقرر فرمایا تھا وہ بالکل محو ہو گیا تھا اور اُسکی جگہ بت پرستی نے غصب کر لی تھی مثل یونانیوں اور رومیوں کے اُن لوگوں نے بھی ایک کوہ **ولمپس** قائم کیا تھا اور اُس میں اپنے مذہب کے ولیوں شہیدوں اور فرشتوں کو آباد خیال کرتے تھے جیسا کہ بت پرست اپنے دیوتاؤں سے **ولمپس** کو آباد سمجھتے تھے اُس زمانہ میں بعض عیسائی زوجہ یوسف (مریم) کو صفات اُلوهیت سے متصف کہتے تھے اور جن لوگوں کو حضرت عیسیٰ نے حکم دیا تھا کہ صرف ایک خدا کی عبادت کرو

انھوں نے ترشی ہوئی اور چھپی ہوئی صورتوں کی پرستش خلوص عقیدے کے ساتھ اختیار کی تھی۔ اسکندریہ حلب اور دمشق میں بھی مذہب عیسوی کا یہی حال ہو رہا تھا جب محمدؐ مبعوث ہوئے اُس زمانہ میں ان تمام لوگوں نے مذہبی اصول کو ترک کر دیا تھا اور مباہنات اور مناقشات لاطالکہ میں مشغول ہوتے تھے آخر الامر وہ لوگ بھی آگاہ ہو گئے کہ جس امر ضروری پر کل عقائد مذہبی کا مدار ہے یعنی جناب باری کی عبادت بصدق و خلوص نیت وہ امر اُنکے مذہب سے بالکل معدوم ہو گیا اور انہیں اور کفار میں جو اُنکے ہم عصر تھے کوئی فرق و امتیاز باقی نہ رہا کیونکہ جو عقائد باطلہ اور اوہام فاسدہ کفاروں میں رائج تھے وہی اُن لوگوں نے بھی اختیار کر لیے تھے۔“

یورپ کے عیسائی بھی وحدانیت کا مقدس دامن چھوڑ کے خود مسیح کو خدا یا خدا کا بیٹا کہنے پر تھے ہوئے تھے اور مسئلہ تثلیث اُنکی منطق کا جولا نگاہ بن گیا تھا مسٹر کین تاریخ زوال سلطنت روم میں لکھتے ہیں۔

”دبّت پرستی کے فنا ہو جانے کے بعد عیسائی لوگ تقویٰ کو اپنا شعار گردان کے رُہبانیت پر قناعت کرتے مگر انہیں تخم نفاق بو گیا تھا اور اُنکو یہی فکر رہتی تھی کہ اپنے پیغمبر کی ماہیت کو دریافت کریں نہ یہ کہ اُسکے احکام پر عمل کریں“ ملت مسیحی بمقابلہ دیگر مذاہب مشہورہ کے جدید العہد تھا اور جب اُسکی یہ حالت ہو رہی تھی تو دیگر اہل مذاہب کی نسبت کب قیاس قائم ہو سکتا ہو کہ کسی نبیؐ جو سُنل

مِنَ اللّٰہِ۔ کی ہدایتوں پر قائم رہے ہوں اور عقیدہ وحدت الہی کو محفوظ رکھا ہو۔
 دنیا پر جب اسطرح کی تاریکی چھا رہی تھی تو ہم پہلے یہ سوال کرتے ہیں کہ کیا خدا کی رحمت
 کا اقتضا نہ تھا کہ اپنے بندوں کی خبر لے اور توحید کا بھولا ہوا سبق انکو یاد دلانے
 میں امید کرتا ہوں کہ ہر ذی عقل اس سوال کا جواب اثبات میں دینگا۔ شریعت موسوی
 میں احکام ظاہری کی پابندی پر زیادہ زور دیا گیا تھا اور انجیل کی تعلیم روحانی و
 اخلاقی مسئلہ تک محدود تھی۔ ان دونوں طرح کی تعلیم کے نقائص دنیا پر طنز اہر
 ہو چکے تھے پس اب دوسرا سوال یہ ہے کہ ایسی صورت میں کیا ضرورت وقتِ نبوی
 نہ تھی کہ نیا مذہب درمیان دونوں مذہبوں کے بین میں اور خیر الامور واسطہ کا
 مصداق ہو؟۔ اس سوال کا جواب بھی بالیقین کوئی انصاف پسند نفی میں
 نہیں دیکھتا پس اب ہم کو صرف یہ دیکھنا باقی رہا کہ اسلام کی تعلیم نے ان ضرورتوں
 کو پورا کر دیا ہے یا نہیں اور اگر پورا کر دیا ہو تو پھر اسکی خوبی یا اسکی اطاعت سے
 انکار کرنا خوب سمجھ لو کہ خدا کی خدائی اور اسلام کی حقیقت پر اضراراً موثر نہیں ہو
 بلکہ ایسے منکر کی آسائش معاویہ میں خلل انداز ہو رہا تھا لہذا اللہ یٰمَنْ یَّشَاءُ
 اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ۔

یہ دنیا عالم اسباب ہے اور اسکا نظام خدا کی طرف سے بھی موافق مذاق
 انسانی ہوتا ہے جس طرح دنیا کے دشمنند بادشاہ اپنی رعایا کی نافرمانی سے چشم پوشی

بدین امید کرتے ہیں کہ شاید وہ سنبھل جائیں اور اپنی نافرمانی سے باز آئیں اُسی طرح
 خداوند عالم بھی باوجود علم کائنات کا ایک کونٹا تمام حجت کے لیے انسان کو مہلت
 دیتا ہوتا کہ وہ خود اپنی عقل سے نتیجہ کار کو سوچیں اور وہ راستہ اختیار کر لیں جو اپنے لیے
 ذریعہ نجات ہو لیکن جب سرکشی حد سے گزر جاتی ہے تب وہ کوئی ریفارمر مومن اللہ
 پیدا کرتا ہے جو اپنے مواعظ و پند سے انسانی اخلاق کے سدھارنے کی تدبیریں برو
 کار لاتا ہے۔ یہ انتظام حکیمانہ ہے اطباءے حاذق ابتداء میں مرض میں طبیعت کو موقع
 زور آزمائی دیتے ہیں اور جب کوئی تدبیر و ن سے عاجز دیکھتے ہیں تو اُس وقت قوت طبعی
 کو دوائوں سے بقدر مناسب مدد پہنچاتے ہیں۔ کوئی مہربان طبیب ایسی ضرورت
 کے وقت تدبیر علاج سے پہلو ہتی نہیں کرتا اور نہ دنیا کے عقل مند بادشاہ بحالت
 شائع ہونے عام بہ اطواریوں کے تدابیر اصلاح سے غفلت کرتے پس جب توحید کا
 مطلع یوں تاریک ہو گیا تھا اور دنیا میں بد اخلاقیوں نے اندھیر مچا دی تھی تو ایسے
 وقت میں خلاق عالم کی رحمت کا یہی اقتضا تھا اور ایسا ہی ہونا چاہیے تھا کہ مذہب
 اسلام کو جلوہ گاہ ظہور میں لائے اور اہل عالم کو متنبہ کرے کہ وہ ورطہ گمراہی میں پڑنے کے
 روحانی زندگی کو برباد کر رہے ہیں چنانچہ اُسے **فاران** (واقع سرزمین کم) پر اپنی
 نورانی برکتیں نازل کیں جیسا کہ وہ طور پر قبل اسکے نازل کر چکا تھا۔

عرب کے بت پرستوں نے کوششیں کیں کہ شمع ہدایت کو بجھا دیں اہل کتاب
 اور زرتشتیوں کو مختلف وجوہ سے اُسکے گل کرنے کی رغبت پیدا ہوئی مگر خدا کے ارادہ کو

کون روک سکتا تھا طوفان مخالفت کی کچھ نہ چلی اور بہت جلد نور ہدایت نے اطراف عالم کو گھیر لیا اور خدا کا یہ وعدہ پورا ہوا **قَالَ لِلَّهِ تَعَالٰی یُیْدُوْنَ اَنْ یُّطْفِئُوْا نُوْرَ اللّٰهِ یَا قَوْمِ اِهْمُ وَاَبَ اللّٰهُ اَلَا اَنْ یُّتَنَزَّلَ نُوْرٌ وَّکُوْکُبٌ اَکْفَرُوْنَ ۝ هُوَ الَّذِیْ اَرْسَلَ رَسُوْلَهٗ بِالْهُدٰی وَدِیْنِ الْحَقِّ لِنُظْمِرَهُ عَمَّا الذِّیْنَ کٰهَبُوْهُ وَکُوْکُبٌ لِّلشِّرْکُوْنَ** (پارہ ۱۰ سورہ التوبہ رکوع ۵)

حق پسند مسٹر باسور تھا اسمتھ اپنی کتاب لاجواب محمد اینڈ محمد بن ارمین تحریر فرماتے ہیں وہ عرب کی زمین پر دو ہزار برس پہلے ایک شخص (موسیٰ) کو جو جنگل میں اپنے باپ (فادران لا) کی بکریاں چرا رہا تھا یہ سادہ مگر چونکا دینے والا پیغام آیا تھا میں وہ ہوں جو میں ہوں سُن لے اسرائیل مالک خدا ایک ہی ہے پس جا میں تیری زبان کے ساتھ ہوں گا اور سکھاؤں گا ستھ جو تجھ کو کتنا چاہیے ان الفاظ کو سُن کے یہ برگزیدہ قوم (بنی اسرائیل) افریقہ سے ایشیا میں چلی گئی غلام آزاد ہوئے اور ایک خاندان ایک قوم بن گیا اسی عرب کی زمین پر اب پھر وہی آواز ایک دوسرے بکری چرانے والے (محمد) کو آئی اور ایسے اثر کے ساتھ آئی جو پہلی آواز سے کچھ کم یا عام طور پر دنیا کو فائدہ پہونچانے میں ہرگز اُس سے کم نہ تھی یہ یعنی **اَللّٰهُ اَکْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ** رسالت قبول کی گئی خدا کے پیغام کو **لے** وہ لوگ چاہتے ہیں کہ خدا کی شیعہ ہدایت کو بھونک کے بھٹا دیں اور اللہ کو منظور ہو کر اپنی روشنی پورا کرے اگرچہ کافروں کو ناگوار گزے۔ اسی اللہ نے اپنے رسول کو ہدایت اور سچا دین اسیلے دیکے بھیجا ہو کہ اس کو تمام دینوں پر غالب کرے اگرچہ یہ بات مشرکوں کو ناگوار ہو ۱۲

اعلان کیا گیا اور ایک ہی صدی کے اندر اس آواز کی گونج عدسہ انگلیہ تک اور سیویل سے تفرقہ تک پھیل گئی اور اس تمام ملک نے اُسکی حقیقت کو مان لیا۔

مذہب اسلام جو اس مناسب وقت پر ظاہر ہوا تھا اُسکی اصل بنیاد قرآن پر ہے جس کا زیادہ حصہ توحید باری تعالیٰ پر مشتمل ہے اور اُس میں جو قصص اہم سابقہ کے بیان کیے گئے ہیں اُن کے بیان کا مقصد بھی یہی ہے کہ مسئلہ توحید سننے والوں کے لوحِ دل پر مضبوطی کے ساتھ نقش ہو جائے اسلئے آیات توحید کا قرآن سے چُننا اور اس مختصر میں اُنکا حوالہ دینا دشوار ہے۔ حق کے ڈھونڈھنے والے قرآن پاک کو دیکھ لیں اُسکے ہر ایک جزو میں بہت سی آیتیں ذات اور صفات باری تعالیٰ کے متعلق بائی جا ئیں گی اور اگر قلب میں مادہ قابل موجود ہے تو کچھ شک نہیں کہ خدا کے شاندار کلام معجز نظام کا اُس پر قوی اثر پڑے گا۔ بیان توحید میں اس قدر اہتمام کیوں ہوا اور ایسی فصیح و بلیغ کتاب میں تکرارِ مضمون کی کیوں پروا نہیں کی گئی اُسکا معقول اور واجب جواب یہ ہے کہ ظہور اسلام کی اہم ضرورت یہی تھی کہ وہ شرک کو مٹائے اور میدانِ توحید کو سطحِ صاف و مستحکم کرے کہ جس و خاشاک و ہم اُسکے گرد بھی پھٹکنے نہ پائیں۔ چنانچہ اسلام نے اعتقادی ضرورتوں کو مٹے اہتمام سے پورا کیا اور تعلیمات کی تعلیم میں بھی اُسکی جدت صحائفِ قدیمہ سے بڑھ گئی۔

اسلامی تعلیم کی خوبیاں

خدا نے انسانی قالب میں فطرۃً بہت سے طبعی جذبات پیدا کیے ہیں اور دینی و دنیاوی تعلیم کا بڑا نقص ہے کہ اُن جذبات کے مٹانے کی ہدایت کرے کیونکہ ایسی تعلیم اولاً عام طور پر کامیاب نہ ہوگی ثانیاً حکیم علی الاطلاق نے اُنکو کسی مصلحت سے

قالب انسانی میں جگہ دی ہو ایسے اُن جذبات کے کھودینے کی کوشش کرنا درحقیقت قدرت کے مصالِح پر نکتہ چینی کرنا ہی پس عمدہ تعلیم جسکی نسبت خالق جذبات کی طرف ہو سکتی ہو صرف یہ ہے کہ وہ جذبات برقرار رہیں لیکن اُنکا استعمال اس شکل سے نہو کہ اخلاق خراب ہوں اور دوسروں کی آسودگی میں خلل پڑے۔ مثلاً انسان فطرتاً طلب مال پر جو اُسکی ضرورتوں کو رفع کرے اور اِنانے جنس میں اُسکو ممتاز رکھے مجبور ہو اور ایسی طلب کا جذبہ خلقت انسانی میں اُسی قدرت نے ودیعت رکھا ہے جس نے انسان کو پیدا کیا ہے پس اگر کوئی بتانے والا ہم لوگوں سے یہ کہے کہ حُب مال کو قطعاً ترک کر دو تو اُسکے موافق کا ر بند ہونا عام طور پر غیر ممکن ہے اور اگر ایک لمحہ کے لیے اُسکا امکان فرض کر لیا جائے تو شک نہیں کہ اس قناعت کا یہ نتیجہ پیدا ہوگا کہ نظام عالم بگڑ جائے اور جلد تمدنی ترقیات کا سد باب ہو۔ اعلیٰ درجہ کی تعلیم جو عقل و درایت کے موافق ہو یہی ہے کہ فطری جذبات ساتھ جائز ذریعوں کے محدود کر دیے جائیں اور تمام تر کوشش اور اسناد ناجائز ذرائع کے صرف کچھ اُلٹے چنانچہ اسلام نے بحفاظت فطری جذبات کے انسان کو سیدھے راستہ پر چلایا ہے اور یہ طرز اُسکی تعلیم کا ہے دیتا ہے کہ وہ سچا مذہب ہے اور خدا کے حکم سے اُسکی عالیشان اور بہت مضبوط عمارت قائم ہوئی ہے۔ انجیل متی میں جھوٹے اور سچے نبیوں کی علامتیں بیان کی گئی ہیں اور اسلامی تعلیم کی آدائش جب ہم ارشادِ مسیحی کی کوئی پیکرتے ہیں تو اُس سے عمدہ شہادت حقیقت اسلام کی حاصل ہوتی ہے۔

”پر جھوٹے نبیوں سے خبردار رہو جو تمھارے پاس بھیڑوں کے بھیس میں آتے

پر باطن میں پھاٹنے والے بھیڑیے ہیں + تم انھیں اُنکے پھلون سے پچانو گے + کیا کانٹوں سے انگور یا اُنٹکٹاروں سے انجیر توڑتے ہیں ؟ اُسی طرح ہر ایک اچھا درخت اچھے پھل لاتا اور بُرا درخت بُرے پھل لاتا ہے + اچھا درخت بُرے پھل نہیں لاسکتا نہ بُرا درخت اچھے پھل لاسکتا + ہر ایک درخت جو اچھے پھل نہیں لاتا کانٹا اور آگ میں ڈالا جاتا ہے + پس اُنکے پھلون سے تم انھیں پچانو گے (نتی باب ۷ ورس ۱۵ الغایت ۲۰)

(س) پھر اگلی مقدس کتابوں میں جو ہدایتیں جذبات انسانی کی مثالیں والی خیال کیجاتی ہیں کیا وہ الہامی نہیں ہیں ؟ (ج) یا اُنکے بیان میں کچھ تحریف ہوئی یا یہ کہ اِدیان سابق زمانہ خاص کے لیے وجود میں لائے گئے تھے عام مصلح پر زیادہ توجہ نہ تھی چنانچہ بنی اسرائیل میں جب ظاہر داری اور مساوت قلبی اور جلال کا دلولہ بہت بڑھ گیا تب تعالیم عیسوی نے اُنکی اصلاح مزاج کے لیے ظہور کیا اور صوفیانہ رنگ میں دنیا سے قطع کلی کی ہدایتیں کین حرف بحرف اُسکی تعمیل تو عام طور سے غیر ممکن تھی لیکن کچھ افراد تارک الدنیا فراہم ہو گئے اُنکی دیکھا دیکھی دوسروں کی بد اخلاقیان زیادہ نہیں تو کسی قدر کم ہوئیں لیکن اسلام کا مسلک خاتم النبیین کی ہدایت سے برپا ہوا اسیلے اُسکی تعلیم ایسی اختیار کی گئی جو آئندہ تا قیام عالم طبائع اہل عالم کے موافق ہو اور ہر زمانہ کی ضرورت پر اُسکا یکسان اثر پڑے - (س) مسیح نے بنی اسرائیل کو کیون ایسی تعلیم دی جسکی تقلید عام عیسیتیں نہیں کر سکتی تھیں - (ج) بنی اسرائیل کی موجودہ سختیوں پر توجہ کر کے جناب مہرُج نے اولیائوں اور انبیائوں کے اصول اخلاق کو ارشاد فرمایا اور عرض نہی کہ گھٹنے گھٹانے

پر بھی ایسی تعلیم کا کچھ اثر باقی ہے گا اور پھر وہ عالیست درجہ نبی جس کا دین ابدی ہو اور
 جو جلد آنے والا ہے اپنی برگزیدہ تعلیم سے اہل عالم کو بہرہ مند کرنے کا چنانچہ اسلام
 نے اعمال کی تقسیم مختلف درجوں میں کی ہو ایک درجہ عمل کا وہ ہو جس کا ترک کرنے والا
 مستوجب عذاب ہو دوسرا درجہ یہ ہو کہ تارک عمل کو صرف چشم نمائی کیجا جائے گی
 اور تیسرا درجہ عمل کا وہ ہو جس کے ترک پر کسی قسم کا مواخذہ خدا کی طرف سے نہ ہو لیکن
 جو لوگ اپنے جذبات کے ترک پر قدرت حاصل کر کے اُن اعمال کو برتیں گے وہ قریب
 لای اللہ کے درجہ پر فائز ہوں گے اور اُن کے مراتب دوسروں سے ممتاز ہوں گے
 یہ درجہ اولیا اور صدیقین کا ہے اور مسلک اسلامی صوفیان باصفا کا لیکن بغیر توفیق الہی
 انسان کی مجال نہیں ہو کہ اُس درجہ پر پہنچ سکے۔ (س) پھر سچی تعلیم اسلامی
 تعلیم سے کیون اعلیٰ درجہ کی نہ سمجھی جائے۔ (ج) ایسے کہ اُس میں عام طبائع اور
 عام ضرورتوں پر لحاظ نہیں کیا گیا ہو اور اُن کو شن کے حوصلہ پست اور ہمتیں
 سست ہو جاتی ہیں۔ اسلام نے اعلیٰ درجے کی تعلیم کو ہر چند متروک نہیں کیا ہے
 اگر اُسی کے ساتھ متوسط اعمال پر ایسے زیادہ زور دیا ہو کہ عامہ خلایق اُس پر
 کار بند ہو سکیں اور کسی درجے میں نجات اخروی کا فائدہ اُن کو حاصل ہو۔ اب
 میں چند اسلامی تعلیموں کو بطور نمونہ از خروائے اس لیے دکھاتا ہوں تاکہ
 ظاہر ہو جائے کہ اُس مذہب کے ہاتھوں کیسی کیسی حکیمانہ ہدایتیں اُس کے
 معتقدین کو ملی ہیں۔

خدا کی راہ میں جس سے مخلوق کو فائدہ ہو خرچ کرنا

خدا کی راہ میں جس سے مخلوق کو فائدہ ہو خرچ کرنا

واسطے امداد مساکین اور بعض دیگر مصارف خیر کے ایک معین رقم جگانام زکوٰۃ ہو مالدار مسلمانوں کے ذمہ کی گئی جو مویشی اور جملہ مال تجارتی و نیز سیم و طلا سے نکالی جاتی ہو اور اُس کے وجوب اور ادا کے ضوابط شرع اسلام میں مقرر ہیں۔ زکوٰۃ مویشی کے تو مختلف درجے ہیں لیکن سیم و طلا اور تجارتی مال میں وہ بقدر چالیسویں حصہ کے سالانہ واجب الادا ہوتی ہے۔ یہ ایک معقول اور مستقل خیراتی رقم ہے اور قرآن میں اُس کے اولے کے متعلق سخت تاکیدیں کی گئی ہیں اور خود پیغمبر علیہ السلام نے جو تعریف اسلام کی ارشاد فرمائی ہو اُس کا ایک ٹکُن زکوٰۃ بھی ہے۔ علاوہ زکوٰۃ کے ایسے عام صدقوں کے دینے کی جسکو صدقہ نفل کہتے ہیں اور جس کے عدم ادا سے کوئی شخص مستوجب عقاب و عتاب نہیں ہوتا نہایت مؤثر طریقہ سے رغبت دلائی گئی ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی مَنْ ذَلِكُمْ يُقرضُ اللّٰهُ قَرْضًا حَسَنًا فَاِضْعَفْهُ لَهٗ وَلَکَ اَجْرٌ کَرِیْمٌ** (پارہ ۲۷ سورۃ الاحدیہ رکوع ۲)

بندوں کے پاس جو کچھ ہو وہ دیا ہوا اسی قرض مطلق کا ہے جو یوں ارشاد کرتا او خود قرض دینے کے سود و بہبود کے لیے دین کی ذمہ داری قبول فرماتا ہے۔ ایسے منفعت خیر معاملہ کی خبر

لے ایسا کون ہے جو اسکو خوش دلی سے اُدھارے اور وہ اُسکا دنا قرض دینے لے کو عطا کرے

اور مزید برآں قرض دہندہ کو عمدہ اجر بھی ملے ۱۲

پاکے کون صادق الایمان ہو چاہنا جب نہ ٹھوٹے اور اسکی بدولت ارباب احتیاج کی دستگیری نہ ہو۔

انسان کو معمولاً ہمیشہ یہ رغبت ہوتی ہو کہ اچھی چیز اپنے لیے روک رکھے اور کم درجہ کی چیزیں دوسروں کو دے لیکن جب المضاعف معاوضہ ملنے کی امید دلائی گئی ہو تو جو لوگ خداوند صادق الوعد کے اقرار پر اعتماد کرتے ہیں وہ ضرور ہر کہ اچھی چیزوں کا المضاعف کرنا زیادہ پسند کریں بائینہ اسلام نے دوسرے طور پر بھی کوشش واسطہ رفع کرنے ایسی تنگی کے کیا ہر **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ۖ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْذُرُهُ** (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۰)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغِصُّوْا فِيهِ طَوَّالِمْوَأَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝ (پارہ ۳ سورہ البقرہ رکوع ۳۷)

اس ہدایت کا اثر بہت اچھا پڑا چنانچہ ابتدائی زمانہ میں جبکہ مسلمانوں کی مالی حالت بہت خراب تھی وقت نزول آیہ مسبق الذکر ابطلہ انصاری نے اپنا عمدہ باغ جو انکے عزیز ترین

۱۷ جب تک تم خدا کی راہ میں ان چیزوں میں سے نہ خرچ کرو گے جو تمکو عزیز ہیں انکی کے درجہ تک ہرگز نہ پہنچ سکو گے اور جو چیز تم خرچ کرو امداد اسکو جانتا ہو۔ ۱۲

۱۸ مسلمان تو خدا کی راہ میں عمدہ چیزوں میں سے خرچ کرو جنکو تم نے کمایا ہو یا ہننے زمین سے اُگایا ہو اور ایسے خرچ کے لینے کا راہ چیز چھوٹے کا ارادہ نہ کرو کہ اگر حشیم پوشی نہ کرو تو خدا ایسی ناکارہ چیز اپنے واسطے نہ لوگے اور جان لو کہ پروردگار بے نیاز و سزاوار حمد ہے۔ ۱۲

الماک سے مدینہ میں واقع تھا صدقہ کر دیا اس طرح دوسروں نے بھی تقرباً بالی اللہ محبوبین
اشیا کو صدقہ دیکے نیاز مندیان ظاہر کیں۔ بعض آدمی صرف ناموری کے لیے خیرات دیتے
ہیں اور جنکی مدد کیجاسے اُن پر اپنا تفوق اور اپنا احسان جتانے ہیں جسکی وجہ سے مدد حاصل
کرنے والے کو روحانی تکلیف ہوتی ہر اس طرح کی بد اخلاقیوں کی بھی ممانعت پر زور الفاظ میں
ہوئی ہر **قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَمِّ**
كَالَّذِي يُفَقِّ مَالَهُ رِكَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ
صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا
كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (پارہ ۳ سورہ بقرہ رکوع ۳۶)

دنیا میں معمولاً ایک کو دیکھ کے دوسرے کو حوصلہ کام کا پیدا ہوتا ہر اس مصلحت اسلام نے
اعلان صدقہ کی (بشرطیکہ وہ خالصاً لوجہ اللہ ہو) ممانعت نہیں کی ہر لیکن اس خیال
سے کہ گیرندہ صدقہ امانت سے محفوظ ہے اخفای صدقہ کو زیادہ پسندیدہ قرار دیا ہر
قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی اِنْ تَبَدَّلَتِ الصَّدَقَاتُ فَيَعْمَا هِيَ وَانْ تَخَفَوْهَا وَتَوَعُّوْهَا الْفُقَرَاءُ
فَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ وَكَيْفَرٌ عَنْكُمْ مِّنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

مسلمانو! بنی خیرات کو احسان جتانے اور سائل کو ایذا دیکے اُس شخص کو طبع ضائع مت کرو جو تائیش کے لیے خرچ
کرتا ہو اور مال کا اور روز قیامت کا اعتقاد نہیں رکھتا۔ ایسی خیرات کی مثال ایک چٹان کی سی ہے جسپر کچھ مٹی پڑی پھر
اُسپر زور کا سینہ بوسا اور اُس چٹان کو سپاٹ کر کے چھوڑ دیا ہو اسی طرح ریاکاروں کو اپنی خیرات کا کوئی فائدہ حاصل ہوگا
پروردگار اُن لوگوں کو جو ناشکری کرتے ہیں سیدھی راہ نہیں دکھاتا ۱۲

اگر خیرات کو ظاہر بین دو تو بھی ابھی بات ہے لیکن اگر چھپا کے حاجت مند دن کو دیا کر تو وہ زیادہ بہتر ہو۔ ایسا دنیا
تھامے حق میں زیادہ بہتر ہو اور تمھارے گناہوں کا کفارہ ہوگا۔ اور تم جو کچھ کرتے ہو اسکا سکو جانا ہو ۱۲

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَنْ نَسْأَلَنَكَ مَا أَذْيَبِقُونَ قُلْ مَا أَفْعَلُكُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلَوْلَا بَيْنُ
وَالَا قَرَبَيْنِ وَالْيَسْمَى وَالسَّالِكِينَ بِالسَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ
(پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۲۶)

اور ایک دوسری آیت میں اسی سورہ کے بعد ابن اسبیل کے سائلوں کو دینا اور
بامداد مال غلاموں کو آزاد کرنا بھی اضافہ کیا گیا ہے۔ سائل سؤل الیہ کی حالت کو نہیں جانتے
اور اکثر اوقات عطاے صدقہ کے لیے ایسا اصرار کرتے ہیں کہ حلیم آدمی کو بھی غصہ آجاتا
ہو مگر بے سمجھ بھوکون پر غصہ کرنا انسانی رحم دلی سے بعید ہے۔ ایسے مواقع میں کیا کرنا
چاہیے ؟ اسکی تعلیم یوں ہوئی ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَامَّا السَّائِلُ فَصَلِّ عَنْهُمْ اُتِغَاءِ
رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوْهُمَا قُلْ لَّيْسَ قَوْلَا مِيسُوْرًا ۙ (پارہ ۱۵ سورۃ نبی ہر ایل
رکوع ۳)

اور اسطرح سورہ واضحی میں سائلوں سے بہ خشونت پیش آنے کی ممانعت ہوئی ہے
وَامَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَكْهُ ۙ یعنی سائل کو جھڑکی نہ دو۔

یہ سلسلہ تعلیم جسکا ذکر سچو القرآن پاک کیا گیا مکمل اور حکمت و اخلاق سے منلو ہے۔ اُس میں
جذبات انسانی پر پوری توجہ رکھی گئی ہے اور ایسی کوئی بات بتائی نہیں گئی ہے جسپر شکل عام

۱۱ تھے پوچھتے ہیں کہ خدا کی راہ میں کونسا خرچ کریں انکو تباد و کنخیرات کے طور پر جو کچھ دعوہ تمھارا
مان باپ اور رشتہ داران قریب اور محتاجون اور مسافروں کا حق ہے اور نیک کام جو کام تم کرو گے
۱۲ اسکا جاننے والا ہے ۱۲

۱۳ اگر بہ انشمار افضال الہی جنکے تم امید دار ہو سائلوں سے منہ پھیرنا اگر یہ ہو تو بھی نرمی کے ساتھ انکو سمجھاؤ

عمل کرنا دشوار ہو یا اسپر عمل کرنے سے شایستہ طرز تمدن کی رفتار رُک جائے۔ قرآن میں بہت آیتیں ایسی موجود ہیں جنہیں امداد مساکین اور انفاق فی سبیل اللہ کی تحریک و بچسپ پیرایہ اور موثر انداز میں کی گئی ہے اور خود پیغمبر علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں نے تو اس معاملہ میں جو کچھ قولاً کہا اور عملاً کر دکھایا اس کے بیان کے لیے دفتر چاہیے لیکن جس قدر لکھا گیا اُس کو دیکھ کے ہر دانشمند اندازہ کر سکتا ہے کہ اسلام نے دینی اور دنیوی مصالح پر کتنی گہری نظر ڈالی اور کیسے مستقیم راستہ پر چلنے کی ہدایت کی ہے۔

حضرت مسیح نے جو عام تعلیم اس مخصوص مین دی ہو اُس کا خلاصہ یہ ہے کہ خیرات کا اعلان صرف غیر مستحسن نہیں بلکہ قطعاً ناجائز ہے۔ آدمی کے پاس جو ہو وہ دوسروں کو دیدے اور خدا پر توکل کر کے مثل حیوانات و نباتات کے کھانے اور کپڑے کی فکر سے بھی بے پروا زندگی کرے۔ (دیکھیے انجیل متی کا باب ۶) یہ تعلیم کہنے کے لیے میٹھی اور سننے کے لیے خوشگوار ہے لیکن سوال یہ ہے کہ کیا وہ دنیا میں عملاً سرسبز ہو سکتی ہے اور اگر سرسبز ہو تو کیا اُس کے ساتھ شایستہ تمدن بھی برقرار رہ سکتا ہے؟ مین امید کرتا ہوں کہ ہر انصاف پسند ذی ہوش و بجا اب اس سوال کے یہی کہے گا کہ مسیحی تعلیم میں خیالی بلند پروازی بہت ہے لیکن اگر اُس طرح کی بے پروا زندگی اہل عالم کر سکتے ہوں اور کریں بھی تو دنیا جو گیون کا اکھاڑا بن جائے اور یہ ہر ابھرا باغ جس کو قدرت نے لگایا اور مدتوں مین عقل کے ہاتھوں نے اُس کی روشنی اور پوری درست کی ہے تاراج خزان ہو کے چٹیل میدان یا کانٹوں کا جنگل رہ جائے۔

یون تو ہر ایک مذہب اور ہر ایک ملت نے امداد مساکین کی سفارش کی اور
اسکو ذریعہ حصول سعادت قرار دیا ہے تو ریت (کتاب اجار) میں مختلف ذریعے ارباب احتیاج
کی پرورش کے واسطے پیدا کیے گئے ہیں اور دھرم شاستر نے بھی اپنے توابع کو ایثار
اور انفاق پر بہت کچھ مائل کیا ہے لیکن یہ فخر صرف اسلام کو حاصل ہے کہ اسکی تعلیم افراط اور
تفریط سے پاک اور اس کے مواعظ سادگی کے ساتھ حکیمانہ ہیں۔

اسلام نے رقم زکوٰۃ کو مسلمان مساکین کی پرورش کے لیے علیحدہ رکھا ہے گو قصہ
نفل کا دروازہ خویش و بیگانہ بلکہ تمامی جانداروں کے لیے کھول دیا ہے تو ریت میں کاہنوں
کے لیے چند فائے اور دھرم شاستر میں برہمنوں کے واسطے بڑے بڑے فوائد مخصوص
کیے گئے ہیں لیکن اسلام کی فیاضی نے کسی قسم کی نسبی ترجیح عام صدقات میں نہیں
رکھی اور ارباب تحقیق کے وہی مباح معین کر دیے جنکی سفارش حسن اخلاق کرنا ہو
جنکی واجبیت سے کوئی اہل دل انکار نہیں کر سکتا۔ (س) اگر اسلام کی فیاضی تنگدلی
سے پاک تھی تو اسنے رقم زکوٰۃ کو ان مساکین کے واسطے کیوں خاص کر رکھا ہے جو اس کے
تابع ہیں۔ (ج) زکوٰۃ ایسی رقم ہے جسکے ادا پر متمول مسلمان مجبور کیے گئے ہیں اسلئے
مقتضائے انصاف تھا کہ جن لوگوں سے وہ رقم لی گئی وہ انھیں کی قومی اغراض میں
صرف کجائے اور پھر اپنے گروہ کے ارباب احتیاج پر خاص توجہ مبذول نہ کرنا ایک
طرح کی بے حیثی تھی۔ پس رقم زکوٰۃ کی تخصیص منصفانہ ہے اور برابر نوازی کا پس لو بھی
لیے ہوئے ہے اسلئے بحوالہ اس معقول تخصیص کے اسلام کی فیاضی پر تنگ دلی کا الزم

لگاتا سچا ہے۔ (س) شریعت موسوی میں پیداوار اراضی میں دسواں حصہ خدا کی نذر قرار پایا ہے اسلامی شریعت نے ایسی پیداوار کو بار زکوٰۃ سے کیون محفوظ رکھا ہے۔ (ج) اگر زمین خراجی نہ ہو تو اسکی پیداوار سے موافق شریعت اسلامیہ بھی دسواں حصہ واجب الوجود ہوتا اور مصارف خیر میں لایا جاتا ہے لیکن حقیقت یہ رقم محصول اراضی کی منظور ہے اسی لیے اُن شرائط کی پابندی نہیں ہے جو دیگر اموال کی زکوٰۃ سے متعلق ہیں۔ اصطلاح شرع میں ایسے محصول کو عشر کہتے ہیں اور کبھی لفظ زکوٰۃ سے بھی اسکی تعبیر کی جاتی ہے بہر حال اس محصول کو عشر نام ذکر و یا زکوٰۃ کہو لیکن وہ بھی ایک ذریعہ زفہ عام کا قرار پایا ہے اور اس خصوص میں شریعت موسوی و شریعت محمدی دونوں کے احکام یکجہ ہیں۔ (س) معاملہ خیرات میں عیسائیت کا جو اثر پڑا ہے وہ خیالی نہیں ہے بلکہ آج تم خود دیکھ سکتے ہو کہ کتنے شفا خانے اور کتنی درسگاہیں عیسائیوں نے قائم کی ہیں یتیموں اور مسکینوں کی پرورش کس شوق کے ساتھ کر رہے ہیں لاکھوں لوے لنگر طے پایا ہے بندگان خدا کو اُنکے ہاتھوں سے روٹیاں ملتی ہیں ان سب کاموں کے لیے کیسے ستھرے ضوابط مقرر ہیں اور ان پر کس خوبی کے ساتھ عمل ہو رہا ہے۔ (ج) ہر قوم کو خدا نے جدا گانہ دل اور جدا گانہ دماغ عطا کیے ہیں وہ قوم خود اپنی امتیاز سے بہتجیت قانون عقلی بہت کچھ اخلاقی اور تمدنی کاروائیاں کرتی ہے جگہ نہ یہی تعلیم سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ مثلاً یورپ کی قوموں نے جو عیسائی کہی جاتی ہیں طرح طرح کے آتش فشان شرر بار آلات جنگ بنائے جنگی ضوابط کی ترتیب دی اور آج اُنھیں ضوابط اور ایجادوں کی حمایت میں اُنکی حکومت کا پھر براہِ نشان و شکوہ

کے ساتھ تمام دنیا میں لہریں لے رہا ہے۔ اکثر ایشیائی اور افریقی حکومتوں کو ان کی جنگی تدبیروں نے پامال کر دیا اور جو باقی ہیں وہ بھی ان اقبال مندوں کے چین چین کو اپنی بد قسمتی سمجھ رہی ہیں پس کیا یہ ملک گیری کے اصول ان لوگوں نے اناجیل اربعہ سے سیکھیں یا لوہا ڈھالنے اور بلا انگیز آلات بنانے کی ترکیبیں ان لوگوں کو کسی حواری نے بتائی ہیں؟ نہیں ہرگز نہیں۔ مسیح علیہ السلام کی تعلیم تو ایسی کارروائیوں کے بالکل خلاف تھی وہ اپنے حقوق کی حفاظت میں بھی خون کا ایک قطرہ زمین پر گرا پسند نہیں فرماتے تھے واسطے ضبطی حقوق غیر کے خون کا دیا بنانا انکی تعلیم کی طرف کب منسوب کیا جا سکتا ہے۔ ریل ٹیلی گراف ٹیلیفون وغیرہ ہزاروں تعجب خیز صنائع کا ظہور فلسفہ یورپ کی بدولت اور اس کے فرزندوں کی قوت عقلیہ کے سبب ہوا ہے اور اسی فلسفہ اور اسی قوت عقلی نے انکو اپنے معذور ہجمنوں کی دستگیری پر آمادہ کیا اور حسن انتظام کا سلیقہ سکھایا ہے۔ یہ لوگ اگر بت پرست ہوتے یا اور کوئی مذہب رکھتے تو بھی انکی ترقیات اور اخلاق کی ایسی ہی رفتار ہوتی۔ بڑی عمدہ دلیل ہماری اس لئے کی یہ کہ یورپ کے اکثر بڑے بڑے عالم اور ہنرمند لائڈز ہیں یہاں تک کہ خدا کے وجود کا بھی عقیدہ نہیں رکھتے ہاں یہ ہمہ دولت و اقبال انکے ہم کاب ہے اور دیگر اخلاق بھی ایسے ہی شالیتہ ہیں جیسے کہ یورپ میں عیسائیوں کے ہیں۔ ہندوستانی کریمین دن رات ابوت اور بھوت کا صیغہ گزرتے رہتے ہیں گرائے اخلاق ہندوؤں اور مسلمانوں سے اچھے دیکھ نہیں جاتے اسلئے اب کیا شک ہے کہ جن کمالات اور حسن اخلاق کو سیدھے سامنے مشنری عیسائی

کی طرف کھینچتے ہیں وہ مذہبی تعلیم کے نتائج نہیں ہیں بلکہ یہ خدا کی اُس وہبی تعلیم کے
 آثار ہیں جس کا فیضان کبھی کسی قوم پر اور کبھی دوسری قوم کے دل اور دماغ پر ہوتا
 رہتا ہے۔ کبھی ایشیا یورپ کی اُستاد تھی اب یورپ نے ایشیا کی اُستادی کا درجہ حاصل
 کیا ہے اور کیا عجب ہے کہ کسی وقت بین وحشی افریقہ ان دونوں کا اُستاد بن بیٹھے۔
 قدرت اُسی کے نزدیک ہر ممکن الوجود کا موجود کر دینا آسان ہے۔ ابھی کتنے دن ہوئے
 کہ لا معلوم الاسم امریکہ وحشیوں کا رہنما تھا اور اب امریکہ کے رہنے والے ترقیات کے میدان
 میں یورپ کے دانشمندوں سے اگر بٹھے نہیں تو پیچھے بھی نہیں ہیں۔ جاپان کیا تھا
 اور کتنی تیزی سے کیا ہو گیا ترقیات کے اس درجے پر بھی پہنچنے کے اُسکی رفتار ترقی
 تیز ہوتی چلی جاتی ہے۔ چین کی قدیم سلطنت اب بھی اس قدر وسیع ہے کہ اُسکی کاٹ و چھٹ
 سے کتنے خطے جاپان کے برابر نکل سکتے ہیں مگر ادا بار اور اقبال کے کرشموں کو
 دیکھیں کہ یہ بوڑھا غریب ہر قدم پر ٹھوکرین کھاتا ہے اور کل کا بچہ صرف اُسکی آنکھیں
 نہیں دکھاتا بلکہ یورپ کے سلاطین عظام بھی اُسکے گہوارہ کی عظمت کرتے ہیں
قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَلَئِكَ الْآيَاتُ مُنَادٍ أُولَٰئِكَ الْبَاقِيْنَ النَّاسِ ۝
 (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۲)

شعر
 بیک بظہ بیک ساعت بیک دم
 دگرگون می شود احوال عالم

۱۱ یہ اتفاقات زمانہ میں جو ہائے حکم سے نوبت بہ نوبت سب لوگوں کو پیش آتے رہتے ہیں ۱۲

دنیا کی تاریخیں ہکوٹے بٹے فسانے انقلاب کے سناتی ہیں جن سے دولت و اقبال کی بے ثباتی ظاہر اور خداوند عالم کی بے نیازی آشکارا ہوتی ہے۔ **رومن امپائر** کیا تھی اور کیا ہو گئی اسلامی اقبال کا سیلابِ یگستان عرب سے اٹھا اور اطرافِ عالم میں پھیل کے کہاں سوکھ گیا اسی طرح بے شمار قومیں اقبال کے عروج پر پہنچیں اور پھر خاک و بار پر گر کر ریزہ ریزہ ہو گئیں۔ اپنے اقبال کے زمانہ میں ہر ایک قوم ہنرمندی میں طرزِ معاشرت میں طریقِ تمدن میں مسکین نوازی میں ممتاز تھی لیکن جب نئے دن آئے تو سب اچھی خصلتیں بگڑ گئیں اور فضل و کمال کا سرہ دوسروں کے سر پر باندھا گیا۔ الغرض خیرات و مہربانی کی افزونی نظم و انتظام کی خوبی یہ سب دلوں پر مین فطرت کے ہیں جنکو انکے فلسفہ نے ابھارا اور اقبال مندی نے اُسکی آب و تاب کو چمکا دیا ہے۔ کبھی مسلمان بھی اقبال مند تھے اور دنیا میں انکے فضل و کمال کی نوبت بھتی تھی مگر اب تو اوبار کے دن ہیں اور تمام قوم کے دماغ قوتِ عقلیہ اور انتظامیہ سے خالی ہو گئے ہیں مگر اس حالِ زار میں بھی مذہبی تعلیم اپنا کام کیے جاتی ہے اور ہر ایک مسلمان اُسی کی تحریک سے بقدر استطاعت کچھ نہ کچھ ایثار و انفاق کرتا ہی رہتا ہے۔ کچھ شک نہیں کہ اگر مسلمانوں کی خیرات اُسی طرح یک جا کی جائے جیسا کہ اس زمانہ کی اقبال مند قوموں کا معمول ہے تو انکا مشن بھی وہی سب کام کر دکھائے جو یورپین و امریکن کر رہے ہیں مگر افسوس اور سخت افسوس یہ کہ خود غرض و اعطا اور لالچی پیر اور پیرزائے مسلمانوں کی جیب سے بڑی بڑی رقمیں اینٹھ لے جاتے ہیں اور مسکینوں کے حقوق ان بچاؤنک

پونچھ نہیں پاتے بہر حال مذہبی تعلیم کا مذہبی تعلیم سے اگر مقابلہ کرتے ہو تو قومی اور فطری خصائل کو بحث سے علیحدہ رکھو کیونکہ وہ تو درحقیقت دوسری چیز ہوا اور ہر مذہب اور ملت کے ساتھ میل جول رکھ سکتی ہے۔

بدی کے معاوضہ سے درگزر کرنا

بُڑے سلوک کے معاوضہ میں ویسا ہی سلوک کرنا تو انصاف کی معمولی کارروائی ہے لیکن بلند خیالی اور کریم النفسی کا یہ اقتضا ہے کہ اپنے ہمجنسوں کی خطائیں معاف کی جائیں بلکہ بُرائی کرنے والوں کے ساتھ کچھ اچھا سلوک بھی عمل میں آئے۔

بدی را بدی سہل باشد جزا اگر مردی احسن الی منی آسا

لیکن زمانہ موجودہ میں ایسے بلند خیال کہاں ہیں اور بلحاظ فطرت انسانی قیاس کیا جاتا ہے کہ اگلے زمانہ میں بھی اس طرح کے کریم النفس معدوٹے چند ہے ہوں گے۔ دنیا میں نیک و بد کا قدیم الایام سے ساتھ ہے حضرت آدمؑ کے صُلبی فرزندوں میں بھی اعلیٰ درجہ کے افسوسناک اور پرلے درجہ کے جنگ جوموجود تھے پس ایسے دارالفساد سے اگر پاداش عمل کا خوف جاتا ہے تو بد معاشوں کے حوصلے بلند ہوں اور جو لوگ چھپ کے اندھیری رات میں چوری کرتے ہیں وہ روز روشن میں علانیہ غارتگری شروع کر دیں۔ عقلمندوں نے کہا ہے کہ بدوں کے ساتھ نیکی کرنا درحقیقت نیکوں کے ساتھ بدی کرنا ہے۔

نکوئی با بدان کردن چنان ست کہ بد کردن بجای نیک مردان

بدی کے معاوضہ سے درگزر کرنا

کیونکہ اندیشہ ہے کہ بہ خصال فتنہ انگیز چشم پوشی سے زیادہ دلبر ہون اور نیک خجہ فرشتہ سیر
 بزرگوں کے سر سے دستار بن اُتار لین اسی دور اندیشی سے یورپ کی شایستہ گونڈنٹون
 نے معافی خط کا دائرہ تنگ کر دیا ہے۔ دنیا کی موجودہ طاقتوں میں انگریزی گونڈنٹ زیادہ
 رحم دل اور رعایا پرور ہے لیکن وہ بھی پسند نہیں کرتی کہ ملزمان جرائم سنگین سزا سے بچ جائیں
 اسی خیال سے اُس نے اپنے ضوابط قانونی میں ایسے جرائم کو ناقابلِ راضی نامہ لکھ دیا
 ہے اور معافی سزا کے اختیارات صرف بڑے بڑے عاقل قدر حکام کو دیے ہیں جو ان
 اختیارات کو مصلحت کے موقع پر شاؤ و ناؤ نافذ کرتے ہیں۔ اسلامی شریعت سلاطین عصر
 کے قانون سے زیادہ ملائم اور حق پسند ہے اُس نے قاضیوں اور بادشاہوں کو ایسے
 اختیارات نہیں دیے کہ اپنی مرضی سے اُن مجرموں کی خطائیں معاف کرین جنہوں نے
 کسی دوسرے بندہ خدا کو ناجائز ضرر پہنچایا ہو لیکن شخص متضرر یا اُس کے وارثوں کو مجاز
 کر دیا ہے کہ باخدا و ضہ مالی یا محض خدا کی خوشنودی کے لیے بعض مجرموں کو سزائے قانونی
 سے بچالیں یعنی شرعاً اکثر جرائم سنگین بھی راضی نامہ کے لائق قرار دیے گئے ہیں۔
 (س) جب معافی خطا جرم کا حوصلہ دلانے والی متصور ہے تو اسلام نے اُسکو
 کیون جائز رکھا ہے۔ (ج) اسلام نے معافی کو لازم نہیں کیا ہے اسیلے جو شخص از کباب
 جرم کا ارادہ رکھتا ہو اُسکو اطمینان نہیں ہو سکتا کہ بالفور اُسکو معافی ملے گی یا صرف فدیہ
 دیکے سزا سے بچ سکے گا اور ہر گاہ معافی اور فدیہ لینے کا اختیار شخص متضرر کو حاصل
 ہے اسیلے قرین قیاس یہی ہے کہ وہ اُس شخص کو موقع سہولت نہ دے گا جو جرائم کا عادی ہے

یا جسکی ذات سے آئندہ اعادہ جرم کا اندیشہ غالب پایا جاتا ہے۔

جو کچھ بیان کیا گیا وہ عدالتِ کارروائی کا ضابطہ تھا اور اخلاقی تعلیم یوں ہوتی ہے کہ پیروانِ اسلام ہمیشہ عفو و درگم کو کام میں لائیں اور خطا کاروں کی خطا سے حسبِ اللہ درگزر کرتے رہیں لیکن اگر انکا نفس معافی خطا کا تحمل نہ کر سکے تو بھی پاداش میں دھیمہ مساوات سے آگے نہ بڑھیں چنانچہ خداوندِ عالم نبی کریم کو مخاطب کر کے ارشاد فرماتا ہے۔
 خُلِ الْعَفْوَ وَأَمْرِ الْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ۵ (بارہ ۹)

سورۃ الاعراف (رکوع ۲۴)

لَا دَفْعَ بِالَّذِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ طَخَنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ۵ (بارہ ۱۸)

سورۃ المؤمنون (رکوع ۶)

لیکن عام آدمی اُن محاسنِ اخلاق سے بہرہ مند پیدا نہیں کیے گئے جسے قدرت نے اپنے انبیاء کو آراستہ و پیراستہ کیا تھا اور خداوندِ عالم کی یہ شانِ محدث ہے کہ وہ اپنے بندوں کو ایسا حکم جسکا تحمل اُنکی طاقت سے باہر ہو نہیں دیتا ایسے اُن لوگوں کو فروتر درجہ کے اصولِ اخلاق سکھائے گئے ہیں۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَمَنْ أَعَدَّ إِلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا إِلَيْهِ عِثْلَ مَا أَعَدَّ إِلَيْكُمْ ۵

۱۔ درگزر کرو اپنا شیوہ کرو اور نیک کام کرنے کی پابیت کرو اور جاہلون سے کٹا رہ کر ۱۲
 ۲۔ اگر کوئی تمھارے ساتھ بدی کرے تو تم اسکا دفعیہ ایسے سلوک سے کرو جو بہت اچھا ہو اور یہ جو کچھ تم کو کہتے ہیں اس سے تم قہر میں آ
 ۳۔ جو تم پر زیادتی کرے تم بھی اُس پر ویسی ہی زیادتی کرو اور ایسے معاوضہ بہش میں خدا سے دُرتے رہو اور جان لو کہ
 اعداؤں کو لوگوں کا ساتھی ہو جو اُس سے دُرتے ہیں ۱۲

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۲۴)
وَلَنْ عَاقِبَتُهُمْ عَاقِبَةُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ (پارہ ۱۴ سورۃ النحل رکوع ۱۶)

پھر اسی رکوع میں ارشاد ہوا ہے۔ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ
يُحْسِنُونَ ۝ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ ۝ كَبِيرٌ ۝ لَا تَمِ
وَالْفَوَاحِشُ ۝ إِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ۝ (پارہ ۲۵ سورۃ الشوریٰ رکوع ۴)
دو آیتوں کے بعد ارشاد ہوا ہے وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ۝ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ
فَاجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ۝ وَلَهُ لَا يَجِبُ الظَّالِمِينَ ۝ پھر آخر میں اسی رکوع کے فرمایا ہے
وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝

دنیا کے تاریک کرہ پر قدرت نے دو قسم کے دائرے ہدایت کے بنائے ہیں جنکی روشنی
سے تمام عالم اقتباس نور کر رہا ہے بڑا دائرہ ہدایت عقلی کا ہے اور اُسی کے اندر چھوٹا مگر

۱۔ اگر تم لوگ سختی کرو تو بھی ویسی ہی سختی کرو جیسی تمہارے ساتھ کی گئی اور اگر صبر کرو تو یہ صبر ان لوگوں
کے حق میں جو صبر کریں بہتر ہے ۱۲

۲۔ اللہ ان لوگوں کا ساتھی ہے جو بہیز گاری کرتے ہیں اور دُشمنوں کے ساتھ اچھا سلوک کرتے ہیں ۱۲
۳۔ اور خدا کا اجر ان لوگوں کے لیے ہے جو بڑی بڑی گناہوں سے بچتے اور بیعت کی باتوں سے کنارہ کرتے

ہیں اور جب انکو غصہ آجائے تو بھی دُشمنوں کی خطا سے درگزر کرتے ہیں ۱۲
۴۔ بُرائی کا بدلہ ویسی ہی بُرائی ہے پھر جو معاف کرے اور صلح کرے تو اسکا ثواب اللہ کے ذمہ ہے اور
بیشک وہ ظلم کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا ۱۲

۵۔ البتہ جو صبر کرے اور خطا کو بخشے تو بیشک یہ بہت کے کاموں سے ایک کام ہے ۱۲

زیادہ چمکیلا دائرہ ہدایت تعلیمی کا کھینچا گیا ہے جسکی تعبیر شریعت الہی کے ساتھ کجانی ہے جو لوگ کہتے ہیں کہ ہدایت تعلیمی کا دائرہ یا اسکا کوئی جزو عقلی دائرہ سے باہر ہے وہ حقیقت خلاق عقول پر تمت لگاتے ہیں کہ اپنے بندوں کو بے عقلی کی باتیں سکھاتا ہے **تَعَالَى اللَّهُ** عَنْ ذَلِكَ **عُلُوًّا كَبِيرًا** ہدایت تعلیمی کے دائرہ ایک پر ایک کھینچے گئے ہیں انہیں بعض زیادہ وسیع ہیں بعض چھوٹے اور بعض متوسط اسطرح انکی تنویر کی شعاعیں رنگین اور اکرصاف نظون میں کہا جائے تو انکی برکتیں مختلف درجہ کی ہیں۔ مذہب مشرور میں سب سے پیچھے شریعت اسلامی کا دائرہ کھینچا گیا ہے اور جو تعلیم دربارہ عفو اور درگزر کی گئی ہے اس میں برسی خوبی یہ ہے کہ ساتھ حفاظت ولولہ طبعی کے محاسن اخلاق کو صاف صاف الفاظ میں سکھاتی ہے اور مصالح دین و دنیا اس کے احاطہ میں گھرے ہوئے ہیں دنیا میں قتل کا جرم بہت سنگین ہے اور اسکی پوری پاداش یہی ہے کہ قاتل کی جان لیجاے لیکن اُسی کے ساتھ یہ خیال بھی ناگزیر ہے کہ اس طرح کی پاداش ہر چند انتظام عالم میں مؤثر ہے لیکن اسکی وجہ سے آلفانفس انسانی کی تعداد بڑھ جاتی ہے چنانچہ اسی خیال سے حال میں یورپ کی بعض گورنمنٹوں نے اپنے قانون سے ایسی سزا کو جس سے مجرموں کی جان لی جاتی تھی خارج کر دیا ہے۔ اسلام نے دونوں پہلو پر نظر کر کے جو روش اختیار کی وہ بہت عاقلانہ ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ

۱۔ اسی تمہ سے اس حدیث پاک ہے ۱۲

معاذات قتل میں دین کے فوائد

فِي الْقَتْلِ أَوْ فُرْجًا لِّرَبِّهِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى طَمَنَ عَفِيَّةٌ
مِّنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَأَتَابَهُم بِالْعُرْوَةِ وَأَدَّاءُ إِلَيْهِ بِأَحْسَنِ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ
مِّنْ رَبِّكَ مَوْرَ حِمَّةٍ طَمَنَ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ
الْيَمَّةُ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
(پارہ ۲- سورۃ البقرہ رکوع ۲۲)

چند الفاظ میں نکتہ حکمت اور شان رحمت کا ساتھ احکام کے بتا دینا حق یہ ہے کہ بلاغت قرآنی
کا حصہ ہے۔ قصاص بظاہر اٹلاف نفس کا اثر رکھتا ہے لیکن لفظ حیات کی تعبیر سلیقے فرمائی ہے
کہ یہ سلسلہ قیام امن وہ مدحیات انسانی ہے۔ دشمنانہ معاوضہ جان کا جان ہے لیکن
امت محمدیہ پر خدا کی مہربانی تھی کہ اُس نے ورثائے مقتول کو اختیار دیا کہ خونہائے کے
قاتل کی جان بچائیں پھر دیکھیے کہ اسراف فی القتل کی روک متعدد طریقوں سے ضمن
احکام ہوئی ہے۔

اولاً قصاص اُس صورت میں لیا جاسکتا ہے جبکہ قاتل اور مقتول دونوں ایک جنس
اور ایک ہی حیثیت مصدقہ فی القدران کے ہوں اور بصورت دیگر صرف معاوضہ
مالی جسکو **دیت** کہتے ہیں شرعاً دلا یا جاتا ہے۔ یہ تو موٹی بات ہے کہ عورت اور مرد آزاد

۱۔ مسلمانوں قتل کے معاملہ میں مکہ جان کے بدلے جان کا حکم دیا جاتا ہے۔ آزاد کے بدلے آزاد غلام کے بدلے غلام
اور عورت کے بدلے عورت۔ پھر جس قاتل کو اسکا بھائی کچھ معاف کرے تو وارث مقتول دستوں کے موافق خونہا چاہے اور
قاتل خوش معاملگی کے ساتھ دیوے یہ آسانی اور مہربانی تھا ہے پروردگار کی طرف سے ہے پھر اس کے بعد جو زیادتی کرے
اُس کے لیے عذاب دردناک ہے عقلمند و قصاص میں تمہاری زندگی ہو اور سب کا فائدہ ہے کہ تم لوگ غور و تامل سے باز رہو

اور غلام ہر ایک کو اپنی جان بدرجہ مساوی عزیز ہے لیکن اس شرط کے لگانے میں مصلحت یہ رکھی گئی ہے کہ کچھ تعداد اہل کفر و فسق کی گھٹ جائے اور کہنے کے لیے یہ حجت بھی موجود ہے کہ معاوضہ ادا کرنے کے اعلیٰ کا ہلاک کر دینا غیر واجب ہے۔ اعلیٰ اور ادنیٰ کی تفریق موافق خیال اس زمانہ کے کی گئی جس میں اسلام نے ظہور کیا تھا اور قانون کی خوبی یہ بھی ہے کہ جہاں تک مقتضائے مصلحت ہو احکام میں خیالات توابع کی رعایت کرے۔ زمانہ جاہلیت کے عرب امیرون کو یہ معاوضہ غزا اور شریفیوں کو بمقابلہ ارزاں ہلاک نہیں کرتے تھے اور اگر معاملہ بالعکس ہوتا تو ایک کے بدلے قاتل اور اس کے گھرانے کے اور لوگوں کو بھی مار ڈالتے مگر اسلامی معاشرت نے ایسی بے انصافیوں کو روک دیا اور دولت مند ہی خواہ عالی نسب کی کوئی تفریق باقی نہیں چھوڑی کیونکہ اگر ان مواقع میں اہل کفر و فسق کا لحاظ کیا جاتا تو بزرگ و دولت مند و امرا غریب اور شرفا اس فرقہ پر جو ان کے خیال میں ذلیل تھا غضب ڈھاتے اور بدامنی کی بلائیں کثیر الوقوع ہو جاتیں۔ (س) شریعت کے احکام خدائی احکام ہیں زن و مرد آزاد و غلام کے حق میں خیالات مخلوق کا ان پر کیون اثر پڑا۔ (ج) ایسے کہ وہ احکام لائق عمل ہو جائیں اور بوجہ ناسازگاری طبائع اہل عالم بدامنی کی آفت برپا نہ ہو چنانچہ خود مسیح علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ موسیٰ نے بوجہ سخت دلی بنی اسرائیل کے یہ حکم دیا تھا کہ طلاق نامہ لکھ کے مرد عورت کو طلاق دے سکتا ہو (مقس کی انجیل باب ۱۰ اور کس ۶)۔

پس ظاہر ہے کہ اہل شریعت میں طبائع توابع کی رعایت کی جاتی تھی اور ہم خود دیکھتے ہیں

کہ دنیاوی قانون میں جہاں تک موقع ملتا ہو خیالات رعایا کا لحاظ کیا جاتا ہے اس لیے اسلام نے جو لحاظ اپنے توابع کی طبائع کا کیا ہے اُس پر اعتراض بجا ہے۔

ثانیاً بذریعہ خونہما بہت سے مقدمات میں قاتل کی جان بچ جائیگی۔ خونہما یکے جانی دشمن کی جان اکثر وہی خاندان بچانا پسند کر گیا جو تنگ دست ہوا سیلے خونہما کی تجویز یوں بھی عمدہ ہے کہ اس کی بدولت ارباب احتیاج کو ایک رقم معقول مل جاتی ہے جو بحالت قصاص نہ ملتی۔ (س) شریعت اسلامی میں بعض غیر مسلم کے مسلم قاتل ناروا ہے اور ایسی حالت میں ورثاے مقتول اخذ دیت پر مجبور کیے گئے ہیں مگر ایسی تفریق انصاف سے بعید ہے۔ (رج) قرآن میں تو ایسی کوئی تفریق نہیں ہے بلکہ اُس کے احکام ہر مذہب اور ملت کے افراد سے یکساں متعلق ہیں ہاں بعض احادیث میں ایسی تفریق کا بیان موجود ہے۔ اگر وہ حدیث صحیح ہو تو غالباً وجہ تفسیر یہ رہی ہوگی کہ ظہور اسلام کے زمانہ میں دوسری قومیں مسلمانوں کو دین و دنیا کا دشمن خیال کر کے اُن کے ساتھ انصاف میں یک رنگی نہیں برتی تھیں اور نہ مکمل معاہدہ بین الاقوام کا رواج تھا اس لیے اسلام نے بھی عملی طور پر قومی رعایت کو مد نظر رکھا لیکن اب تو عیسائی بلکہ سب شایستہ گورنمنٹوں کے احکام تعزیری ہر مذہب اور ملت کے ساتھ یکساں تعلق رکھتے ہیں اس لیے اسلامی گورنمنٹیں بھی ان معاملات میں مسلم اور غیر مسلم کی تفریق نہیں کرتیں اور جو ایسی تفریق اب بھی کرتی ہوں اُنکو اپنا طرز عمل بدل دینا چاہیے کیونکہ احسان کا بدلہ احسان ایک بڑا پر مغز مسئلہ اسلام کا ہے (س) ذلک مقدمات میں

اسلام نے کیوں راضی نامہ یا فدیہ ستانی کو جائز نہیں رکھا اور قتل سے بھی زیادہ سنگین سمجھا ہے۔ (ج) ہاں خدا ارشاد فرماتا ہے الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْ كُفْرَهُمَا رَأْفَةً فِي دِينِ اللَّهِ إِنَّ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيْشُمُّكَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ (پارہ ۸ سورۃ النور رکوع ۱)

حدیثوں کی یہ تعلیم ہو کر بیاہے مرد اور بیاہی عورتیں جو آزاد ہوں اگر زنا کریں تو انکو سنگسار کر دو۔

توریت نے یوں تعلیم دی ہے ”جو کوئی اُس عورت سے جو لونڈی اور کسی شخص کی منگیت ہو اور نہ فدیہ دی گئی ہو اور نہ آزاد کی گئی ہو ہمبستر ہو انکو کوٹے مارے جائیں۔ مے مار ڈالے نہ جائیں ایسلے کہ وہ عورت آزاد نہ تھی۔“ (کتاب اجبار باب ۱۹ ورس ۲۰)

”اور وہ شخص جو دوسرے کی جو رو کے ساتھ یا اپنے پڑوسی کی جو رو سے زنا کرے وہ زنا کرنے والا اور زنا کرنے والی دونوں قتل کیے جائیں۔“ (کتاب اجبار باب ۲۰ ورس ۱۰)

”اور اگر کسی کاہن کی بیٹی فاحشہ بن کے آپ کو بے حرمت کرے وہ اپنے باپ کو

۱۵ عورت اور مرد زنا کریں تو ہر ایک کو ان دونوں میں تلوڑے مارو اور اگر اسداور روز آخر تک یقین رکھتے ہو تو پھیل

حکم الہی میں انی اور زانیہ پر ترس مت کرو اور چاہیے کہ انکی سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت موجود ہے ۱۲

ذلیل کرتی ہے وہ آگ میں جلائی جائے۔“ (کتاب اجار باب ۲۱ ورس ۹)
 مسیح علیہ السلام نے تمام احکام توریت کو منظور فرمایا ہے اور یوں ارشاد کیا ہے۔ ”پس سچ
 کوئی ان حکموں میں سے سب سے چھوٹے کو ٹال دیوے اور ویسا ہی آدمیوں کو
 سکھائے آسمان کی بادشاہت میں سب سے چھوٹا کھلائے گا۔“ (انجیل متی
 باب ۵ ورس ۱۹)

ان اسناد سے ظاہر ہے کہ نہ صرف اسلام نے بلکہ اگلی شریعتوں نے بھی زنا کو بڑا سنگین
 جرم خیال کیا ہے اور دنیاوی قانون جو اسکو خفیف اور لائق راضی نامہ قرار دیتے ہیں
 وہ خداوندی تعلیم کے خلاف ہیں۔

اسلام نے زنا کے روکنے میں ایسے شدت گوارا کی ہے کہ وہ سخت محرب اخلاق ہے اور
 دنیا کی بد امنی میں بڑا اثر رکھتا ہے چنانچہ ان دنوں بھی زیادہ جھگڑے اُسی کی بدولت
 پیدا ہوتے ہیں اور اکثر ضرب شدید اور قتل کی نوبت آجاتی ہے۔ باوجود سختی سزا کے
 اسلام نے شہادت زنا کا پلہ بھاری کر دیا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَرْمُونَ**
الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَ
لَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ
 (پارہ ۸ سورۃ النور رکوع ۱)

ہر دانشمند سمجھ سکتا ہے کہ اسلام نے کیسی دوراندیشی کے ساتھ سزا کو سنگین اور ثبوت کو

لے اور جو لوگ بیہوش تہمت لگائیں اور چار گواہ پیش کریں تو ان کو کوئی تہمت نہ رہے اور انکے بھی انکی گواہی نہیں ہوگی۔ یہ لوگ خود بیکار ہیں

عسیر الحصول قرار دیا ہوا اور بڑی خوبی کے ساتھ شیوع فواحش کو بھی روکا اور کثرت اہل
نفوس اور سچا متمتون کا دروازہ بھی بند کیا ہے۔ اپنی عورتوں کی زنا کاری سے جو شخص
چشم پوشی کرے وہ سخت بیچا ہوا اور جو اس کا معاوضہ لینا پسند کرے وہ بے اشتباہ
دیوث ہوا اور یہی وجہ ہے کہ باوجود اپنی رحمدلی کے غیور اسلام نے معافی کو یا اخذ فیہ کو
معاملات زمانہ میں جائز نہیں رکھا ہے کیونکہ اسلام کے عمدہ اصول میں ایک یہ بھی ہے۔

الْحَيَاءُ مِنَ الْاَيْمَانِ - اور عرب کے ایک شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔
فَلَا وَابْنِكَ مَا فِي الْعَيْشِ حَيْرٌ وَلَا الدُّنْيَا اِذَا ذَهَبَ الْحَيَاءُ
يَعِيشُ الْمَرْءُ مَا اسْتَحْيَ بِخَيْرٍ وَيَقِفُ الْعَوْدُ مَا بَقِيَ الْحَيَاءُ

معاوضہ اور عفو کے نسبت شریعت موسوی کے یہ احکام ہیں ”تو اپنی قوم کے
فرزندوں سے بدلہ مت لے اور نہ انکی طرف سے کینہ رکھ بلکہ تو اپنے بھائی کو
اپنے مانند پیا کر“ (کتاب اجبار باب ۱۹ اور س ۱۸)

د توڑنے کے بٹے توڑنا آنکھ کے بدلے آنکھ دانت کے بدلے دانت جیسا کوئی
کسی کا نقصان کرے اُس سے ویسا ہی کیا جائے اور جو حیوان کو مار ڈالے
اُس کا بدلہ دیوے۔ وہ جو انسان کو مار ڈالے جان سے مار جائے۔ تمھاری
ایک ہی طور کی شریعت ہو جو اجنبی کے حق میں ہو وہی تمھارے دیس والے کے

۱۲ حیا جزو ایمان ہے

۱۳ قسم تیرے باپ کی زندگی اور دنیا میں کوئی لطف نہیں ہے اگر حیا جاتی ہے۔ جب تک آدمی میں حیا
ہو چھی زندگی گزرتا ہو اور لکڑی کی بقا اسی وقت تک ہو کہ کچھ کچھ محفوظ ہو ۱۲

حق میں ہو۔ (کتاب اجاب باب ۲۴ ورس ۲۰ لغایت ۲۲)

انجیل کی تعلیم یہ ہے ”تم سن چکے ہو کہ کہا گیا آنکھ کے بدلے آنکھ اور دانت کے بدلے دانت۔ پر میں تمہیں کہتا ہوں کہ ظالم کا مقابلہ نہ کرنا۔ بلکہ جو تیرے دلہنے گال پر طمانچہ مائے دوسرا بھی اُسکی طرف پھیر دے۔ اور اگر کوئی چاہے کہ تجھے نالاش کر کے تیری قبا لے کرے تو بھی اُسے لینے دے۔ اور جو کوئی تجھ کو ایک کوس بیگا رہیجائے اُسکے ساتھ دو کوس چلا جائے۔“ (انجیل متی باب ۵ ورس ۳۸ لغایت ۴۱)

انجیل میں فرد تنہی کی یہ بڑی اونچی تعلیم ہے مگر اُسکے عسیر العمل ہونے کا یہ کافی ثبوت ہے کہ **شمعون پیرس** نے جو حواریوں میں بہت ممتاز تھے خود سیلج کے روبرو اس تعلیم کے خلاف عمل کیا چنانچہ انجیل یوحنا میں تحریر ہے ”تب شمعون پیرس نے تلوار جو اُس کے پاس تھی کھینچی اور اُسکا دہنا کان اڑا دیا“ (یوحنا باب ۱۸ ورس ۱۰) اور جب اتنے بڑے مقدس بزرگ اپنے غصہ کو روک نہ سکے تو پھر کسی عیسائی کسی بشپ یا لارڈ بشپ کی نسبت کیونکر قیاس کیا جائے کہ وہ اس ہدایت پر عمل کرتے ہیں یا کر سکتے ہیں۔

مختصر طور پر میں نے مناسب مقام ہر سہ مقدس کتابوں کی تعلیم کا تذکرہ لکھ دیا اور میں باور کرتا ہوں کہ یہ سب چشمے ایک ہی دریا سے نکلے اور حسب ضرورت وقت اگلوں نے تشنہ لبان عالم کو سیراب کیا اور سب سے پیچھے میں جو ٹھنڈک اور غدوبت ہے اُسکا اندازہ ہر اہل مذاق خود کر سکتا ہے مگر میرا ذاتی خیال تو یہ ہے۔

آقا تھا گردیدہ ام مہربان و رزیدہ ام بسیار خوبان دیدہ ام لیکن چیزے دگیری

ازدواج اور زوجین کا باہمی سلوک

مرد و زن کے باہمی تعلقات محض عیش پسندی اور اطفائے جوش نفسانی کے لیے نہیں ہیں بلکہ انھیں تعلقات پر مدار ترقی اور بقائے نسل انسانی کا بھی ہر کارگاہ عالم پر غور کرنے والا جب دانشمندانہ نظر ڈالتا ہے تو اسکو ہر ایک نظام میں سلسلہ حکمت دکھائی دیتا ہے اور بے ساختہ اسکی زبان سے یہ ترانہ تقدیس بلند ہو جاتا ہے رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا اے ہمارے پروردگار تو نے اسکو بیفائدہ پیدا نہیں کیا۔ چنانچہ توالد و تناسل کے سلسلہ میں زن و مرد کی شرکت اور انہیں مختلف جذبات کی تقسیم اسلئے ہوئی ہے کہ ایک دوسرے کا مددگار ہو اور اولاد کی پرورش اور پرداخت میں دقت نہ پڑے۔ تورات (باب ۲ کتاب پیدائش) سے معلوم ہوتا ہے کہ آدم کی وحشت تنہائی دور کرنے کو انھیں کی ایک پسلی سے ٹھوکا کا ڈھا پنچہ خدا نے بنایا اور آدم نے کہا کہ ہر گاہ یہ عورت میری ہڈی اور گوشت سے بنی ہے اسلئے مرد اپنے مان باپ کو چھوڑے گیگا اور جوہر دے مارا ہیگا۔ انجیل میں تحریر ہے ”سوئے (زن و شو) اب دو تن نہیں ہیں بلکہ ایک تن ہیں۔ پس جسے خدا نے جوڑا ہے آدمی جدا کرے۔ اور گھر میں اُسکے شاگردوں نے اُس سے اس بات کے بابت پوچھا۔ اُس نے انھیں کہا جو کوئی جوہر کو چھوڑے اور دوسری سے بیاہ کرے تو اسکی نسبت زنا کرتا ہے۔ اور جوہر واگر اپنے شوہر کو چھوڑ دے

ازدواج اور زوجین کا باہمی سلوک

اور دوسرے سے بیاہی جائے تو وہ بھی زندہ کرتی ہے۔ (مقدس باب ورس ۸ لغایت ۱۲)
 قرآن میں اس مناسبت سے کہ انہیں ایک دوسرے کا راز دار اور پردہ دار ہے ارشاد
 ہوا ہِرْهُنَّ لِبَاسٍ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لَبَاسٌ لَّهُنَّ ط عورتیں تمہاری اور تم انکے لباس ہو
 اور پھر ایک دوسرے موقع پر اسوجہ سے کہ عورتوں کے رحم میں انسانی بیج جمتا اور
 پرورش پاتا ہے فرمایا ہِرْ لِبَاسٍ لَّكُمْ حَرَّتْ لَّكُمْ تھاری عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں
 اولاد کو ہر انسان ثمرہ زندگی خیال کرتا ہے پس جس کھیت سے یہ خوشگوار ثمر حاصل
 ہوتا ہو وہ کتنا عزیز اور کیسا کچھ لائق قدر ہوگا۔ بلاغت قرآنی معجزہ محمدی ہے اسیلے
 جو لطف ان تشبیہات میں ہے وہ دوسری جگہ کب ملنے لگا لیکن دنیا کے تمام مذاہب
 اور تمام آسمانی صحائف اس تعلق کے قوام کو گامدھا کتے ہیں عقل بھی اسکو ضروری
 بتاتی ہے اور تجربہ شاہد ہے کہ یہ تعلق اسقدر دلپذیر ہے کہ حضرت عشق اُسی کے بھیس میں
 اکثر تکلیف ظہور گوارا فرماتے ہیں۔

تولید کے نتائج اگرچہ آد اداہ تعلق سے بھی حاصل ہو سکتے ہیں لیکن شریعتوں
 نے اسکو معاہدہ اور چند مصلحت آگین شرائط سے اسیلے پابند کر دیا ہے کہ نسلیں اختلاط
 سے پاک رہیں۔ پرورش اولاد اور سلسلہ جانشینی میں خلل نہ پڑے۔ نظام عالم خوش
 اسلوبی سے قائم ہو۔ اور زن و شو ایک دوسرے کے رنج و راحت میں اُسی طرح شریک
 رہیں جیسا کہ باغ عدن میں آدم و حوا علیہما السلام کی باہمی موافقت تھی اور دنیا کے
 دارالحسن میں بھی دونوں کا نیاز مندانہ ساتھ نبھ گیا۔

عام طور پر عورتوں کی وفاداری جان نثاری لائق تحسین ہے لیکن شک نہیں کہ انہیں کی بدولت مردوں کو بسا اوقات مصیبتوں کی کڑی منزلین طر کرنی پڑتی ہیں یا نہیہ مردانہ فرض اخلاق یہی ہو کہ ان ملائم خصال مخلوق کے ساتھ اُنکے خاوند بلائمت پیش آئیں اور اُنکی خطاؤں سے بہ اتباع سنت پد رسی درگزر کریں کیونکہ انسان کے ابوالا با عورت کے وسوسہ میں پڑ کے باغ عدن سے نکالے گئے۔ خود اُنکو طر طر کی مصیبتیں جھیلنی پڑیں اور ہم لوگ جو اُنکی اولاد سے ہیں اُسی وسوسہ کا خمیازہ اُنک بھگت ہے ہم میں لیکن جد امجد کے حلم اور اُن کی مروت کو دیکھیے کہ عورت کی طرف سے تیور پر پل نہیں آیا اور ہکو آسمانی صحائف سے یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ اتنے بڑے اہم معاملہ میں دو ستار کلمات شکایت بھی زبان پر لائے ہوں۔ اب اُس خطا سے بڑھ کے دوسری کون ایسی خطا ہو سکتی ہے کہ آدم کے بیٹے اُسکی یاد اش میں حوا کی بیٹیوں کو ستائیں۔ قرآنی ہدایتوں کا صاف یہی منشا ہے کہ عورتوں کے ساتھ نیک سلوک برتا جائے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى** **وَعَاشِرُهُنَّ يَا لَمَعْرُوفٌ ؕ فَإِنْ كُفِّرْتُمْ هُنَّ فَعَسَىٰ أَنْ تَكُونُوا شِئًا لَا يُجْعَلُ اللَّهُ** **فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ۝** (پارہ ۴ سورۃ النسا رکوع ۳)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَإِنَّمَا تَخَافَتُمْ مِنْ بَعْلِكُمْ أَنَسُّوْا وَأَعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ **أَنْ يُّصَلِّيَ بَيْنَهَا صُلَا ۖ وَالصَّلَاةُ خَيْرٌ وَأَخْضَرَتْ الْأَنْفُسُ الشَّحْوَةَ وَإِنْ تَحْسَبُوا**

۱۔ عورتوں کے ساتھ حسن سلوک کرنا اگر تم کو بیان بایں نہ ہوں تو عجیب نہیں کہ تم ایچہ کرنا باند کرتے ہو اور نہ تمہیں کچھ برکتیں بھی ملیں گی اگر کسی عورت کو اپنے شوہر کی یا دنی یا بے توہمی کا اذیتہ ہو تو مضائقہ نہیں ہے کہ دونوں آپس میں صلح کریں اور صلح ہر حال بہتر ہے ہوا و طبیعت میں بخل ہوا ہی کرتا ہوا اگر ہم لوگ آپس میں سلوک نیک کرنا اور زیادتی سے بچتے رہو تو خدا انھارے کاموں کا گاہ ہوا

وَيَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (پارہ ۵ سورۃ النسا رکوع ۱۹)

اب میں چند حدیثوں کو سنیں کہ میں پیش کرتا ہوں کہ پیغمبر علیہ السلام نے مسلمانوں کو پرنہ الفاظ میں رغبت دلائی ہے کہ عورتوں کے ساتھ نیک سلوک کریں اور انکی کج ادائی سے چشم پوشی کر جائیں۔

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
استوصوا بالنساء خيرا فانهم خلقن
من ضلیم وان اعوج شئ فی الضلیم
اعلاہ فان ذہبت ثقیہ کسرتہ
وان ترکته لم یزل اعوج فاستوصوا
بالنساء (رواہ البخاری وسلم)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری
نصیحت مانو عورتوں کے ساتھ نیک سلوک کرو۔
درحقیقت عورتیں پسلی سے بنائی گئی ہیں جکا
بالائی حصہ یادہ کج ہوتا ہے اگر تم اسکو سیہا کرنا
چاہو تو ٹوٹ جائے اور اگر بحال خود چھوڑ دو تو
ہمیشہ کج رہے پس میری نصیحت مانو عورتوں کے معاملہ میں

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خيرکم خيرکم لاهلہ وانا خيرکم
لاہلہ۔ (رواہ ابن ماجہ)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں
اچھا وہ ہے جو اپنے اہل کے ساتھ اچھا سلوک کرے تاہو میں
تم لوگوں میں بڑھ کے اچھا سلوک اپنے اہل سے رکھتا ہوں

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں
اکمل المؤمنین إيماناً أحسنهم خلقاً | میں بکا ایمان دار وہ ہے جو خلقِ حُسن سے زیادہ
وَحَيَاءٌ كَمَحْيَاكِ لِنِسَائِهِمْ | بہرہ مند ہوا اور تم لوگوں میں بہت اچھا وہ ہے جو اپنی
(مشکوۃ لمصابیح) عورتوں کے ساتھ بہت اچھا سلوک رکھتا ہو۔

بعد ملاحظہ ان اسناد کے کوئی انصاف پسند نہیں کہ سکتا کہ اسلام نے عورتوں کی نسبت
اپنے تابعین کو ہمدردی کی تعلیم نہیں دی ہے یا ان اسلام نے عورتوں کو اپنے شوم ترین
کافران پذیر قرار دیا ہے اور اس فرمان پذیری کے عوض میں وہ اجر جزیل کی امیدوار
کی گئی ہیں۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ
عَلَى بَعْضٍ زَبَّاجَاتُ الْمَوَالِمِ (پارہ ۵ سورۃ النساء کو ع ۶)

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جمعرات
الْمَرْءُ إِذَا صَلَّتْ نَمَسَهَا وَصَامَتْ شَهْرَهَا | نے پانچ وقت کی نماز پڑھی اور رمضان کے روزے رکھے اور
وَأَحْصَتْ فَوْجَهَا وَاطَاعَتْ بَعْلَهَا | بدکاری اپنے نہیں کیا اور اپنے شوہر کی فرمانبرداری کی تو وہ

۱۔ مرد حاکم ہیں عورتوں پر ایسے کہ خدا نے مردوں کو عورتوں پر خلقِ فضیلت دی ہے اور ایسے کہ مرد عورتوں پر اپنا مال خرچ کرتے ہیں

قلیہ خل من ای ابواب الجنة شاءت مجاز ہے کہ جس دروازہ سے چاہے جنت
(رواہ ابو نعیم فی الحلیہ) میں چلی جائے۔

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو
ایما امراً ما تَزَكُّوا عَنْهَا رَاضٍ عورت وفات کرے اور شوہر اس کا اس سے
دَخَلَتْ الْجَنَّةَ۔ (رواہ ابن ماجہ) راضی ہو وہ عورت جنت میں جائیگی۔

توریت (کتاب پیدائش باب ۳ ورس ۱۶) میں بھی خداوند عالم کا یہ ارشاد موجود ہے: (خداوند خدا نے) عورت سے کہا کہ میں تیرے حل میں تیرے درد کو بہت بڑھاؤں گا اور درد سے تولد کے جننے گی اور اپنے ختم کی طرف تیرا شوق ہوگا اور وہ تجھے حکمت کرے گا " عیسائیوں کے مذہبی مجاس میں پولوس کی بڑی وقعت ہے وہ قرنتیوں کے پہلے خط باب ۱۱ میں تحریر فرماتے ہیں کہ مرد عورت کا سر ہے اور بتا کید ہدایت کرتے ہیں کہ عورتیں اپنے سروں کو اوڑھنی سے چھپائے رکھیں اور اسی خط کے باب چودہ (درس ۳۴ لغایت ۳۶) میں فرمایا ہے کہ عورتیں کلیسیا میں بھی ہمکلام نمونہ بلکہ جو کچھ پوچھنا ہو گھروں میں اپنے شوہر سے پوچھیں۔ عورتوں کو چاہیے کہ فرمانبردار رہیں۔ اب اگر کوئی قوم عورت و مرد دونوں کو ہم رتبہ کرنا اور آزاد رکھنا چاہتی ہو تو دوسرا الفاظ میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ وہ حکم خدا سے تجاوز کرتی ہے۔

عورت کی ذات کا تابع حکومت شوہری رکھتا ہر ایک دور اندیش سمجھ سکتا ہے کہ شرمناک حوادث کے انداد کا ذریعہ ہوا اور اسلامی شریعت نے صرف اتنی ہی حکومت کا فائدہ شوہرون کو عطا کیا ہے لیکن شرعاً اپنی املاک اور اپنے حقوق پر بعد نکاح کے بھی عورتوں کو مثل مردوں کے آزادانہ اختیارات حاصل ہوتے ہیں۔ عیسائیوں کے مذہب نے عورتوں کو بشارت دی ہے کہ اپنے شوہر کی جزبہ جاتی ہیں لیکن ملکی قانون نے اسی بشارت کی بنیاد پر مالی آزادی چھین لی ہے کیونکہ بعد از نکاح زوجہ کے املاک کا حقیقت شوہر مالک بن جاتا ہے اور مسکین عورتوں کو اتنا بھی اختیار نہیں رہتا کہ کوئی معاہدہ اپنے نام سے کر سکے۔ اب انصاف سے دیکھنا چاہیے کہ مسلمان عورتوں کی حالت اچھی ہے یا عیسائی عورتوں کی جبکہ جوہر وجود کہنے کے لیے مٹ گیا اگر لڑکے، مالی حقوق و حقیقت طوقان ازدواج میں برباد ہو گئے

عیسائیوں کا اعتراض اسلام پر ایک یہ بھی ہے کہ اُسے طلاق کو جائز رکھا ہے اور مرقس کے اُنھیں فقرات کو جنھیں ہم نے قبل اسکے نقل کر دیا ہے اس سند میں پیش کرتے ہیں کہ مذہب عیسائی نے بہت بڑی رحمہ لی عورتوں کے ساتھ برتی ہے بلکہ بعض مشنری تو یہ بھی کہتے ہیں کہ مسئلہ طلاق اور تعدد ازدواج اشاعت اسلام کا ذریعہ ہوا ہے لیکن اگر یہ مشنری حق پسند ہیں تو یوں کیوں نہیں کہتے کہ اسی امتناع طلاق اور تعدد ازدواج نے مردوں میں غمی مگر عورتوں کی سادہ دل حالت میں عیسائیت کے ساتھ زیادہ دلچسپی پیدا کی ہے۔ بہر حال اس موقع میں خاص ضرورت ہے کہ ان اعمال کی نسبت تشریح کی جائے کہ ان کو اسلام نے

طلاق کی حقیقت

کہا تک جائز رکھا، اور انہیں کتنے مصالح دینی و دنیوی مضمین۔ از روئے شریعت اسلامی اگر شوہر زانیہ زوجہ کو مسزادانا چاہتا ہو تو اسکو چار گواہ چشم دید پیش کرنا چاہیے اور اگر محض تفریق مقصود ہو تو اسکو ایک خاص طریقہ پر جسکو **لعان** کہتے ہیں قسم کھانے کی ضرورت ہے لیکن اگر غیرت مند آدمی ایسی نصیحت کی شہرت ناپسند کرتا ہو تو اس کے لیے بھی آخر کوئی مناسب تدبیر ہونی چاہیے۔ زمانہ حال کے ہمدن جٹنکین جب مقدمات طلاق میں حاضر عدالت ہوتے ہیں تو جیسا کچھ انکا خاکہ ادا یا جاتا ہے اسکو آٹے دن ہم لوگ اخباروں میں دیکھتے ہیں اور حیرت ہوتی ہے کہ شریفانہ بلیمتین اسطرح کے اعلان تو ہیں کہ کیونکر بد شہرت کر لیتی ہیں۔ ان معاملات میں شرفاء عرب سخت غیر متدبیر تھے چنانچہ سعد بن عبادہ جن کا سرداران انصار اور رسول اللہ کے فرمان بردار معتقدوں میں شمار کیا جاتا ہے ایک جلسہ میں جوش غیرت کو ضبط نہ کر سکے اور عرض کیا کہ اگر میں اپنی زوجہ کو زنا کرتے دیکھوں تو کیا اسقد صبر کروں گا کہ اس واقعہ کے چار گواہ فراہم ہوں؟ قسم ہے اس خدا کی جس نے آپ کو سچا بنی بنایا ہے اگر میں ایسا واقعہ دیکھوں تو تلوار سے اسکا چارہ کاڑھوں۔ خیر یہ تو اشتعال طبع کی ایک خاص حالت ہے لیکن عاقلانہ اور اسلام طریقہ یہی ہے کہ بدنام کرنیوالی حکایتوں کا تذکرہ نہ کئے اور طلاق دیکے شوہر اپنی گلو خلاصی کر لے۔ اسکے علاوہ فرض کرو کہ مرد نے جہا تک انسان سے ممکن ہے جانچ کے کسی عورت سے نکاح کر لیا مگر وہ غیب کا جاننے والا تو تھا نہیں آئندہ چل کے وہ نیک بخت دوسرا رنگ لائی شوہر کو مان باپ کو اولاد کو خواہ پڑوسیوں کو اسکی کج ادائی سے ناگوار تکلیفین

پونج رہی ہیں ایسی صورت میں نیک خوشوہر جو ہر طرف سے نشانہ ملامت بن گیا ہو اگر قطع تعلق نہ کرے تو کیا اس مصیبت کی آگ میں چپکا جلتا ہے۔

زن بد در سر مرد نکو ہم درین عالم ست دوزخ او
یہ سب خطرات و وراندیش اسلام کے پیش نظر تھے جسکی بنیاد پر اُس نے عیسائی تعلیم کو ناپسند کیا طلاق کی اجازت دی مگر ایسی اخلاقی قیدیں لگا دیں جبکا شریعت موسوی میں موجود تھا

حدیث

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُعَاذُ مَا خَلَقَ اللَّهُ
شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ
الْعَنَاقِ وَلَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ
الْأَرْضِ أَبْغَضُ مِنَ الطَّلَاقِ (رواه البخاري)

معاذ بن جبل سے روایت ہو کر فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اے معاذ زمین پر اللہ نے
جو کچھ پیدا کیا ہو ان میں سب سے زیادہ پسندیدہ
اُس کے نزدیک غلاموں کی آزادی اور سب
سے زیادہ ناپسندیدہ طلاق ہے۔

حدیث

عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
بِغَضِّ الْفُضْلِ إِلَى اللَّهِ
الطَّلَاقِ - (رواه ابو داود)

ابن عمر سے روایت ہو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے کہ جملہ حلال چیزوں میں اللہ کو
طلاق زیادہ ناپسند ہے۔

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَيُّ أَمْرٍ سَأَلْتُ زَوْجَهَا طَلَاقًا
 فِي غَيْرِ مَا بَاسٍ فَخَرَّامٌ عَلَيْكَ
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ جو عورت بحالت غیر ضروری اپنے شوہر
 سے خواستگار طلاق ہوا سپر بہشت
 رائجۃ الجنۃ (رواہ الترمذی) کی بوے خوش حرام ہے۔

پس ظاہر ہے کہ اسلام نے مجبوری خاص حالتوں میں طلاق کو جائز رکھا اور اس کا
 اختیار مصلحتِ حوالہ امتیاز عقلی شوہرون کے کر دیا ہے۔ عورتوں پر اس کا بہت بڑا احسان
 ہے کہ طلاق کے پردہ میں وہ ایسی بدنامیوں سے بچ جاتی ہیں جن کی وجہ سے دوسرا
 غیر متعلقہ کی خواستگاری نہیں کر سکتا۔ اب عورتوں کا یہ کام ہے کہ وہ اپنے تئیں ایسی بیکاری
 میں مبتلا نہ کریں کہ پابندِ شریعت شوہرون کو طلاق دینے کی ضرورت داعی ہو۔ جو لوگ
 خلافِ شریعت عیش پسندی کے لیے طلاق دیتے ہوں ان کی بد اخلاقی کا اسلام ذمہ دار
 نہیں ہے جیسا کہ نبی اسرائیل کی گوسالہ پرستی کی ذمہ داری شریعت موسوی پر عائد نہیں
 ہو سکتی اور نہ بعض عیسائیوں کی بد اخلاقیوں کی عیسوی تعلیم جواب دہ ہے۔ ہم فخر کے ساتھ
 یہ بھی کہتے ہیں کہ شرفائے اہل اسلام میں طلاق عملاً متروک ہے۔ دور کیوں جاؤ خود
 ہندوستان کو دیکھ لو کہ شریف خاندانوں میں طلاق کا ذکر سننا نہیں جاتا اور اگر کہیں بھی
 گیا تو وہ ایسا اذونا درہر جو شمار کے لائق نہیں۔

مرفس نے جو روایت کی اُس کے رو سے طلاق عموماً ناجائز ہو گیا لیکن متی نے اپنی روایت میں ایک شکل باقی چھوڑی ہوائی انجیل باب ۵ ورس ۳۱ و ۳۲ میں لکھا ہے۔ ”یہ بھی لکھا گیا کہ جو کوئی اپنی جو رکھ چھوڑے اُسے طلاق نامہ لکھ دے۔ پرین تھین کہتا ہوں کہ جو کوئی اپنی جو رکھ کر زنا کے سوا کسی اور سبب سے چھوڑ دیوے اس سے زنا کرنا ہے۔ اور جو کوئی اُس چھوڑی ہوئی سے بیاہ کرے زنا کرنا ہے۔

ترجموں کو صحیح اور الفاظ کو تحریف مابعد سے بری مان لو مگر اسی کے ساتھ ان دونوں مفسرین کتابوں کے مضمون میں اتحاد کیونکر پیدا کرو گے اور باوجود اُس اضافہ کے جو متی نے کیا ہے کس طرح کہہ سکو گے کہ اُس نے اُن تمام ضرورتوں کو جنکا ہم مذکرہ کر آئے ہیں رفع کر دیا ہے متی کے اضافہ پر یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ توریت کے احکام کی مسیح علیہ السلام نے عموماً توثیق کی ہے۔ ”یہ خیال مت کرو کہ میں توریت یا نبیوں کی کتاب منسوخ کرنے کو آیا۔ میں منسوخ کرنے کو نہیں بلکہ پوری کرنے کو آیا ہوں۔ کیونکہ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جب تک آسمان و زمین ٹل نہ جائیں ایک نقطہ ایک شوشہ توریت کا ہرگز نہ ملیگا جب تک سب کچھ پورا نہ ہو۔ (متی باب ۵ ورس ۱۷ و ۱۸)

پس زنا کی صورت میں بحکم توریت شوہر و ارمورت ملک عدم کو بھیج دیا جائے گی۔ طلاق کس بد بخت کو دیا جائیگی۔ میرے خیال میں غالباً مقصود یہ ہے کہ اگر شوہر عدالت کی رسوائی سے بچنا چاہتا ہو تو جائز ہے کہ اندر خانہ طلاق دیدے مگر عیسائی شوہروں کے لیے

مرفس اور متی دونوں پر یہ اعتراض قائم ہوتا ہے کہ پھر طلاق کا نام کلم جو مندرجہ توریت ہے کیوں منسوخ کر دیا گیا ۱۲

یہ بحث شکل ہو کہ جب تک قانونی ثبوت موجود نہ ہو انکی عدالتین طلاق کو ناجائز قرار دیتی ہیں۔

اسلام نے کبھی نہیں کہا کہ وہ کتب قدیمہ کے احکام میں دست اندازی نہیں کرتا اسلئے اگر اُس نے انجیل خواہ توریت کے احکام سے اختلاف کیا ہو تو محض بر بنا اس اختلاف کے الزام دینا بیجا ہے۔ ہاں اگر اُس کے احکام عقل والصفات یا مصلح دینی و دنیوی کے خلاف ہوں تو البتہ اُس کے مرسل من اللہ ہونے پر شبہ کرنا معقول ہے لیکن ثبات تو یہ ہو کہ اس معاملہ میں اُس کے احکام عاقلانہ اور نہایت معتدل ہیں (س) مردوں کو اسلام نے آزادی دی ہو کہ بلا مرضی زوجہ کے طلاق دین لیکن عورتوں کو کیوں ایسا مجبور کیا ہو کہ بلا استرضائے شوہر نکاح کو فسخ نہیں کر سکتیں (ج) مرد نے اُس معاہدہ کا جو عورت کی طرف سے ہوا معاوضہ نقدی (مہر) دیا ہو اور عطاے نفقہ میں بھی یرباری اٹھائی ہو اسلئے بلا رضامندی ایسے فریق کے عورت سستی نہیں ہو کہ معاہدہ کو توڑ دے فرض کرو کہ زید نے خالد کی زمین بلا قید میعاد ایک معین رقم زردی کے کرایہ کی اور خود اپنے تئیں کسی شرط کا پابند نہیں رکھا ایسی صورت میں زید انصافاً اور قانوناً مجاز ہو کہ اپنا نقصان گوارا کرے اور زمین کو چھوڑ دے لیکن خالد کو تو یہ اختیار نہیں ہو کہ وہ بلا مرضی زید کے اپنی زمین چھوڑ اے۔ یہ مثال ہر پہلو سے مسئلہ طلاق کے ساتھ چسپاں ہو پس جو تفریق اس مثال میں واجبہ کسی جاتی ہو وہی تفریق زن و شو کے معاملہ میں کیوں فریق انصاف نہ سمجھی جائے۔ (س) عیسائی زن و مرد دونوں یکساں عہد دہی

کرتے ہیں ایسے انہیں طلاق کی مداخلت کیون جائز ہو۔ (ج) دیگر مذاہب سے اسلام
 فرمائش نہیں کرتا کہ مسئلہ طلاق کو اپنے قانون میں داخل کریں ہماری غرض تو صرف
 اس قدر ہے کہ اسلام نے جو اجازت طلاق کی مسلمانوں کو دی ہے وہ قرین مصلحت ہے اور عورتوں
 کے حق میں بھی انصافی نہیں مہی ہے (س) مسلمان مثل عیسائیوں کے معاہدہ مثل
 کیون نہیں کرتے یا یہ کہ عورت اس شرط کو کیون معاہدہ نکاح میں داخل نہیں کر سکتی کہ
 وہ بلا استرنا سے شوہر ترک تعلق کی مجاز ہوگی۔ (ج) انصاف سے جب موازنہ کیا جا
 تو مقابلہ مرد کے عورت ضعیف العقل ہے اور اس کا ثبوت یہ ہے کہ آدم جب تک تنہا تھے تو شجر
 کھانے کی انکو رغبت نہیں ہوئی مگر حوا اللہ علیہا السلام اور اپنے تئیں اور اپنے ساتھ شوہر کو
 بلا میں پھنسا یا ایسے اسلام نے ہدایت کی ہے کہ معاہدہ نکاح میں مرد و عورت غالب ہو اور زوجہ
 اپنے خاوند کی تابع مرضی یعنی محکوم ہے۔ دنیوی قانون سے ہم کو زیادہ بحث نہیں ہے
 لیکن انجیل متی کے جو فقرے نقل کیے گئے انہیں صرف شوہر کو اجازت ہے کہ زانیہ عورت
 سے قطع تعلق کرے مگر زوج کی نسبت الفاظ موجودہ سے نہیں نکلتا کہ وہ بھی زانیہ شوہر کو
 چھوڑ سکتی ہے اور یہ بھی ایک دلیل ہے اس دعویٰ کی ہے کہ خدا نے اختیارات کے عطا
 کرنے میں مرد و عورتوں پر توفیق دی ہے۔ از روے شریعت اسلامی مرد و عورت کو ایک ہی
 وقت میں چند عورتوں سے تعلق ازدواج قائم رکھنا جائز ہے عیسائیوں کو اس کے جواز پر
 سخت اعتراض ہے اس لیے نقد ازدواج کے حسن وقوع پر ہم ایک مختصر گفتگو کرنا ضروری
 خیال کرتے ہیں۔ ہر مفسر قبل اسکے ثابت کیا ہے کہ تعلیم کی دائرہ عقلی سے خارج نہیں ہوتی

تعداد ازدواج کا حسن وقوع اور اس بحث کا فیصلہ

ایسے ہکوب سے پہلے حضرت عقل سے پوچھنا چاہیے کہ تعدد از دواج میں کتنے فائدہ اور کتنی مضرتیں مٹھون ہیں اور پھر ان دونوں کا موازنہ کر کے عقلی فیصلہ بہ آسانی ہو سکے گا کہ کس پہلو کا اختیار کرنا قرین صواب ہے۔

تعدد از دواج کی مضرتیں

اولاً زن و شو کے تعلقات میں جب تک تخصیص کا رنگ پیدا نہ ہو اس وقت تک نہ انکا اخلاص حد کمال کو پہنچ سکتا اور نہ تمدن میں اعلیٰ خوبیاں نمایاں ہو سکتیں۔

ثانیاً تجربہ شاہد ہے کہ بحالت تعدد از دواج آئے دن خانگی جھگڑے کھڑے ہوتے ہیں اور مرد کی آسائش بلکہ اسکی عافیت بھی معرض خطر میں پڑ جاتی ہے۔

ثالثاً زن و مرد دونوں ایک ہی طرح کے ذمی روح اور صاحب اختیار ہیں اس لیے بے انصافی کی بات ہے کہ مرد عورت کی آزادی چھین لے اور خود اپنی آزادی کو در بدر اچھالتا پھرے۔

رابعاً اکثر ازاد حیوانات ایک ہی مادہ پر قناعت رکھتے ہیں ایسے ظاہر ہو رہا ہے کہ قانون فطرت وحدت از دواج کا سفارشی ہے اور اس مقدس قانون کی سفارشوں میں کچھ کچھ نکتہ حکمت مضمر تھا اگر

تعدد از دواج کے منافع

اولاً حیض و نفاس عورتوں کے خصائص سے ہیں اور ان دونوں حالتوں میں

استفادہ حق شوہری مضر صحت اور باعث کراہت طبعی ہے۔ پھریت محل اور ایام رضاعت میں اگر عمل مقاربت مسلسل قائم رہے تو بچوں کی تندرستی محفوظ نہیں رہتی۔ ایک جانب معذوریوں کی یہ حالت اور دوسرے جانب مردوں کا جوش نفسانی مختلف الکلیفیت ہے پس اگر مرد مجبور کیے جائیں کہ ایک ہی عورت پر قناعت کریں تو گمان غالب ہے کہ ان کے اکثر یا بعض افراد ناجائز تعلقات پر مجبور ہوں۔

ثانیاً عورت محل اور مرد ذریعہ تولید ہے اس لیے اگر تعدد ازدواج جائز نہ رکھا جائے تو ضرور ہے کہ ترقی نسل کی رفتار دھیمی پڑ جائے حالانکہ ملکی یا قومی ضرورتیں کبھی مقتضی ہوتی ہیں کہ تباہی ترقی کو وسعت دیجائے۔

ثالثاً خوش نصیبی کا حسن اتفاق ہے کہ دنیا ان دنوں ایسے امن عام کا استفادہ کر رہی ہے جو چند صدی پہلے مفقود تھا لیکن آئندہ اُس کے قیام کا کیا بھروسہ ہے۔ لڑائیوں میں مردوں کی جانیں تلف ہوتی ہیں۔ رہزن اور قزاق بھی انھیں کی جان کے دشمن ہیں۔ لونڈی بنانا اور زوجیت میں داخل کر لینا دوسری بات ہے لیکن ظلم پسند طبیعتیں بھی عورتوں کا ہلاک کرنا کمتر گوارا کرتی ہیں اس لیے اگر تعدد ازدواج قطعاً ناجائز کر دیا جائے تو ممکن ہے کہ کبھی مردوں کی تعداد گھٹ جائے اور عورتوں کی ایک جماعت بے شوہر ہو یا کسی دوسری شرمناک بدکرداری میں مبتلا ہو۔

رابعاً فرض کرو کہ عورت بالآخر ثابت ہوئی یا وہ کسی نفرت انگیز عارضہ میں مبتلا ہوئی مرد اس کو بہ اقتضائے ہمدردی چھوڑ دینا پسند نہیں کرتا ایسی صورت میں عورت پرستم ہے

اگر مرد مجبور کیا جائے کہ اسکو گھر سے نکال دے اور مرد پر ظلم ہے اگر وہ دوسرے ازدواج سے قانوناً روکا جائے۔

فیصلہ عملی

فیصلہ عملی

مجتہدین جو سنی گئیں اپنے اپنے موقع میں باوقعت ہیں اور منصفانہ تجویز یہ ہے کہ مرد کو ایک ہی زوجہ پر قناعت کرنی چاہیے لیکن اگر مجبوری آن پڑے یا اور کوئی مصلحت متقاضی ہو تو تعدد ازدواج کا اختیار کرنا صرف قرین مصلحت نہیں بلکہ بعض مواقع میں ضروری بھی ہے۔

اب شریعتوں کو دیکھیے خرقی ایل نبی کی کتاب باب ۲۳ میں خداوند تعالیٰ شانہ کو خداوند اور اہولہ سمر وں اور اہولہ سیر و لم کو حقیقی بہن اور خدا کی زوجہ قرار دیکے ان دونوں شہروں کی بدکاریاں بیان کی ہیں کچھ شک نہیں کہ صرف ایک تمثیلی بیان ہے لیکن اگر تعدد ازدواج مرضی خدا کے خلاف ہوتا تو عقل باور نہیں کرتی کہ خداوند خدا اسکے پیروی میں اپنے ان تعلقات کو جو ان دونوں شہروں کے ساتھ تھے بیان فرمائے۔ تو ریت میں اسرائیل (یعقوب) کو خدا کا فرزند اکبر نامزد کیا گیا ہے چنانچہ جب خدا نے موسیٰ کو سفارت پر مامور کیا تو انکو یون تعلیم فرمائی۔ ”تب تو فرعون کو یون کہیو کہ خداوند نے یون فرمایا ہے کہ اسرائیل (یعقوب) میرا بیٹا بلکہ میرا پوتھا ہے۔ سو میں تجھ سے کہتا ہوں کہ میرے بیٹے کو جانے دے تاکہ وہ میری عبادت کرے۔ اور اگر تو

اُسے جانے نہیں دیتا ہے تو دیکھ میں تیرے بیٹے کو بلکہ تیرے پلوٹھے کو مار ڈالو گا۔“

(کتاب خروج باب ۲۲ ورس ۲۳ و ۲۴)

اسرائیل کی چار زوجہ بیان کی گئی ہیں **لیا** - **رحل** - **بلہا** - **زلفہ**۔

دوا اول حقیقی بہنیں اور دو پھیلی اُن دونوں کی لونڈیاں تھیں (دیکھیے کتاب پیدائش

کتاب ۲۹ و ۳۰)

پس جس فعل کو ایسے مقدس بزرگ نے کیا ہو وہ کیونکر غیر مہذب یا نیک خوئی کے

خلاف سمجھا جائے۔

ابراہام اگرچہ خدا یا خدا کے فرزند نہیں کہے گئے لیکن خدا نے اُنکی شان میں

یہ ارشاد فرمایا۔ ”اور تو ایک برکت ہوگا۔ اور اُنکو جو تجھے برکت دیتے ہیں برکت

دون گا اور اُنکو جو تجھے لعنت کرتے ہیں لعنتی کروں گا۔“ (کتاب پیدائش باب ۱۲ ورس ۳)

ایسے عالی قدر مقدس کی زوجیت سے **سری** اور **ہاجرہ** دونوں شرف اندوز

تھیں بلکہ **قورہ** ایک تیسری عورت سے بھی اُس طرح کا تعلق تھا۔

سلیمان اور **داؤد** عام عیسائیوں سے زیادہ لیاقت اخلاقی قانون کے

سمجھنے کی رکھتے تھے لیکن اُن لوگوں نے جب خود اپنے لیے ازواج کو محدود نہیں

کیا اور انجیل شریف میں بھی کوئی حد بندی نہیں ہوئی تو ثابت ہو گیا کہ سابق انبیاء نے اُن

سلاطین کتاب اول کے باب ۱۱ ورس ۳ سے ظاہر ہوتا ہے کہ سلیمان کی سات سو بیگم اور تین سو حرم تھیں

جنکی میزان ایک ہزار ہوئی اور رسول کتاب باب ۳ سے پایا جاتا ہے کہ داؤد نے اپنی دس حرم کو توروں پر قید

کیا تھا اور تواریخ کی کتاب اول باب ۲ میں اُنکی سات زوجہ کے نام لکھے ہیں جنکے سولے اور بھی زوجہ دوسری تھیں ۱۲

تعداد ازواج کو صرف جائز ہی نہیں بلکہ غیر محدود بھی رکھا تھا۔ اب اسلام کو دیکھئے کہ اُسے اس معاملہ میں کتنی معتدل تجویز کی ہر **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى** **وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ فَانكِحُوا مَا حَبَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَنِّي وَثَلْتُ وَرُبِمَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكُمْ آدَنُ لِي أَلَّا تَعُولُوا** (پارہ ۴ سورۃ النسا رکوع ۱)

بظاہر اس حکم سے دائرہ تعداد ازواج بہت تنگ ہو گیا بلکہ قریب بزوال پہنچ گیا تھا کیونکہ فطرت انسانی کے لیے مشکل یہ کہ وہ مابین لازواج ہر طرح کی مساوات برت سکے لیکن جب اُس وقت کے مسلمانوں پر جو شریعت کے سچے پابند تھے یہ حکم گران گذرا تو بہ بجالی تعداد معینہ حکم عدالت میں سہولت پیدا کی گئی یا یہ کہ آیہ مذکور میں حقیقت اس قدر عدالت مقصود تھی جو انسان کر سکتا ہو اور اس کی تشریح دوسری آیہ میں ہوئی **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى** **وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَنُ رُؤُوسَكُمْ لِمُلَاقَئِهِ وَلَنْ تَصْلَحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا** (پارہ ۵ سورۃ النسا رکوع ۱۹)

۱۷ پھر اگر نکاح ایشیہ ہو کہ تیس لاکھ کیوں کے حق میں انصاف نہ کر کے تو موافق اپنی مرضی کے دو دو اور تین تین اور چار چار عورتوں سے نکاح کر لو لیکن اگر اندیشہ ہو کہ برابری کا برتاؤ نہ کر سکو گے تو ایک ہی عورت کے نکاح پر یا اپنی اولاد پر قناعت کرو یہ قرین مصلحت تدبیر اس بات کی ہو کہ تم حد سے تجاوز نہ کرو ۱۲

۱۸ اور اگر تم چاہو بھی تو یہ امر تمھاری طاقت سے باہر ہو کہ مابین ازواج ہر طرح کی برابری کر سکو پس ایک کی طرف بالکل انحراف نہ جھکاؤ پڑو کہ دوسری گویا ادھر میں ٹک ہی ہو اور اگر موافقت کر لو اور زیادتی سے پرہیز کرو تو اسد بخشنے والا مہربان ہے ۱۱

پس یہ کارروائی اسلام کی کہ اُسے خلاف شرائع سابقہ ازدواج کو چار بیویوں کے ساتھ
 محدود کر دیا اور درمیان اُنکے عدالت کرنے کی شوہروں کو ہدایت کی بڑے شکریہ کے
 لائق ہے مگر دنیا ایسی ناشکر ہے کہ وہ اُنکے اُسی پر الزام لگاتی ہے۔ (س) ازدواج کی تعداد کو
 اگرچہ اسلام نے محدود کر دیا ہے لیکن لونڈیوں کی تعداد کو غیر محدود چھوڑ دیا ہے اسلئے
 ایک بہلو اعتراض کا ابھی محفوظ ہے۔ (ج) دشمنی کی بات یہ تھی کہ ہر فرقہ کی حالت
 جزو مانہ منظور اسلام میں ابتر تھی سدھاری جائے۔ کم نصیب عورتیں جنکی آزادی
 چن گئی تھی لائق ترحم تھیں اور بجاالت ایسے تعلق کے جو حقیقت مثل تعلقات زن شو
 کے ہو گان غالب تھا کہ اُنکے آقا لونڈیوں کے ساتھ زیادہ اچھا سلوک کریں گے پس
 بہ نظر ترحم نہ بغرض عیش پسندی لونڈیوں کی تعداد کو غیر محدود چھوڑ دی گئی۔ اور میں آئندہ
 بیان کروں گا کہ لونڈی اور غلام کے مسئلہ میں اسلام کس قدر رحم دل اور انصاف دوست
 ہے۔ (س) بخاری اور مسلم دونوں نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ پیغمبر
 اسلام نے وقت اپنی وفات کے نو عورتیں چھوڑی تھیں اسلئے بڑا اعتراض یہ ہے
 کہ آپ نے اتنی عورتوں سے کیوں تعلق رکھا اور خدا نے اُنکے لیے ایسی وسعت دنیا
 کس مصلحت سے پسند کیا تھا (ج) سورۃ الاحزاب سورۃ النساء سے پہلے نازل
 ہوئی ہو یا پیچھے لیکن اسی سورۃ الاحزاب میں چند آیتیں ایسی موجود ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام
 کا اختیار بھی مثل دوسروں کے نسبت چھوڑ دینے ازدواج کے محفوظ تھا با این ہمہ
 آخر وقت تک حضور مدوح نے اپنا تعلق نو عورتوں سے برقرار رکھا یہ وہ عورتیں تھیں

منکرہ ازدواج نبوی

جنگے استقر اعلق کے بعد یہ آیت نازل ہوئی تھی **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَحِلُّ لَكَ**
النِّسَاءُ مِمَّنْ بَعْدَ وَلَا أَنْ تَبْدَلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَكَوْا عَجَبًا حُسْنُهُنَّ
لَا أَمَّا مَلَكَتْ يَمِينُكَ لَوْ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا (پارہ ۲۲
 سورۃ الاحزاب رکوع ۶)

پس یہ واقعہ لائق انکار نہیں ہے کہ آپ کے تعلقات بنسبت عام مسلمانوں کے زیادہ
 وسیع کیے گئے تھے مگر انہیں بہت سے مصالح تھے جنکو ہم بیان کریں گے لیکن
 پہلے ان واقعات کو ذہن نشین کر لینا چاہیے کہ پہلا نکاح آپ نے جس عورت
 (خدیجہ الکبریٰ) سے کیا انکی عمر شوہر کی عمر سے پندرہ سال زیادہ تھی پھر دوسرے
 سب عقدوں کی نوبت ایسے وقت میں آئی جبکہ عمر شریف پچاس سال سے تجاوز
 کر چکی تھی۔ جملہ ازواج میں ایک ہی بی بی (عائشہ صدیقہ) کنواری تھیں اور باقی
 سب بیوہ اور عمر رسیدہ۔ ممالک حارہ میں ولولہ شباب پندرہویں سال یا اس سے
 پہلے بھڑک اٹھتا ہے لیکن حضور نے پچیس برس وبقولے تیس برس تک مجھ روانہ
 زندگانی کی اور بعد از نکاح چوبیس برس چند مہینے یعنی تاحیات زوجہ اولی دوسرے
 عقد کا ارادہ بھی ظاہر نہیں فرمایا۔ بعد وفات اُن خوش نصیب بی بی کے جو سب ازواج
 بنی علیہ السلام میں افضل شمار کی گئی ہیں ایسی دوشیزہ کو عزت از دواج حاصل ہوئی

۱۔ اے پیغمبر! زمین بعد دوسری عورتیں کرنا تمھارے لیے جائز نہیں ہے اور نہ یہ جائز ہے کہ موجودہ بیویوں کو
 بدل کے دوسری کر لو اگرچہ اُنکا حسن تمھیں اچھا لگے مگر انڈیون کا مضائقہ نہیں ہے اور اسہ ہر چیز کا گلن ہے ۱۲

جسکی عمر صرف چھ سال بیان کی گئی ہے اسلئے ظاہر ہے کہ یہ تعلق چند سال تک محض نہ اس
 نام تھا اور غالباً اس تعلق کی تعجیل میں یہ فائدہ مضمر تھا کہ بنو تیم اور بنو فراس کی
 ہمدردی واسطے حفاظت اہل اسلام کے حاصل کی جائے۔ ان دونوں کے علاوہ بنو انہ
 قیام مکہ پیغمبر علیہ السلام نے صرف سودہ بنت زمعہ سے نکاح کر لیا تھا جو ایک معمر
 بیوہ تھیں ہاں بعد ہجرت مکہ جبکہ پیری کا دور آگیا تھا دوسری عورتیں بھی ام المومنین کے
 لقب سے مشرف ہوئیں جنکے تذکرے تفصیل کے ساتھ کتب سیر میں بیان کیے
 گئے ہیں۔ پس انصاف پسند آدمی جب ان حالات پر غور کرے تو وہ یہی نتیجہ اخذ
 کر سکتا ہے کہ ان تعلقات کا حوصلہ عیش پسندی سے پیدا نہیں ہوا بلکہ اُنسے کچھ اور مصالح
 مقصود بالذات تھے۔ پھر یہ واقعہ بھی لائق تسلیم ہے کہ بے احتیاطانفس پرست آدمی
 پابند نکاح کیوں ہونے لگا اسکی بے احتیاطی تو یوں ہی چمنستان عیش کو اُسکے سامنے
 کر دیتی ہے اور صبح وشام رنگارنگ پھولوں کا تماشا دکھاتی رہتی ہے۔ مسئلہ نکاح پر
 تو صرف وہی آدمی توجہ رکھ سکتا ہے جو متقی و پرہیزگار ہو اور خدا کے حکم سے تجاوز
 کی جرأت نہ رکھتا ہو۔ کسی ولی یا نبی پر منحصر نہیں ہے جو آدمی عقد نکاح کا والہ و شہید
 ہو اُسکے نسبت عاقلانہ قیاس یہی قائم ہو گا کہ وہ ممنوعات شرعیہ سے نفرت کرتا
 اور ناجائز عیاشی سے دور بھاگتا ہے۔

۱۔ پہلا قبیلہ حنظلہ پری سے اور دوسرا خاندان مادی سے ام المومنین

عائشہ صدیقہؓ کے تعلق رکھتا تھا ۱۲

فوائد وسعت

اولاً دنیا میں بہت آدمی ایسے ہیں کہ دن میں اپنے تئیں مہذب پاکباز خدا پرست ثابت کرتے ہیں لیکن شب میں اندرون خانہ انکی روش بالعکس ہوتی ہے۔

واعظان کین جلوہ بر محراب و منبر می کنند چون بخلوت میروند آن کا دیگری کنند

عرب کے مشرک فارس کے آتش پرست یہودیوں اور عیسائیوں کے تمام فرقے اُس ذات پاک کی مخالفت پر جسے کفرستان عرب میں لوے توحید بلند کیا تھا اُسے

ہوے تھے اور انکی خصومت اور عناد سے اتنی توقع بھی نہ تھی کہ جھوٹے تہمتوں سے

دگردار کرین گے بیرون خانہ زہد و تقویٰ اور پیغمبری اخلاق کا مشاہدہ تو دوست دشمن

دونوں کر سکتے تھے لیکن دیوار خانہ کے اوٹ میں کون دیکھنے والا تھا کہ خواب رات

کے مزے اُڑاتے ہیں یا رات کی رات سوز و گداز میں گزر جاتی ہے۔ دو ایک

عورتوں کا گانٹھ لینا اور اپنا ہم خیال بنانا دشوار نہیں ہر بان مختلف اقوام کی ایک

جماعت کا اس طرح ہموار کر لینا کہ وہ تادم مرگ را کو چھپائے رکھے عادتاً غیر ممکن ہوا سیلے

خاص ضرورت تھی کہ پیغمبر علیہ السلام کا تعلق مختلف قبائل کی عورتوں سے قائم کیا جا

تا کہ وہ سب دوسروں کو آپ کی خانگی زندگی اور نیم شبی تضرع و زاری سے جو ہمیشہ

خدا کے سامنے کرتے تھے لائقِ اطمینان اور قابلِ وثوق خبریں دین اور انکی رستی اور

راستبازی کی روایتیں حد تو اتر تک پہنچ جائیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ان ازواج میں

فوائد وسعت
پیغمبر علیہ السلام کو جو دوست بھروسہ ازواج کی راہ

ایک عورت فرقہ بیود کی بھی تھی جو اسلام کے ساتھ سخت خصومتوں کا اظہار کرتا تھا مگر
الحمد کہ اُس نے بھی کسی ایسے کردار قبیح کی خبر نہیں دی جو شان نبوت کے خلاف ہو۔
ثانیاً عربوں کی طبیعتیں سخت اور اُن کے مزاج درشت تھے جاہلانہ تعصب کے جوش
میں کلمہ حق کا سُنا لینا بھی اُن کو ناگوار تھا ان وصلوں کا کم سے کم یہ اثر پڑا کہ وہ لوگ
سماعت کلمہ حق کی طرف راغب ہوئے اور رفتہ رفتہ قومی عناد کا غبار اور جہالت کی
کہورت ان تعلقات کی بدولت دور ہوئی۔

ثالثاً پیغمبر علیہ السلام صاحب شریعت تھے اُنکی بعثت کا یہ مقصود تھا کہ زن مرد دونوں
فروق کو حسن اخلاق اور حسن تمدن کی تعلیم دیں۔ سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ بعض
باتیں عورتوں کے ساتھ خصوصیت رکھتی ہیں جنکا اظہار سمجھنے کی زبان سے زیادہ
مناسب ہوا۔ اسلئے خاص ضرورت موجود تھی کہ ازواج پیغمبر کی تعداد کچھ زیادہ ہونا کہ
اسطرح کی تعلیم سے عورتوں کی جماعت محروم نہ رہجائے۔

رابعاً مردوں کو یہ شرف حاصل ہوا کہ **خاتم النبیین** اُنکی جماعت سے منتخب
ہوئے خداوند عالم عورتوں کا بھی خالق ہوا اُس نے اپنے فضل سے صرف ایک کو
نہیں بلکہ عورتوں کی ایک جماعت کو اُمّ المؤمنین کے خطاب سے شرف اندوز سعادت
کریا پسند کیا۔ یعنی باقتضائے رحمت پیغمبر علیہ السلام کو چند زائد ازواج سے تعلق
رکھنے کی اجازت دی۔

خامساً مسلمانوں کو انتہا درجہ چار عورتوں کے ساتھ عدالتانہ برتاؤ کا حکم ہوا

اور اُن کو یہ عملی مثال دکھائی گئی کہ چار سے زیادہ عورتوں کے ساتھ اگر کوئی قصد کرے تو عدالتانہ برتاؤ رکھ سکتا ہے۔

سادسا انجیلوں میں یہ حکایت موجود ہے کہ ایک عورت آدھ سیر عطر جٹا ماسی جسکی قیمت تین سو دینار خیال کیجاتی تھی حاضر لائی مرقس کہتے ہیں کہ اُس عطر کو مسیح کے سر پر ڈالا اور یوحنا فرماتے ہیں کہ پانوں پر ملا شاگردوں کو یہ اسراف ناگوار گذر اکیونکہ انکی رے میں تین سو دینار سے بہت محتاجوں کی امداد کل معقول ہو سکتی تھی لیکن مسیح نے ارشاد کیا کہ عورت کو کیون تکلیف دیتے ہو اُس نے میرے ساتھ نیک سلوک کیا ہے محتاج تو تمھارے ساتھ ہمیشہ رہیں گے مگر میں تمھارے ساتھ ہمیشہ نہ رہوں گا اور پھر یہ بھی فرمایا کہ دنیا میں جہاں انجیل کی منادی ہوگی وہاں اس عورت کی نیاز مندی کا تذکرہ بھی بطور اُسکے یادگار کے ہوتا ہے گا۔

اس حکایت سے تین نتیجے پیدا ہوتے ہیں۔ (۱) عورتوں میں جوش نیاز مندی مردوں سے معمولاً زیادہ ہوتا ہے۔ (۲) برگزیدگان خدا نیاز مند یوں کو خوشدلی کے ساتھ قبول فرماتے ہیں۔ (۳) دنیا میں ذکر خیر کا باقی رہنا آدمی کے لیے بڑی خوش نصیبی کی بات ہے۔ مسلمان عورت و مرد ہمارے پیغمبر کے جان نثار تھے۔ اکثر عورتوں کی نیاز مندانہ آرزو تھی کہ اپنے ہادی کی زوجیت کا شرف حاصل کریں اور قرب ام المومنین قیامت تک اُنکا نام اعزاز کے ساتھ لیا جائے۔ خداوند عالم اُن کی تمناؤں اور نیاز مند یوں کا علیم و داناکھا اُس نے بہ اقتضائے رحمت اگر اپنے پیغمبر کو

اجازت دی کہ عام مسلمانوں سے ازواجِ مطہرات کی تعداد بڑھالین تو کارخانہ قدرت
میں کیا خلل واقع ہوا اور پیغمبر علیہ السلام نے اگر چند زائد عورتوں سے جائز تعلق رکھا
تو دنیا کی تہذیب پر کونسا کوہِ الم ٹوٹ پڑا۔

سیح علیہ السلام پر یہ بگمانی نہیں کی جاتی کہ انھوں نے اپنی تفریح طبع کے لیے بہت
سے محتاجوں کی حق تلفی روا رکھی پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر انجیل کے پڑھنے والے
کیونہ تمہمت لگاتے ہیں کہ انھوں نے نفسانی سرور کے لیے کثرتِ ازواج کو
گوارا فرمایا تھا۔

خمر کی حرمت

یعقل کی حریت تقویٰ کی دشمن مقدس بزرگوں کی بھی مدتوں ہنشین رہی خود
اسمیں ان صحبتوں کی برکت سے کوئی خوبی پیدا نہیں ہوئی مگر وہ ہمیشہ دوسروں کے
دامنِ تہذیب پر دستِ درازی کرتی آئی اور کبھی کبھی تو اُسے شیوہٴ انسانیت کا بھی
گلا گھونٹ دیا۔ میں کیونکر کہوں کہ اُسکی شوخیان دانشمندوں کی نگاہ سے چھپی تھیں
لیکن مخلوقِ خدا کچھ اس طرح اُسکی دلدادہ اور شیدا بن گئی تھی کہ اُنکے ہاتھوں سے ساغرِ
کاچھیں لینا آسان نہ تھا اسیلئے تحریمِ خمر کے احکام کو حکیمانہ قدرت نے اُس عالِمِ قدرتی کے
لیے ودیعت رکھا تھا جسکی نسبت موسیٰ کو خبر دی گئی تھی کہ میں اپنا کلام اُسکے منہ میں
ڈالوں گا۔ (کتابِ تشناباب ۱۸ اور ص ۱۸)

میں

عہد عتیق میں جب کچھ جرأت پیدا ہوئی تب ہادیان ملت کو حکماً اور شاہان عصر کو اخلاقاً زمانہ
مجدود خواہ غیر محدود کے لیے ہدایت ہوئی کہ اس ہوش ربا کو منہ نہ لگائیں۔ ”پھر خداوند
نے خطاب کر کے ہارون کو فرمایا کہ جب تم جماعت کے خیمے میں داخل ہو تو تم میرا کوئی
چیز چونشہ کرنے والی ہو نہ پیچیدہ نہ تو اور نہ تیرے بیٹے تاہو کہ تم مر جاؤ۔ اور یہ تمہارے لیے
تمہارے قرون میں ہمیشہ تک قانون ہو۔ تاکہ تم حلال اور حرام اور پاک اور ناپاک میں تمیز
کرو۔ اور تاکہ تم سارے احکام جنکو خدا نے موسیٰ کے وسیلے سے تم کو فرمایا ہو بنی اسرائیل
کو سکھلاؤ۔“ (کتاب اہبار باب ۱۰ اور ۸ لغایت ۱۱)

پھر لموایل بادشاہ کو اُسکی مان نے جو الہامی باتیں بنائیں انہیں ایک یہ بھی تھی۔ ”اے
لموایل بادشاہون کو میخوری دیبا نہیں۔ اور نشے والی حیرین شاہزادون کے لائق
نہیں۔ تاکہ نہ ہوئے کہ بے پیوین اور شریعت کو بھلائیں اور مظلومون میں کسی کا
انصاف کرتے ہوئے بھٹک جائیں۔“ (امثال سلیمان باب ۳۱ ورس ۴ و ۵)

ہننے سن لیا کہ ہمارے شفیق اسلام کو عیش دوست کہتے ہیں لیکن نشہ تعصب سے پاک
ہو کے مہربانی کریں اور ذرا دیکھ تولین کہ اسلام نے اس مخرب اخلاق زہریلے درخت
کو کس طرح جڑ سے کھود کے گرا دیا ہو اور پھر انصاف کا پہلو لیے ہوئے فرمائیں کہ کیا
عیش پرست مذہب بھی ایسا گرم گرم جام سرور توڑ کے مجلس کارنگ پھینکا اور
اپنے یاران جلسہ کو بے کیف کر سکتا ہو؟ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَسْكُونَاكَ**
عَنِ الْحَمْرِ وَالْمَيْسِرِ طَلْفِهِمَا اِنَّكُمْ كَيِّدٌ مِّنْ اَفْعَالِ النَّاسِ وَلَا تَمُوهُمَا

قال ثلثة قد حرم الله عليهم الجنة
 من الخمر والعاق والدبوث
 الذي يقر في امله الخبث
 (رواه النسائي)

کرتین طرح کے آدمیوں پر پروردگار نے جنت کو حرام
 کر دیا ہے ایک شخص جو شراب خمر پر دامت کبریا ہوسل
 جو ان باپ کو آزار دیتا ہو میسر دلویش چھاپنے اہل و
 عیال میں پیدہی (ذنا) کو روا رکھے۔

حدیث

عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ما اسكر كثيرة فقليله حرام
 (رواه الترمذی)

جابرؓ روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسکا کثیر نشہ لاتا ہو
 اُسکا قلیل بھی حرام ہے۔

حدیث

عن وائل الحضرمی ان طارق بن سوید
 سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الخمر
 فنهاه فقال انما اصنعها للدواء
 فقال انه ليس بدواء لكنه داء
 (رواه مسلم)

وائل الحضرمی سے روایت ہے کہ طارق بن سویدؓ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حال خمر کا دریافت کیا
 آپؐ نے اس کے استعمال کی ممانعت کی طارق نے عرض کیا
 کہ ہم مکر صرف بطوہ کے تیار کرتے ہیں آپؐ نے فرمایا
 کہ خمر وہ انہیں ہے بلکہ بیماری ہے۔

قرآن پاک میں شراب خواری اور قمار بازی دونوں کے مشترک نتائج بیان ہوئے ہیں

لیکن بالخصوص شراب خواری بہت سی بد اخلاقیوں کی جڑ ہے۔ کالبد انسانی میں صرف عقل کا ایک جوہر لطیف ایسا ہی جسے بنی آدم کو دیگر حیوانات سے ممتاز کیا ہے۔ خانہ خراب شراب اپنے دوران عمل میں اس جوہر لطیف کو کاسۂ دماغ سے باہر کر دیتی ہے پھر تو انسان حیوانوں کا ہم خیال بن کے وہ وہ حرکتیں کر گزرتا ہے جو مسلک انسانیت سے کوسوں دور اور مرحلہ عقل سے منزوں ہے ہوتی ہیں۔ ابتدا میں ضرور کچھ فائے محسوس ہوتے ہیں لیکن آخر کار تند رستی پر بڑا اثر پڑتا ہے اور اکثر شراب کو تو چشم دید واقعات ثابت کرتے ہیں کہ عموماً مملک یا مورث امراض مملکہ ہے۔ یورپ کے مذہبی قانون نے (جسمین حواریوں کی تعلیم کو بھی شامل کر لیجیے) شراب خواری کی عام مانعت نہیں کی ہے لیکن وہ ان کی آب و ہوا قدرہ قانون عقلی کے موافق مزاج ہے اور اب باقتضائے قانون عقلی یا مسلمانوں کے میل چول سے اُن ممالک کے دورانِ دیش دشمند بیدار ہوئے ہیں اور کوشش کرتے ہیں کہ اپنی قوم کو جو شوق شراب میں ڈوبی ہوئی ہے ورنہ بلا سے نکال لیں۔ اب تک ان کوششوں میں کامیابی نہیں ہوئی اور آئندہ کے لیے بھی میدان امید ایسے تیرہ و تار یک نظر آتا ہے کہ شراب کو جو از مذہبی کے دائرہ میں پناہ مل گئی ہے اور اخلاقی دست و بازو کل اتنی قوت کا اظہار کر سکتے ہیں کہ اُسکو دائرہ مذکور سے باہر کھینچ لائیں۔ بہر حال تمام مذاہب مشرور میں صرف اسلام کو یہ فخر حاصل ہے کہ اُس نے بادہ خواران عرب کی جو بخت لعنب کے شیدائی تھے کچھ پروانہ کی اور بلا کسی استثناء کے اپنے تابعین کو اُسکے استعمال سے روک دیا۔ (س) قلیل شراب عقل کو زائل نہیں کرتی اور نہ اُس سے وہ مفاسد جو علتِ مست

بیان کیے گئے پیدا ہوتے ہیں پس کیا وجہ ہے کہ اس کی مقدار قلیل بھی جائز نہیں تھی
 گئی (ج) شراب کی چاٹ جیسا کہ سب جانتے ہیں بہت بُری ہے اسیلئے استعمال قلیل
 سے گمان قوی تھا کہ کثیر کی نوبت آئے اور دفعہ نہ سہی رفتہ رفتہ وہی مفاسد پیدا ہوں
 جبکہ انسداد مقصود تھا (س) بطور دوا بھی استعمال شراب کی اجازت نہ حاصل
 حکمت کے خلاف ہے (ج) علماء اسلام میں ایک فریق اگرچہ بطور دوا کے بھی
 استعمال شراب کو ناجائز کہتا ہے مگر دوسرے فریق نے فتویٰ دیا ہے کہ اگر طبیب حاذق
 کی سائے ہو کہ سولے شراب کے دوسرا علاج نہیں ہے تو ایسی حالت میں اسکا استعمال جائز
 ہو جاتا ہے۔ اور یہ اُسی قسم کا اجتہاد ہی فتویٰ ہے جیسا کہ پولوس مقدس نے مسئلہ اطلاق
 میں دیا ہے کہ اگر بے دین عورت یا مرد اپنے دیندار شوہر یا زوجہ سے جدائی اختیار
 کرے تو دیندار فریق بھی معاہدہ نکاح کا پابند نہیں رہتا (فرنیون کا پہلا خط
 باب ۷ ورس ۱۵)

کبر اور نخوت کی ممانعت

جس صفت سے آدمی عاری ہو اور جھوٹ موٹ اُس صفت کے تھا
 اپنے تئیں متصف ظاہر کرتا ہو وہ صرف متکبر نہیں بلکہ دغا باز بھی ہے چنانچہ حدیث شریف
 معلوم ہوتا ہے کہ عامل مُسْتَكْبِر یعنی مفلس مغرور کو خداوند عالم ایسا ناپسند کرتا ہے
 کہ قیامت کے دن اُس پر رحمت کی نظر نہ کرے اور ایسے متکبر عذاب دردناک میں مبتلا ہو

ہاں جبکہ خدا نے کسی نعمت سے بہرہ مند کیا ہو وہ اگر اُس نعمت کا اظہار بغیر ادا سے
 شکر کریں تو کوئی مضائقہ کی بات نہیں ہو بلکہ ایسا بیان حسانت میں داخل ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ اپنے پروردگار کے احسانات کا تذکرہ کرتے رہو۔
 لیکن اپنی بہرہ مندی پر ناز مش کرنے والے خدا کی بے نیازی سے غافل ہیں اور حیرت
 تو یہ ہے کہ دنیا کے تغیرات کو دیکھتے ہیں اور پھر بھی یہ حکیمانہ خیال اُنکے ذہن میں نہیں آتا۔
إِنَّ الْفَقْرَ يُرْجَى لَهُ مِنَ الْغِنَا **وَدَانَ الْغِنَا يُخْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْفَقْرِ**
 سلسلہ نظام عالم کی ضرورتیں مقتضی ہیں کہ بنی نوع انسان پر درجہ مختلف نعمائے الہی
 کی تقسیم ہوتی رہی لیکن یہ تو ضروری نہیں ہے کہ کوئی خاص آدمی یا خاص جماعت کسی
 دولت سے بہرہ مند ہو اور دوسرے افراد یا انکی جماعت محروم رکھی جائے۔ بہرہ مند
 شکر گزار ہونا چاہیے کہ خداوند عالم نے محض اپنے فضل سے اُنکو دوسروں پر
 ترجیح دی ہے اور اُسی کے ساتھ اگر دشمنند ہوں تو یہ بھی باور کریں کہ فریق محروم بھی
 خدا ہی کے بندے ہیں اور اُنکا دست التجا اُسی کے در دولت پر پھیلا ہوا ہے ممکن ہے
 کہ شرط پنج کے مہرے اُلٹ جائیں اور کامیابی کی مسند پر دوسرا بٹھا دیا جائے۔ الغرض
 جب حالت موجودہ کائنات انسان کے اختیار میں نہیں ہو تو موجودہ کامیابی پر
 نازش کرنا دوراندیشی کے خلاف ہے اور خدا کی برکات سے بہرہ مند ہونے کے بندگان خدا
 کا دل دکھانا نہ حقیقت کفران نعمت ہے۔

۱۷ امید کی جاتی ہے کہ فقر و تشدد سے بدل جائے لیکن تمہدیکہ یہ یاد دہانی موجود ہے کہ فقر کے ساتھ کہیں کی تلبہ بیت ہوگا

غور صرف مذہباً و اخلاقاً غیر محمود نہیں ہے بلکہ اسکی بنیاد پر مغرورون کے تمدن میں بھی یہ خرابیاں دیکھی جاتی ہیں۔ (۱) نشہ غرور میں احتیاط ضروری سے غفلت کیجاتی ہے اور ایسی غفلت کبھی زوالِ نعمت کا نتیجہ پیدا کرتی ہے۔ (۲) محرومون کی جماعت کا شعلہ حسد زیادہ بھڑک جاتا ہے اور کبھی کبھی انکی معاندانہ تدبیریں کامیاب ہو کے چشم مغرور کو روزِ بد کے عبرت انگیز تماشے دکھا دیتی ہیں (۳) مغرور سے عامہ مخلایک کو نفرت پیدا ہو جاتی ہے اسلئے اسکو بہرہ مندی کی عزت خاطر خواہ اپنے اپناے جنس میں حاصل نہیں ہوتی۔

حدیث

عَنْ ثَمَّالٍ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ يَأْتِيهَا النَّاسُ
تَوَاضَعُوا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ
فِي نَفْسِهِ صَغِيرٌ وَفِي أَعْيُنِ النَّاسِ عَظِيمٌ
وَمَنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ اللَّهُ فِي أَعْيُنِ النَّاسِ صَغِيرٌ وَفِي
نَفْسِهِ كَبِيرٌ حَتَّى لَوْ هُوَ هُوَنَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ خَيْرٍ
(رواہ البیہقی فی شعب الایمان) و خوک سے بھی زیادہ حقیر ہو جاتا ہے۔

اسی طرح آداب کے تذکرہ میں مسیح علیہ السلام نے بھی فرمایا ہے ”کیونکہ جو کوئی آپ کو بڑا ٹھہراتا ہے
چھوٹا کیا جائے گا اور جو اپنے تئیں چھوٹا ٹھہراتا ہے بڑا کیا جائے گا۔“ (لوقا باب ۱۴)

(درس ۱۱)

تمام مذاہب غرور اور نخوت کو ناپسندیدہ کہتے ہیں مگر ہر ایک کا طرز بیان جداگانہ ہے۔ مسیح نے یون فرمایا ہے ”شاگرد اپنے استاد سے بڑا نہیں نہ تو کر اپنے خاوند سے بس یہ کہ شاگرد اپنے استاد کے اور تو کر اپنے خاوند کے مانند ہو“ (متی باب ۱۰ اور ص ۲۴)

اب اُس پر زور تقریر کو بھی سینے جسکو اسلام نے دنیا کو سنایا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
وَلَا تَمْنُنْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا
كُلُّ ذَلِكْ كَانَ سَعْيُكَ عِندَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا (پارہ ۱۵)

سورہ بنی اسرائیل رکوع ۲

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا

خَاطَبُهُمْ الْأَجْمَلُونَ قَالُوا سَلَامًا (پارہ ۱۹ سورہ الفرقان رکوع ۶)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّكَ لِلْآخِرَةِ جَاهِلٌ لِّدُنِّكَ لَا يَرْضَى لَدُنَّ عُلُوًّا

فِي الْأَرْضِ وَلَا فسادًا فِي الْعَاقِبَةِ لِلْمُتَّقِينَ (پارہ ۲۰ سورہ القصص رکوع ۹)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَسَيَكُونُوا سَبْعًا

لَهُ اور زمین میں اکرو کے نہ چلا کر کیونکہ ایسی روش سے تو زمین کو پھاڑ دینا سلیکھا اور زہاڑوں کی لمبائی کو

ہونچ سکے گا ان سب باتوں کی برائیاں پروردگار کے نزدیک ناپسند ہیں ۱۲

لَهُ خدا کے خاص بندے وہ ہیں جو زمین پر فروتنی کے ساتھ چلتے ہیں اور جب اُسے جاہل لوگ باتیں کرتے

ہیں تو سلام کر کے الگ ہو جاتے ہیں ۱۲

لَهُ یہ آخرت کا گھر ہے اُن لوگوں کے لیے بنایا ہے جو دنیا میں طبع کا کفر فرما کر تائبین جاسد اور انجام خیر پر گزار دین کے لیے ہر

أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْكُمْ وَلَا نِسَاءً مِنْ نِسَائِهِمْ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا تَنْكُحُوا
 أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمَاءُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ ۚ
 وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ (پارہ ۲۶ سورۃ الحجرات رکوع ۲)

اس سنجیدہ تعلیم اور برگزیدہ ہدایت میں ترغیب بھی ہو اور ترہیب بھی۔ طرز بیان اور
 انداز و الیاد و لہجہ ہر کہ اسکی خوبون کا اندازہ بمشکل ہو سکتا ہو اور کون انصاف
 پسند کہ سکتا ہو کہ فروتنی کی تعلیم اسلام سے بہتر کسی دوسرے مذہب نے دی ہو۔

غلامی اور غلاموں کے ساتھ سلوک

بادشاہ وقت ہوا گدلے بے نواسہ بنی آدم ایک دوسرے کے نسبیتہ دار
 اور بوجہ اس گہرے تعلق کے مراعات باہمی کے مستحق ہیں۔ دنیا میں حاکم و محکوم خادم
 اور مخدوم کا سلسلہ قدرت نے باقضا ضرورت تمدن برپا کیا ہو جسکا توڑ دینا
 انسانی شایستگی کی طاقت سے باہر ہو لیکن بحوالہ اس کے یہ حجت پیدا کرنا سبجا ہو کہ بعض
 افراد کا آقا ہونا بھی حسن تمدن کا ذریعہ ہو کیونکہ اب تو معقول مدت گذر گئی کہ دنیاوی قانون
 نے غلامی کو روک دیا اور حسن تمدن یا دنیوی رفتار میں کسی قسم کا خلل نہیں پڑا بلکہ یہ سچی
 خدا کو پسند آئی اور اس مدت کے اندر حسن معاشرت کی رفتار زیادہ تیز رہی پس جب

مسلمان مرد مردوں پر نہ ہنسین عجب نہیں کہ جن پر ہنستے ہیں وہ ہنسنے والوں سے بہتر ہوں اور نہ عورتیں
 عورتوں پر ہنسین عجب نہیں کہ جن پر ہنستے ہیں وہ ہنسنے والیوں سے بہتر ہوں اور انہیں ایک نہ مکر و مصلحت نہ دواور سب
 نام دھروایان لانے کے بعد بدھ مذہب کا نام پڑا ہو اور جو لوگ ان حرکتوں سے باز نہ آئیں وہی ظالم ہیں ۱۲

تجربہ نے ثابت کر دکھایا کہ ضرورت تمدن سے غلامی کو کوئی تعلق نہیں ہے تو پھر آدمیت اور اخلاق سے بعید ہے کہ ایک انسان دوسرے کی آزادی چھین لے اور اپنے بھائیوں کے ساتھ وہ سلوک کرے جو لایققل حیوانات کے ساتھ کیا جاتا ہے (س) اگر ایک انسان دوسرے کا شریک فی النوع ہے تو آخر دیگر حیوانات بھی انسان کے شریک فی جنس ہیں پس جو سلوک فرزندِ آدم ان حیوانوں سے کرتے ہیں جنہی ہمدردی کے خلاف کیوں نہیں سمجھا جاتا (ج) اسلام نے بھانٹک گنجائش تھی حیوانات کے ساتھ بھی سلوک نیک کی ہدایت کی ہے لیکن اسلام نے بلکہ قریب قریب تمام دنیا نے ان حیوانات کی ذات اور اُنکے گوشت و پوست سے بھی فائدہ اٹھانا جائز رکھا ہے جسکی معقول علت یہ ہے کہ یہ حیوانات دولتِ ادراک سے محروم ہیں اور نیکی کے معاوضہ میں اُنسے بھلائی کی توقع نہیں ہو سکتی موزی حیوانات کو ہم ہلاک نہ کریں لیکن وہ اس رعایت کی قدر نہ کریں گے بلکہ زیادہ لیرپو کے مکانوں میں سانپ صحن خانہ میں بھیر پیے اور میدانوں میں مختلف قسم کے درندے ہمارے متاعِ حیات کو بڑی حوصلہ مندی کے ساتھ غارت کرنا شروع کریں گے۔ ان موزیوں کے سوا سب جتنے حیوانات دنیا میں موجود ہیں سب کے سب انسانی عافیت کے رقیب اور انسان کے سامانِ اِزاق کے دشمن ہیں بھیرپو اور بکریوں کی جماعت بظاہر نرِایت اور نیک مزاج دیکھی جاتی ہے مگر اُنکی نیک خصالی صرف اسوجہ سے ہے کہ قدرت نے گزندوں کے سے دانت اور درندوں کے ایسے ناخن عطا نہیں کیے ہیں با این ہمہ اگر اُنکی جماعت بڑھ چلے تو کھیتیان برباد ہوں اور

جماعت انسانی اپنی محنت کے ثمرہ سے محروم ہو کے بھوکون مرٹے ایسے جو سلوک ان حیوانات کے ساتھ جائز رکھا گیا ہو اور جسکی بدولت انکی تعداد بڑھنے نہیں پاتی حقیقت عاقلانہ اور عادلانہ ہو اور بصورت تمدن انسان ایسے سلوک کرنے پر مجبور ہو۔

اگلے زمانہ میں رسم غلامی کو ہر ایک قوم نے جائز رکھا تھا اور کسی مذہب نے اُسکے مٹانے کی جرات نہیں کی بلکہ سولے پیغمبر علیہ السلام کے ثابت نہیں ہوتا کہ کسی فایم نے بد نصیب غلاموں اور لونڈیوں کی مصیبت کسی معقول حد تک کم کرادی ہو لیکن رفتہ رفتہ دنیاوی شائستگی نے ترقی کی قانون عقلی نے انگلش قوم کے جوش ہمدردی کو اُبھارا اور عیسوی میں انداد غلامی کی تحریک شروع ہوئی۔ اتنے پُرانے رواج کا لوٹ دینا آسان نہ تھا گمراہات معقول تھی اور نیک نیتی سے کہی گئی تھی اس لیے اُسکے اکثر کو تمام مذہب دنیا نے قبول کر لیا اور آزادی کا سلب کرنا آخر کار قانونی جرم قرار دیا گیا مگر افسوس ہو کہ اب بھی بعض قومیں جنکو جہالت نے گھیر رکھا ہو اس رسم کی حمایت کرتی جاتی ہیں بائیسٹھ وشن ضمیری کی روز افزون ترقیان امید دلا رہی ہیں کہ اب وہ زمانہ دور نہیں ہو کہ یہ بد اخلاقی دنیا سے قطعاً اٹھ جائے۔

اس موقع میں یہ سوال پیدا ہوتا ہو کہ دنیا میں موافق روایت غالب کے ایک لاکھ چوبیس ہزار نبی گزے ہیں جن میں تین سو پندرہ درجہ رسالت پر بھی فائز ہوئے تھے پس اگر غلامی اصول اخلاق کے خلاف تھی تو خدا کے ان برگزیدہ بندوں نے اُسکے

دور کرنے کی کیون کو شمش نہیں کی جواب اس سوال کا یہ ہر کہ زمانہ کی حالت مختلف ہی
ہر اور دنیا میں بہت باتیں جوان دنوں آسان معلوم ہوتی ہیں اگلے زمانہ میں اس قدر
دشوار تھیں کہ عملاً غیر ممکن سمجھی جاتی تھیں۔ انبیاء مرسل کا یہ فرض ضرور تھا کہ دنیا کو
محاسن اخلاق کی تعلیم دیں لیکن بعض اخلاق حسن پر زور دینا ایسے ناپسندیدہ تھا کہ
اُس سے نظر بحالت موجودہ دوسری سنگین خرابیوں کے پیدا ہونے کا صریح خطرو
تھا۔ یہ تو ممکن نہیں ہو کہ ان روشن ضمیر قدسی صفات بزرگوں نے غلاموں اور لونڈوں
کی مصیبت کا اندازہ نہ کیا ہوا اور ایسا اندازہ کر کے اُنکا دل درد مند ہوا ہو لیکن یا تو
دوسرے ضروری اشغال نے اس طرف کوشش کی فرصت نہ دی یا یہ کہ حالت زمانہ
نے اجازت نہ دی ہو کہ اس مخصوص میں زور دیکر دوسری خرابیوں کا پیدا کرنا گوارا
فرمائیں۔ بعد بیان اس معقول معذرت کے میں اُس بنیاد کو بیان کرتا ہوں جس نے
دنیا میں رسم غلامی کی ایجاد کی اور جسکی بدولت اتنے دنوں تک بغیر کسی مزاحمت
کے وہ برقرار رہی۔

اخلاقاً جائز ہو یا ناجائز لیکن قدیم الایام سے بنی نوع انسان میں یہ فطری ولولہ موجود چلا
آیا ہو کہ اپنے تئیں بالادست اور دوسروں کو اپنا زیر دست رکھے۔ یہ زمانہ تہذیب اور انعام
کا کہا جاتا ہے لیکن بلند حوصلہ اقوام میں جسکے قوائے طبعی کو شعائر اطاعت نے مضحل نہیں
کیا ہو اب بھی اسطرح کا جوش موجود ہے ان تہذیب کی بدولت یہ فرق پیدا ہو گیا ہے کہ زمانہ
موجودہ میں کوئی الزام لگا کے یا اخلاقی حیلہ نکال کے میدان رزم آراستہ کیا جاتا ہے

اور اگلے زمانے کے سادہ دل صاحب اقتدار بغیر کسی تہید کے اس اکھاڑے میں کود پڑے اور اس طرح آتش جنگ کو مشتعل کر دیتے کہ پھر وہ مشکل بچھ سکتی۔ اُن نو نون جنگ سے جنگی ایجاد یورپ کے ہنرمندوں نے کی ہو دنیا محض لاعلم تھی اور عموماً کثرت جماعت پر فتح و ظفر کے لیے بھروسہ کیا جاتا تھا۔ سامان جنگ ایسا سادہ اور سہل الحصول تھا کہ اس کی فراہمی میں زیادہ دقت نہیں پڑتی اور جنگل کی لکڑیاں اور پہاڑوں کے سنگ ریزے بھی کچھ نہ کچھ کام دے ہی دیتے تھے۔ تاریخوں میں ایسی بہت مثالیں موجود ہیں کہ چند صدی پہلے کوئی مفلس اور گنہگار جماعت جس میں جنگجو افراد کی تعداد معقول تھی اٹھ کھڑی ہوئی اور ایسی جماعتوں کو جنھیں دولت مندی پر ناز اور نام آوری پر فخر تھا دم کی دم میں لوٹ کے برباد کر دیا۔ بڑی بڑی گورنمنٹوں کی حالت بھی اس طرح کے ناگہانی حملوں سے محفوظ نہ تھی اور حاکم کا محکوم اور محکوم کا حاکم سبنا آئے دن کا معمولی تماشہ تھا ایسے ایسے پیر آشوب زمانہ میں ہر قوم کی یہی خواہش تھی کہ اپنی جماعت کو بڑھائے اور جہانتک ممکن ہو سرحدی قوموں کے افراد کو جس سے اندیشہ فساد تھا گھٹاتی ہے۔ غالباً اسی خواہش نے غلامی کی بنیاد ڈالی جسکی بدولت دوسری قوم کی جماعت میں کمی اور خود اپنی جماعت میں نمایاں ترقی ہونی ممکن تھی۔ یہ تو اصل بنیاد تھی اور پھر ارباب اقتدار نے اُس کے بعد اوڈرینے بھی سلب آزادی کے ٹکائے جنکا مقصد قومی یا ذاتی جماعت کا بڑھانا تھا۔ یہ لوندیان اور غلام اور زیادہ تر اُن کے بچے اس طرح سدھائے جاتے کہ سلب آزادی کی بدسلوکی کو فراموش کر دیتے اور اپنے آقا کی حمایت میں وہی جوہر

وفا دار کی دکھاتے جسکی توقع رشتہ داروں سے ہو سکتی تھی۔ ہر دانشمند دور اندیش سمجھ سکتا ہو کہ ایسے زمانہ میں مشکل تھا کہ کوئی قوم رسم غلامی کے ترک کرنے کا حوصلہ کرتی جسکی بدولت خود اسکی عافیت کا خطر و نین پر جانا متوقع تھا ہاں اگر سب تو میں متفق ہو کے اس رسم کو اٹھا دیتیں تو خطرہ کا پہلو بالضرور کمزور ہو جاتا لیکن اُن دنوں ریشی کا مادہ عام قلوب میں نایاب تھا اور آپس میں ملنے ملائے کے سامان بھی جو اتفاق پیدا کریں کیا اب تھے ایسے اسطرح کا اتفاق خولیش بیگانہ بین کرا دینا رفا ر مرون اور دیگر ارباب اقتدار کی طاقت سے باہر تھا۔ اگر کسی قوم کی رحم دلی کم و بیش متحرک ہوتی تو بھی وہ گوارا نہیں کر سکتی تھی کہ اسطور پر ترقی جماعت کا دروازہ بند کر کے اپنے دشمنوں کا شکار بن جائے۔ انصاف کی بات یہ ہو کہ اگر زمانہ حال انھیں بندشوں میں مبتلا ہوتا جن میں گلا زمانہ الجھا تھا تو اب بھی کوئی قوم ابطال غلامی کا فتویٰ نہ سکتی لیکن خوش نصیبی سے زمانہ نے دوسری روش اختیار کی اور بلحاظ اُس روش کے رسم غلامی کا برقرار رکھنا غیر ضروری اور حقیقت داخل سخت بد اخلاقی کے ہے۔ ارباب شرائع رحم دل تھے اور رحم دلی کی تعلیم اُن بزرگوں نے عموماً اپنے تواج کو دی ہو اور جیسا کہ میں نے قبل اسکے بیان کیا اور آئندہ بیان کروں گا اسلام کا درجہ رحم دلی کی تعلیم میں بہت اونچا ہے اسلئے جب وہ ضرورت جس نے گروہ انسانی کو اس رسم کے قیام پر مجبور کر رکھا تھا باقی نہ رہی تو اب اصول رحم دلی کا جسکی تعلیم ہو چکی ہے یہی اقتضا ہے کہ ہلوگ غلامی کو محض ایک کاروائی بے دردی کی سمجھیں اور اسکو نہ صرف قانوناً بلکہ اخلاقاً بھی ممنوع باور کریں۔ دنیا میں

کیا انقلاب ہوا اور رسم غلامی بلحاظ حالت موجودہ کیوں لائق ابطال ہو گئی اُسکی توضیح یہ ہے۔ دو تین صدی کا عرصہ گزرا کہ طریقہ جنگ بدل گیا آتش بار ہتیاروں کی ایجاد ہوئی اور ضوابط جنگ علمی طریقہ سے مرتب کیے گئے۔ اب ایک قلیل قاعدہ دان فوج جو ایسے ہتیاروں سے مسلح ہوا اپنے سے پچاس گونہ زیادہ دشمنوں پر آسانی غلبہ حاصل کر سکتی ہے۔ کبھی جنگی مخانی ترکوں کی جماعت نے اپنے نیزوں کی جنبش سے کہ وہ ارض کو ہلادیا تھا لیکن اب اگر ایسی ہی جماعت پُرانے ہتیاروں سے مسلح ہو کے میدان جنگ میں کھڑی ہو تو یورپ کی چھوٹی سے چھوٹی سلطنت دم کر دم میں اسکو شکست دے۔ الغرض کثرت افراد پر زمانہ حال میں فتح و شکست کا مدار نہ رہا بلکہ اسکیلے ایسا قیمتی سامان درکار ہے جسکو سوائے با اقتدار اور دانشمند گورنمنٹوں کے دوسرا یہاں نہیں کر سکتا ہے۔ اسلئے اب افراد کے بڑھانے اور گھٹانے کی ایسی ضرورت باقی نہ رہی کہ غلام بنائیںکی بیدردی مصلحت گوارا کی جائے۔ جمہور علماء کی یہ رائے ہے کہ اسلام نے مثل دیگر مذاہب کے رسم غلامی کو برقرار رکھا تھا اور اگر انھی یہ رائے صحیح تسلیم کیجائے تو بھی اس معاملہ میں اسلام نے بنی نوع انسان کے ساتھ ایسی رحم دلی برتی ہے جسکا موقع کسی مذہب کو یا کسی رفاہ مر کو اس سے پہلے حاصل نہیں ہوا تھا۔

اولاً۔ قدیم الایام میں متعدد طریقے سلب آزادی کے مابین الاقوام رائج تھے کبھی تو بھوکے مفلس یا اُنکے بچے خریدے جاتے اور کبھی چوری و رہزنی سے بالغ و نابالغ زن و مرد دوسرے ملکوں سے پکڑ آتے دشمنوں کے گروہ کا آدمی جو

اپنے ملک میں گرفتار کیا جاتا یا لڑائی میں پکڑا جاتا اسکا لونڈی اور غلام بنالینا تو ایک عام و زنا قابل اعتراض دستور تھا اسلام نے بہت سے طریقوں کو ناجائز ٹھہرا دیا اور صرف اسی ایک دستور کو قائم رکھا کہ حربی کافروں کے افراد لڑائی میں یا کسی اور طور پر بزرگیہ غلبہ و استیلا مسلمانوں کے قبضے میں پڑے کے لونڈی اور غلام بنائے جائیں۔ ذرائع غلامی کا محدود کر دینا اسلامی رحم دلی کا عمدہ ثبوت ہے اور یہ ایک طریقہ جو نظر بحالت ضرورت قائم رکھا گیا اس کے قائم رکھنے کی معقول وجہ ہننے قبل اس کے بیان کر دی ہے۔

ثانیاً۔ اسلام نے ہر چند ایک گروہ کی آزادی کا سلب کر لینا ضرورۃً گوارا کیا لیکن ان مصیبت زدوں کے لیے تمدن میں وہی آسانیاں پیدا کر دین جو ان کو اپنے گھر میں نصیب تھیں۔

حدیث

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمھارے بھائیوں کو خدا نے تمھاری ملکیت کر دیا ہے پس اللہ نے جس کے قبضہ میں اس کے بھائی کو کر دیا ہو چاہیے کہ اس کو وہی کھلائے جو خود کھاتا ہو اور یہی پیتا جو خود پیتا ہو اور ایسے عمل کی تکلیف نہ ہو جس پر

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن
جعل الله اخاه تحت يديه فليطعمه
ما ياكل ويلبس ما يلبس ولا يكلفه
من عمل ما يغلبه فان كلفه ما يغلبه

فَلْيَعْنَهُ عَلَيْهِ (رواہ البخاری و مسلم) غالب جائے اگر ایسے کام کی تکلیف ہو تو خود کسی حالت کے

حدیث

عن ابی ایوب قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من فرق بين والدته وولدها فرق الله بينه وبين احبته يوم القيامة (رواہ الترمذی)

ابو ایوب سے روایت ہو کہ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہو کہ جو شخص درمیان مان اور اس کے بچے کے جدائی ڈالے اس کو قیامت کے دن خدا اس کے دوستوں سے جدا کرے گا۔

مثلاً آزادی کے لیے اپنے توابع کو ایسی رغبت دلائی ہو کہ اگر اس پر عمل کیا جائے تو سلب آزادی کی برائے نام مصیبت بھی کسی بھیب کو بہت دنوں تک تھیلی نہ پڑے چنانچہ قبل اسکے ایک حدیث تذکرہ طلاق میں نشان دی گئی ہو جس کا مطلب یہ ہو کہ جو چیزیں اللہ نے دنیا میں پیدا کی ہیں ان میں سب سے زیادہ پسندیدہ اُس کے نزدیک لونڈی اور غلاموں کا آزاد کرنا ہو۔ حدیث مندرجہ ذیل سے ثابت ہوتا ہو کہ آزاد کرنا ایک طرف سفارش آزادی بھی اعلیٰ درجہ کی نیکیوں میں شمار کی گئی ہو۔

حدیث

قال رسول الله ﷺ افضل الصدقة الشفاعة بها تفلح

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ صدقہ سے بڑھکے وہ سفارش ہو جس کی بہت

الزَّكَاةُ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان) کوئی گردن آزاد کیجائے۔

اسناد متذکرہ بالا سے ظاہر ہے کہ ہر چند اسلام نے رسم غلامی کو ایک حد تک جائز رکھا لیکن منشا اسکا یہی تھا کہ سلب آزادی کا اثر صرف چند روز اور وہ بھی ایسے ہلکے رنگ میں قائم رہے کہ کم کردگان آزادی اپنے تئیں آقا کے عزیزوں میں شمار کریں اور تکلیف دہ سلوک انکو صدمہ نہ پہنچائے۔

جمہور علماء کے خلاف سرسید احمد خان دہلوی نے ایک سالہ نامہ تدبیریۃ الاسلام عن شین الامۃ والغلام تحریر فرمایا ہے اور خلاصہ اُنکی تقریر کا یہ ہے کہ ظہور اسلام سے پہلے عرب میں غلامی کا رواج موجود تھا اور اسلام نے بھی اُس رواج سے چند عرصہ تک مزاحمت نہیں کی مگر فتح مکہ کے بعد یہ آئہ کریمہ نازل ہوئی قال اللہ تعالیٰ فاذا غلبتم الذین کفروا فاضربوا الرقاب طحطوا اذا قتلتم فشدوا الوثاق لافا مما ملنا بعدا واما فداہ حۃ تضرع الحب او ذارھا (پارہ ۲۶ سورہ محمد رکوع ۱)

اور اسوقت سے کارروائی سلب کرنے کی آزادی کی از روئے نص صریح قطعاً ناجائز قرار پائی ہے چنانچہ پیغمبر علیہ السلام نے بعد نزول اس آئہ کے کسی شخص کی آزادی کو

۱۔ ام سلمہ اور انس سے روایت کی گئی ہے کہ عالم سکرات میں زبان سے صوابات نہیں نکلتی تھی پھر بھی جناب سالت صاحب دربارہ نماز و ملک و کن و صیت فرماتے تھے ایسے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ حضور کی گفتار تو بہ تسلسل سائل غلامی کے طریقہ بندول تھی ۲۔ پھر جب کافروں سے مقابلہ ہو تو انکی گردنیں مارو یا تنک کہ جب انکا زور توڑ چکو تو انکی مشکین کسلو بعد ازان یا انپر احسان کرو یا فدیہ لونا انکو لڑائی اپنے ہتیار رکھ سے یعنی ختم ہو ۱۲

اپنے عہد مبارک میں سلب نہیں کیا ہاں جو لوگ قبل نزول اس حکم کے نقد آزادی کھو چکے تھے اپنی حالت پر رہ گئے اور معاملہ رقیّت کے متعلق جتنے تذکرے قرآن اور حدیث میں موجود ہیں وہ سب انھیں لوگوں اور انکی اولاد سے متعلق ہیں۔ روشن ضمیر سید نے معقول دلیلوں سے اپنے دعویٰ کو ثابت کر دکھایا ہے لیکن باوجود اقرار قوت استدلالیہ کے یہ شبہ و ملین کھٹکتا ہے کہ اگر انکی تعبیر صحیح ہو تو اس آیہ پر بحیات پیغمبر علیہ السلام اور انکے خلفاء راشدین کا استدلال کی کیوں نوبت نہیں آئی اور اگر کبھی ایسی نوبت آئی ہو تو اسکی روایت کو جملہ فرق اسلامیہ کے راویوں نے کس طرح یکتا ممتزک کر دیا۔ باوجود تمامی ادب کے جسکا استحقاق علمائے سلف کو حاصل ہے یہ خیال بھی نا واجب نہیں ہے کہ کبھی ان پر باقتضائے فطرت انسانی معاملات اقوام غیر میں تعصب ہنغی لب آجاتا تھا یا اقوام مذکور کے سلوک انکی طبیعتوں میں اشتعال پیدا کر دیتے تھے اور اسوقت انکے اجتہادی مسائل اس قرآنی تعلیم کے دائرے سے باہر نکل جاتے **وَلَا يَجْعَلْ لَكُمْ** **شَنَاةٌ تَوْمَ اَنْ صَدَّكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَنْ تَعْبُدُوْا وَاَنْتُمْ عَلٰى الدِّیْنِ** **وَالنَّقْوٰی وَاَلَا تَقَآوُنَآ عَلَی الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاَتَقُوْا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ** **الْعِقَابِ** ۵ (پارہ ۶ سورہ مائدہ رکوع ۱)

لہذا اس زمانے میں کہ ہر قوم کے مذہبی تعصبات پر پانی پڑ گیا ہے وہ مسائل فقہی جنگا

۱۷ اور دشمنی اس قوم کی جسے مٹو مسجد حرام سے روکا تھا آمادہ نہ کرے کہ تم لوگ زیادتی کرو ایک دوسرے کی مدد کی اور

پر ہر گارہی میں کرو گناہ اور زیادتی میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ کا عذاب سخت ہے ۱۲

تعلق دوسری قوموں سے ہو بالخصوص لائق اسکے ہیں کہ حاکمانہ طور پر جانچے جائیں اور قرآن اور حدیث صحیح سے انکی سند ڈھونڈ لی جائے اور پھر شریعت اسلامی کا واقعی مسئلہ وہی سمجھا جائے جسکے لیے ایسی سند موجود ہو اور جسکا اقتباس ان کے تعبیر صحیح اُن اسناد کے بغیر تحریر کشتِ محال طبع ہوتا ہو۔ اب میں تنویر الالبصار اور اُسکی شرح درمختار سے دو مسئلے نقل کرتا ہوں جن سے ثابت ہو گا کہ وہ ریمارک جو اس خصوص میں کیا گیا بیجا نہیں ہے۔

مسئلہ

حربی دشمنوں کے گھر میں اگر سانپ اور بچھو ملین تو ان کے دانت اور ڈنک توڑ دیے جائیں اور ہلاک نہ کیے جائیں تاکہ مخالفوں کی ایذا رسانی کو اُنکی نسل کا سلسلہ جاری ہے۔

مسئلہ

حربی دشمنوں کی عورتیں اور بچوں کا پکڑ لانا اگر دشوار ہو تو وہ لوگ میں میرا میں چھوڑ دیے جائیں کہ بھوک اور پیاس سے ہلاک ہوں لیکن چونکہ اس گروہ کے قتل کی ممانعت ہو اسیلئے مسلمانوں کو اُنکا مار ڈالنا جائز نہیں ہے۔

پہلے مسئلہ کی معکوس دورانہ نشی لائق مضحکہ اور دوسرے مسئلہ کے نادری خیالات

حیرت انگیز زمین۔ تعجب ہو کہ جس بزرگ نے ان خیالات کو ظاہر کیا وہ یہ نہ سمجھے کہ
سایہوں کے دانت اٹھکھٹرنے میں خود مسلمانوں کی جان کا کس قدر خطرہ ہو اور عورتوں
اور بچوں کا دیران مقام میں چھوڑنا تو قتل سے بھی زیادہ سخت ہے۔

پیغمبر علیہ السلام نے حیوانوں کا بھوکا اور پیاسا مارنا ناجائز فرمایا ہر انسان کا اس طور
پر ہلاک کرنا انکی مقدس شریعت کب روارکھ سکتی ہے۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت ایک
عن بنت المراءاة فی ہرأة امسکتہا حتی | بیٹی کے معاملہ میں مبتلا عذاب ہوئی جسکو اس عورت
مائت من البجوع فلم تکن قطعہا ولا توطأ | نے روک رکھا تھا یہاں تک کہ وہ بیٹی گنہگار نہ ہو
فتاکل من خشاش الارض (رواہ مسلم) | خود کھلاتی تھی اور نہ کھجھوٹی تھی کہ خشرک الارض کھا

بے سمجھ مقلد اس طرح کے اجتہاد کی جو کچھ تناخوانی کریں وہ انکی خوش اعتقاد ہی ہیں لیکن
مقدس اسلام خویش و بگاینہ کی دشمنانہ مجالس میں کان پر ہاتھ دھرتا ہو کہ میری
ذات پاک ایسی بیدردیوں سے بری ہے۔ (س) پیغمبر اسلام کے عہد میں جدید
اسلحہ کی ایجاد نہیں ہوئی تھی ایسے مروجہ دگی اس ضرورت کے جواب پر بیان کی گئی ہے

بقول سرسید ابطال غلامی کے احکام کیوں صاوری ہوئے۔ (ج) قاموس میں تحریر ہے
حَتَّىٰ إِذَا اشْتَمُّوْهُمْ أَمَّیْ غَلَبَتْهُمْ وَكَانَ زَفِیْمُ الْجَحْمِ أَسْحَرُ یُنْعِنْتُمْ مَوْتُہُمْ کے

منہ یہ ہیں کہ تم لوگ اُن پر غالب ہو اور اُنکی جماعت میں جراحات کی کثرت ہو۔ امام
 فخر الدین رازی ارشاد فرماتے ہیں کہ امتحان سے اس طرح کا اکتار قتل مراد ہے کہ
 کافروں کے دلمین رعب بیٹھ جائے اور مسلمانوں سے لڑنے کی جرأت کر سکیں
 پس جب دشمن کی ایسی حالت کر دی گئی تو پھر ظاہر ہے کہ لونڈی اور غلام بنانے
 کی پالیسی غیر ضروری رہ گئی۔ پھر خدا نے پیروان اسلام کے دلمین اس طرح کا جوش
 غیر معمولی پیدا کر دیا تھا کہ لڑائیوں میں اُنکو دشمنوں کی کثرت کی پرواہ نہ تھی اور یہ
 جوش اُن کا لڑائیوں میں لمحہ جدیدہ اور آجکل کے فنون حرب سے زیادہ کارآمد
 تھا ایسے ضرورت نہ تھی کہ بامید فتح و ظفر جماعت اسلامی بیدردی کی تدبیروں سے
 فائدہ اٹھائے۔ (س) اگر سلب آزادی ایک کارروائی بیدردی کی سمجھی گئی تھی
 تو پھر وہ سب لونڈی اور غلام جنگی گردن میں پہلے سے طوق رقیت پر ڈگایا تھا کیون
 آزاد نہیں کیے گئے۔ (ج) اُن آقاؤں پر جنھوں نے بہ اداسے زرخیز خریداریاں
 کی تھیں یا اپنے ملوکوں کی پرورش میں بار مصارف کو برداشت کیا تھا ایسا حکم بہت
 گران ہوتا ایسے اُن لوگوں کے لیے صرف یہی شوق دلانا مناسب خیال کیا گیا کہ
 کہ انکے آقا بہ امید حصول ثواب خود اپنی رضا و رغبت سے اعتاق کی کارروائی عمل میں لائیں۔

زبان کا بُری باتوں سے روکنا

انجیل شریف میں کیا خوب ارشاد ہوا ہے ”عیب نہ لگاؤ کہ تم پر بھی عیب

نہ لگایا جائے کیونکہ جس طرح تم عیب لگاتے ہو اسی طرح تم پر بھی عیب لگایا جائے گا اور جس
پیانے سے تم ناپتے ہو اسی سے تمھارے واسطے ناپا جائیگا، (متی باب ۱۵ ورس ۱۷)
پھر ارشاد ہوا ہے ”جو چیز منہ میں جاتی ہے آدمی کو ناپاک نہیں کرتی بلکہ جو منہ سے
نکلتی ہے وہ آدمی کو ناپاک کرتی ہے“ (متی باب ۱۵ ورس ۱۱)

اس ہدایت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دنیا کی پاک و ناپاک چیز بے امتیازی کے تھما
کھا لینا روا ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ بہت بڑی ناپاکی جو دل تک سرایت کر جاتی ہے کلمات
کفر اور غیبت اور نیز ان باتوں سے جو فساد پھیلائیں پیدا ہوتی ہیں۔ اسلام نے اس
مضمون کو بہت تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا اجْزَبُوا کَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَحْسَبُوا
وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ
وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ (پارہ ۲۶ سورۃ الحجرات رکوع ۲)

حدیث شریف میں آیا ہے کہ دلیں وہ بات جاگزین نہیں ہوتی مگر زبان سے موافق
رضاے اسی نکل جاتی ہے جسکی وجہ سے مرتبے بلند ہوتے ہیں اسی طرح جو بات خدا
کو ناپسند ہے اگرچہ وہ دل نشین نہ ہو زبان سے نکلتی ہے اور آدمی کو دوزخ میں لیجا جاتی ہے
دوسری حدیث میں وارد ہے کہ صبح کے وقت تمام اعضا عجز کے ساتھ زبان سے

۱۔ مسلمان بہت شک کرنے سے باز رہو کیونکہ بعض شک گناہ ہے اور کھوج نہ لگاؤ ورنہ غیبت ایک دوسرے
کی کرو کیا تم میں کوئی پسند کرتا ہے کہ اپنے سرے بھائی کا گوشت کھائے۔ یہ نہ تم کو گوارا نہیں ہے۔ اس سے دُرویشک
اسد بڑا قبول کرنے والا تو یہ کا اور مہربان ہے ۱۲

گزارش کرتے ہیں کہ خدا سے ڈر ہم سب تجھ سے وابستہ ہیں اگر تو سیدھی رہی تو ہم سب سیدھے ہیں اور اگر بکروی اختیار کی تو ہم سب بکے ہو گئے۔ ابوذر کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھ کو کچھ نصیحت کیجیے فرمایا خدا سے ڈرو تاکہ تمھارے سب کام اچھی طرح سے سُدھر جائیں۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا قرآن پڑھو اور اللہ کا ذکر کرتے رہو تاکہ آسمان پر تمھارا ذکر ہو اور زمین پر تمھارے لیے نور ہو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد کیجیے فرمایا دیر تک چپ رہو کیونکہ سکوت کے سبب سے شیطان بھاگتا ہو اور یہ سکوت تمھارے دینیہ امور کا معین ہو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا زیادہ نہ ہنسو کیونکہ ہنس کے دل مردہ ہوتا ہو اور منہ کی روشنی زائل ہو جاتی ہو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا کہ سچی بات کہو اگرچہ کڑی ہو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور فرمائیے ارشاد ہوا کہ خدا کے کام میں ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہ کرو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا کہ جو عیب خود تم میں موجود ہو دوسروں کی نسبت اُٹکا تذکرہ کرنے سے باز رہو۔ بیہقی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا کہ کیا مومن جھوٹا ہو سکتا ہے حضور نے جواب دیا کہ نہیں۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اتدسرون ما الغيبة قالوا الله و
رسوله احملوا قال ذكرك
اخاك بما يكره قيل افرايت ان
كان في اخي ما اقول قال ان كان فيه
ما نقول فقد اغتبنا وان لم يكن فيه ما نقول
بهتته (رواه مسلم)

تم لو گجاتے ہو کہ غیبت کس کو کہتے ہیں لوگوں نے عرض کیا
کہ اس دور رسولؐ کو زیادہ جانتے ہیں یا اپنے بھائی کا
تذکرہ اچ پر کرنا کہ اسکو اپنے ہوسنی عرض کیا کہ اگر سر
بھائی میں بات موجود ہو جو میں کہتا ہوں فرمایا کہ اگر کچھ
بھائی میں تمھاری کہی ہوئی بات موجود ہو تو غیبت
ہوئی اور اگر نہیں وہ بات نہ تو تم نے بہتان لگایا۔

یتیموں کی سرپرستی اور ان کے حقوق کی حفاظت

یتیم کے معنی لغت میں انفراد کے ہیں اور یتیم کا لفظ اُسی سے نکلا ہے اور اُس سے
مراد وہ شخص لیا جاتا ہے جس کے سر سے موت نے باپ کے دست شفقت کو ہٹا دیا ہو۔ لغت
میں تو کوئی تخصیص عمر کے واسطے صادق آنے اس لفظ کے نہیں کی گئی ہے لیکن عرف میں
وہ صرف اُن نابالغوں کے لیے استعمال کیا جاتا ہے جن کے باپ مر گئے ہوں۔ پرورش
اطفال میں ہر چند ماں بہتر شفیق ہو لیکن دنیا کی عام حالت یہی ہے کہ تربیت میں معاملات
مالی میں باپ کی مدد اُس کے لڑکوں کے حق میں زیادہ تر مفید اور کارآمد خیال کیجاتی ہے
اس لیے ایسے کم نصیبوں کی حالت پر جو فطرتی ذریعہ امداد سے محروم ہو گئے ہوں اسلام
نے توجہ خاص مبذول کی ہے چنانچہ (سورۃ النساء پارہ ۴) میں نگہداشت اموال یتیمی
اور ان کی خیر طلبی کے متعلق کافی ہدایتیں موجود ہیں۔ چونکہ نابالغوں کے ولی اُن کے

یتیموں کی سرپرستی اور ان کے حقوق کی حفاظت

اموال کے محافظ اور کارپرداز بھی ہوتے ہیں اسلئے مشکل ہو کہ بعد اپنے بلوغ کے نابالغان اُنکی ناجائز کارروائیوں کا پتال لگائیں اور دارالقضائیں شرعی ثبوت پیش کر سکیں لہذا پروردگار عالم نے جو انسان کے دلی خیالات کا جاننے والا ہے بعد ہر خیر طلبی یتامیٰ کے یہ مختصر مگر بڑی جامع تنبیہ اُنکے اولیائوں کو فرمائی ہے کہ کفے یا اللہ حَسْبُنَا یعنی مال یتیم میں جو کچھ کارروائی دنیا میں کرنا چاہو کر لو مگر اسد خسہ کار تمہاری کارروائیوں کی جانچ کر لگیا اور دوسرے عالم میں نیک نیتی کی جزا اور بد نیتی کی سزا مل جائے گی۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مَنْ مَسَحَ رَأْسَ يَتِيمٍ لَمْ يَمْسَحْهُ اللَّهُ
 كَانَ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ يَمُرُّ
 عَلَيْهِمْ أَيْدُهُ حَسَنَاتٌ وَ
 مَنْ أَحْسَنَ أَلْفَ يَتِيمَةٍ
 أَوْ يَتِيمَةٍ عِنْدَهُ كُنْتُ
 أَنَا وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ اسکی لیے جو شخص یتیم کے سر پر شفقت (ہاتھ پھیرے تو ہر ایک بال کے مقابلہ میں جس پر اسکا ہاتھ پہنچا ہو ایک ملیںگی اور جو شخص یتیم لڑکی یا لڑکے کے ساتھ جو اس کے پاس ہوں نیک کر لگا وہ ورین سطح جنت میں ہوگا اور اپنی دو انگلیوں کو ملا کر دینے انگلیوں کو ملا کے یہ اشارہ فرمایا کہ ایسا نیک کا جنت میں سیر ساتھ

۱۲ حساب کرنے کے لیے اسکا کافی

کھاتین و قرن بین اصبعیه
(رواہ احمد و الترمذی)

اس طرح رہیگا جیسا کہ ان انگلیوں میں
ایک کو دوسرے کے ساتھ قربت ہی

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه و
سَلَّمَ خَيْرُ بَيْتٍ فِي الْمَسْلَمِينَ
بَيْتٌ فَمَيَّتُمْ يَحْسَنُ إِلَيْهِ وَشَرُّ بَيْتٍ
فِي الْمَسْلَمِينَ بَيْتٌ فِيهِ يَتِمُّ لِيَسَاءَ إِلَيْهِ
(رواہ ابن ماجہ)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مسلمانوں
کے مکانوں میں وہ مکان اچھا ہے جس میں اُس یتیم کے گنا
جو مکان مذکور میں بہتا ہو نیکی سلوک کیا جاتا ہو
اور بُرا گھر وہ ہے جس میں یتیم کے ساتھ جو اُس گھر
میں ہے سلوک بد برتا جاتا ہو۔

پڑوسیوں کے ساتھ محبت

عیسائیوں میں پولوس کے تقدس کی بڑی عظمت کی جاتی ہے وہ اپنے ایک
خط (گلٹیون کے نام باب ۵ ورس ۱۴) میں تحریر فرماتے ہیں ” اسیلے کہ ساری
شرعیات اسی ایک بات میں ختم ہے کہ تو اپنے پڑوسی کو ایسا پیار کر جیسا کہ آپ کو،،
اسلام افراط و تفریط دونوں سے پاک ہے اُس نے تمام شرعیات کا تو ایسا خلاصہ اخذ
نہیں کیا لیکن پڑوسیوں کے ساتھ محبت رکھنے کی ہدایت معقول و ناکیدون کے
ساتھ کی ہے۔ قال الله تعالى وَاَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا

وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ
وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ۚ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَاْمُرُونَ
النَّاسَ بِالْخُلِّ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ
عَذَابًا مُّهِينًا ۚ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ۚ (پارہ ۵
سورۃ النسا رکوع ۶)

دوستو تعصب کو چھوڑو انصاف سے منہ نہ موڑو اور دیکھو کہ اس خدا ساز
ہدایت کا پردہ از کتنے محاسن اخلاق پر محیط ہوا اور اُس میں ارباب استحقاق کی درجہ بندی
کیسے موزون طریقے پر ہوئی ہے۔

۱۔ اللہ کی عبادت کرو اور اُس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرو اور ان باپ اور قرابت والوں اور یتیموں
اور محتاجوں اور صاحب قرابت بڑھوسوں اور اہل غنی پڑوسیوں اور پاس کے دشمنے والوں اور مسافروں اور ان
لوگوں کے ساتھ جو تمھارے قبضے میں ہوں احسان کرو کچھ شک نہیں کہ انسان لوگوں کو دوست
نہیں رکھتا جو اتراتے اور اپنی بڑائی کرتے ہیں ایسے لوگ کہ خود غلبہ کیل کرتے ہیں اور دوسروں
کو جھجھل کی صلاح دیتے ہیں اور اپنے فضل سے اللہ نے جو کچھ اُن کو دیا ہے چھپاتے ہیں جو
لوگ ہماری ناشکری کریں اُن کے لیے ذلت کا عذاب ہے جسے ہمیں اگر ہمارے (اور یہی حال اُن لوگوں
کا ہے) جو خیر اموال لوگوں کے دکھانے کے لیے کرتے ہیں اور اللہ پر اور آخرت پر یقین نہیں
کرتے۔ جس کا شیطان ساتھی ہو وہ بُرا ساتھی رکھتا ہے ۱۲

حدیث

عز عبد الرحمن بن ابی قراد أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ يَوْمًا فَجَعَلَ أَصْحَابُهُ يَتَمَسَّحُونَ بِوَضُوئِهِ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَحْكُمُ عَلَى هَذَا قَالُوا حُبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَبَّهٗ أَوْ سَبَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أَوْ مَيَّجَهُ اللَّهُ وَرَسُولَهُ فَلْيَصِدْقَ حَتَّى إِذَا احْتَدَى وَلِيْدًا مَانَهُ إِذْ تَمَنَّى لِيَصْنَعَهُ مِنْ جَادٍ رَاهٍ (رواه البيهقي في شعب الایمان)

عبد الرحمن بن ابی قراد روایت کرتے ہیں کہ ایک دن نبی علیہ السلام وضو کرتے تھے صحابہ نے اس وضو کو اپنے بدن پر ملنا شروع کیا حضرت نے پوچھا کہ تم لوگ کیوں ایسا کرتے ہو لوگوں نے عرض کیا کہ اللہ اور اُس کے رسول کی محبت تب فرمایا جی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس کو اللہ رسول کا دوست کھنایا اُس کا محبوب ناخوش معلوم ہو اُس کو چاہیے کہ جب بات کرے سچ بولے اور جب مین بنایا جائے تو امانت کو ادا کرے اور ہمسایہ کے ساتھ نیکی برتے۔

حدیث

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا زَالَ جَبْرِئِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورَثُهُ (رواه البخاری و مسلم)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریلؑ ہمیشہ مجھ کو ہمسایہ کے حقوق کی بابت نصیحت کرتے رہے تا آنکہ مجھ کو گمان ہوا کہ عنقریب ہمسایہ کو وراثت ہمسایہ قرار دیں گے۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ
لا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارَهُ | وہ شخص جنت میں نہ جائیگا جسکی بدیون
بوالقہ (رواہ مسلم) سے اسکا ہمسایہ بخیر نہ ہو۔

محاسن اخلاق کی تعلیم

سب آسمانی صحائف کی اصلی غایت اور بالذات غرض صرف یہی ہو کہ دنیا کو
خدا شناسی کی راہ دکھائیں اور انسان کو محاسن اخلاق سے بہرہ مند کر دین۔ عبادات اور
معاملات کے پیچیدہ مسائل کو جب حقیقت شناس دیکھنے والے نظر تعمق سے دیکھتے
ہیں تو اُسکے اندر انھیں اغراض کو اسطرح مضمر پاتے ہیں جیسے کہ ہمارے قالب میں روح
یا کاسہ و ماغ میں قوت ادراکیہ۔ بعض آسمانی صحائف میں عبادات اور معاملات پر
زیادہ توجہ اس امید سے رکھی گئی کہ اُنھی ضمن میں مقصود بالذات نتائج حاصل ہو جائیں۔
لیکن رفتہ رفتہ انسانی فطرت رنگ لائی پیروان ملت مغربین تک پہنچ نہ سکے اور اعمال شریفہ
کو ناماشی تماشا بنالیا۔ بعض صحائف آسمانی میں بنی نوع انسان کو غایت اصلی صاف
اور پُر زور الفاظ میں بتائی گئی اور شک نہیں کہ ایسی تعلیم کے نتیجے کچھ زیادہ اچھے نکلے
لیکن عبادات اور معاملات کے متعلق طبیعتوں میں اتنی آزادی سمائی کہ احکام الہی

محاسن اخلاق کی تعلیم

جو مصالح پر مبنی تھے معطل ہو گئے اُنکے تعطل کا عام اخلاق پر بڑا اثر پڑا اور خدا شناسی کی شان بالکل سُکھ گئی یا سوکھ کے ٹوٹ بھی پڑی۔ اسلام نے خدا شناسی محاسنِ خلاق عبادات اور معاملات ہر ایک پر پورا زور دیا ہوا اور اُسکے مقدس قانون (مستان) میں ان چاروں میں جو زیادہ ضروری ہیں اُنکے متعلق زیادہ اور جو کم ضروری ہیں اُنکے متعلق حسب مراتب کچھ کم ہدایتیں موجود ہیں اور یہ ایک ایسی حکیمانہ ترتیب ہے کہ اُسکے رمز کو اگر انسان سمجھ لے اور خود غرضی کا پہلو چھوڑ کے مقاصد کا استفادہ کرے تو دینی اور دنیوی فائدہ دونوں میں ایک بھی ہاتھ سے نہ جائے۔ دنیاوی زندگی آسائش سے کٹے اور ابدی زندگی میں حسرت و حرمان نصیب نہ ہو۔ حکام شرعی کو چھوڑ کے خدا شناسی یا محاسنِ اخلاق کا نیاراستہ نکالنا حقیقت گمراہی ہے لیکن اُس سے زیادہ عقل کی تیرگی اور اک کی سخافت یہ ہے کہ محض تعمیل احکام کے ولولہ میں مقصود اصلی فوت ہوا اور آخر کار سرسپٹ پیٹ کے یہ نوحہ پڑھنا پڑے۔

نہ خدا ہی ملا نہ وصال صنم نہ ادھر کے ہوئے نہ ادھر کے ہوئے
عیسائی فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ مسیح نے دنیا میں صرف نیکی کا بیج بو دیا اُسکے پورے
جسمے اور آخر کار خوشگوار ثمر لائے۔ شائستگی یورپ کی جرٹو ہی تخم ہے وحدتِ اولیٰ
الہ انداد غلامی خویش و بیگانہ کے ساتھ یک رنگی فیاضی کا جوش قومی ہمدردی کا خروش
وغیرہ وغیرہ سب شاخیں انہیں چھوٹے چھوٹے دانوں سے نکلی ہیں جن کو
ایک مقدس ہاتھ زمین پر چھوڑ گیا تھا۔ لفظی اختلاف معنوی تحریف کی بحث دوسری

بات ہر لیکن عیسوی تعلیم کی عظمت کرنا اور اُس کے معلم قدسی صفات کی خاک قدم کو سر
 ویدہ بصیرت بنانا مسلمانوں کے ایمان کا جزو نہ ہو مگر ہم ادب کے ساتھ عرض کرتے
 ہیں کہ ہمارے ہادی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم وحی فداہ نے
 اُن نیکیوں کے بیج بھی ڈالے پورے بھی جائے اور حیرت تو یہ ہے کہ اُنھیں کے
 عہد سعادت مہدین پورے کا شجر بنا اور پھل آنے شروع ہو گئے اور ہم ہتھ کام
 دعویٰ کرتے ہیں کہ اگر ہماری سو تدبیریں تصرف بیجا سے باز ہے تو ان پھلون
 کی حلاوت دنیا میں جان فزا اور عالم ارواح میں روح افزا ہے۔ اگر ہمارا یہ دعویٰ
 ثابت ہو جائے تو تسلیم کرنا چاہیے کہ روحانی فن فلاحت نے رفتہ رفتہ دنیا میں
 بہت بڑی ترقی کی اور اب وہ اُس حد تکمیل پر پہنچ گیا ہے کہ آگے بڑھ نہیں سکتا۔
 انجیل متی کے باب ۵ میں مندرجہ ذیل اخلاق کا تذکرہ ہوا ہے جو محاسن تمدن کے
 اصل اصول ہیں۔ دَل کی عکسینی وغربی علم۔ راست بازی۔ رحم دلی۔ دَل کی پائی صلہ جوئی
 مطلقاً بوجہ راست بازی۔ اسلامی ذخیرہ میں اس طرح کے بیج پورے۔ درخت
 بکثرت موجود ہیں اور اُن کے علاوہ تروتازہ خوش رنگ خوشگوار شجر بھی تار ہیں
 جسکو دیکھنا ہوتے رآن اور حدیث میں دیکھے۔ جس سعادت مند کو خدا توفیق دے
 وہ پھلون کو چکھ لے اور ذائقہ نجات سے بہرہ مند ہو جائے۔ اتنے بڑے ذخیرہ
 سے انتخاب مشکل ہے کیونکہ۔

کرشمہ امن دل می کشد کجا بخت

رزق تو ثابت دم ہر کجا کہ می نگریم

بالین ہمہ واسطے آسانی ناظرین کے مین اسطرح کے کچھ نمونے دکھاتا ہوں بامثلہ التوفیق

دل کی غمگینی اور غربتی

اس غمگینی سے مراد وہ اندوہ نہیں ہے جو دنیا کے معاملات میں عارض حال ہو اگر تاہم بلکہ اس سے وہ غمگینی مراد ہے جو طالبان نجات اخروی کو خدا کے خوف اور اس کے مواخذہ کی خشیت سے لاحق ہوتی ہے۔

غم دین غور کہ غم غم دین ست | ہمہ غمہا فرو تر از این ست
قرآن میں سیکڑوں جگہ خداوند عالم نے اپنی جدالت اور عذاب اخروی کی حالت کو ایسے سنگین طور پر بیان فرمایا ہے کہ معتقدین معاذ کا دل اُلگو سُن کے قابو میں نہیں رہتا لیکن خیریت یہ ہے کہ رحمت کی آیتیں بھی اُسی کے ساتھ ہیں پھر سنتے سنتے طبیعتیں عادی ہو گئی ہیں ورنہ غیر ممکن تھا کہ عفت اور خلوص کے ساتھ ایک پارہ پڑھ لیا جاتا اور سخت دل آدمیوں کی بھی ہچکیاں بندھ نہ جاتیں۔ عرب کے بدویوں کی قساوت قلبی مشہور ہے لیکن ابتدائی زمانے میں قرآن کو سُن کے اُلجھی آنکھوں سے بھی آنسو نکل پڑتے۔

نقل ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ اول نے جب اعراب کی گریہ دزاری دیکھی تو فرمایا کہ کبھی ہماری بھی حالت ایسی ہی تھی لیکن اب ہمارے دل سخت ہو گئے۔ یعنی سنتے سنتے طبیعتوں نے عادت پکڑ لی ہے۔ عمر فاروق خلیفہ دوم نے

کسی شخص کو یہ پڑھتے سنی اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَّا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ۝
 (پارہ ۷۷ سورہ لطور رکوع ۱) بیہوش ہو کے گر پڑے اور ایک مہینہ تک اس صدمہ
 سے بیمار رہے۔ مشہور صوفی ابراہیم ادہم جب سورہ الْاِنْشَاقِ کو جو تیسویں پارہ
 میں واقع ہے اور حسین قیامت کے حالات کا تذکرہ ہر کسی کو پڑھتے سنتے تو ان کے بدن کے
 جوڑ جوڑ کانپ اُٹھتے اور ریشہ کی کیفیت پیدا ہوتی۔ اگلے بزرگوں کی ایسی حکایتیں
 بہت بیان کی گئی ہیں اور اب بھی خدا کے بندے ایسے موجود ہیں جو آیات عذاب
 کو سن کے زرد پڑ جاتے ہیں اور انہی گریہ و زاری سے سننے والوں کا دل کھ جاتا
 ہے اور کہیں کرا سنا نہ ہو قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اِذَا ذَكَرُوا اللہَ وَجِلَتْ
 قُلُوبُهُمْ وَاِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ اٰيٰتُهُ زَادَتْهُمْ اِيْمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ۝
 (پارہ ۹ سورہ الانفال رکوع ۱)

ایک جگہ اچھے بندوں کو شمار کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ
 عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ اِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَا مُّوْنٌ ۝
 (پارہ ۲۹ سورہ المعارج رکوع ۱)

۱۱۔ تمھارے پروردگار کا عذاب ضرور نازل ہو کر تمہیں کیسی بجاالنبین ہو کر سٹکاٹا لے ۱۲
 ۱۳۔ اصل مسلمان وہ ہیں کہ جب اسم کا نام لیا جاتا ہو تو ان کے دل دھڑک جاتے ہیں اور جب آیات الہی ان کے رو برو پڑتی
 جاتی ہیں تو ان کے یقین میں ترقی ہوتی ہے اور اپنے پروردگار پر بھروسہ رکھتے ہیں ۱۲
 ۱۳۔ اور وہ لوگ جو اپنے پروردگار کے عذاب سے ڈرتے رہتے ہیں بیشک پروردگار کا عذاب ایسا
 نہیں ہو کہ کوئی اُس سے بڑا رہے ۱۲

پھر یوں فرمایا ہر وہاں سے خائف مقامِ ربیبہ و تنبی النفس عن الہو ۵
 فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ۵ (پارہ ۳۰ سورۃ النزعۃ رکوع ۲)
 پچھلا مضمون ٹھیک انجیل کی تقریر سے مطابق ہے۔
 ”مبارک وہ جو غمگین ہیں کیونکہ وہ تسلی پائیں گے“ (متی باب ۵ ورس ۴)

حدیث

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں
 دیکھا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور سنتا ہوں جتن نہیں
 سنتے آسمان نے نالا اور زاری کیا اور اسکو ایسا ہی
 کرنا چاہیے تھا۔ قسم ہر اسکی جسکے قبضہ قدرت میں
 میری جان ہے کہ آسمان میں ایسی جگہ چنانچہ بھی نہیں
 ہے جسپر کوئی فرشتہ خدا کے سجدہ میں اپنی پیشانی
 رکھے ہوئے ہو۔ قسم ہر خدا کی اگر تم وہ باتیں جانتے
 جنگو میں جانتا ہوں تو کم ہنستے اور بہت روتے
 بستر پر جو روتوں سے لذت حاصل نہ کرتے صحر کھڑے

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ
 أَطَّتِ السَّمَاءُ وَحَقَّ لَهَا أَنْ تَأْطَا وَالَّذِي
 نَفْسِي بِيَدِهِ مَا فِيهَا مَوْضِعٌ أَرْبَعَةَ أَصَابِعٍ إِلَّا
 وَمَلَكٌ وَاضِعٌ جَهْدَهُ سَاجِدًا لِلَّهِ وَاللَّهُ
 لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا
 وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَمَا تَلَذَّذْتُمْ
 بِالنِّسَاءِ عَلَى الْفَرَشَاتِ وَلَخُجِمْتُمْ
 إِلَى الصُّلْعَاتِ تَجْأَسِرُونَ إِلَى اللَّهِ قَالَ

۱۵ لیکن جو شخص پروردگار کے حضور میں کھڑے ہونے سے ڈرا اور نفس کو ہر اسکی خواہشوں سے

روکتا رہا اس شخص کا ٹھکانا جنت میں ہوگا ۱۲

ابو ذریا لیٹنے گنت شجرہ تعصد

(رواہ احمد والترمذی) پڑتے۔ ابو ذر نے وقت

روایت اس حدیث کے کہا کہ کاش میں کوئی درخت ہوتا جو کھانا جاتا ہو۔ (یعنی شدت خوف سے راوی نے یہ تمنا ظاہر کی کہ کاش میں بنی آدم اور لائق مواخذہ کے نہوتا)۔

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ كُلِّ ضَعِيفٍ
مُتَضَعِّفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى
اللَّهِ لَا بَرَّةَ إِلَّا أَخْبِرُكُمْ
بَأَهْلِ النَّارِ كُلِّ
عُتْلٍ جَوَّاذٍ مُسْتَكْبِرٍ
(رواہ البخاری)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیا میں تم لوگوں کو اہل جنت کی خبر نہ دوں؟ اہل جنت ہر ضعیف نیک ہے کہ اگر خدا کے بھروسہ پر قسم کھا بیٹھے تو اللہ کی قسم کو پوری کرے۔ کیا میں تم لوگوں کو دوزخیوں کی خبر نہ دوں؟ دوزخی وہ شخص ہے جو جھگڑا لودرشت گو اور مغرور ہو۔

اس حدیث کا مضمون اُس تعلیم پر بڑی قوت کے ساتھ حاوی ہے جو انجیل میں اس طور پر ہوئی ہے درمبارک ہے جو دل کے غریب ہیں کیونکہ آسمان کی بادشاہت انہیں کی ہے، (متی باب ۵ درس ۳)

ح

انجیل میں ارشاد ہوا ہے، ”مبارک ہے جو حلیم ہیں کیونکہ زمین کے وارث ہوں گے،“

(متی باب ۵ درس ۵)

یہاں حلیم کی رغبت بوعده فلاح دنیوی دلائی گئی ہے اور شک نہیں کہ متحل آدمی کچھ نہ کچھ دنیاوی زندگی میں فائدہ اٹھاتے رہتے ہیں۔ اب قرآن کو دیکھیے کہ اس خصوص میں کی تعلیم کس پایہ بلند پر پہنچی ہوئی ہے ایک تو اباب حلیم کو جنت کی بشارت دی گئی ہے جسکی وسعت کرہ ارض سے بہت زیادہ ہے اور اُس سے زیادہ دوسری بشارت رضاے الہی کی ہے جسکے مقابلہ میں دنیا کی بادشاہی جنت کے مزے سب ہیچ اور پوچھ ہیں قال اللہ تعالیٰ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّنَ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالصَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۗ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ٥

(پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۴)

حدیث

۱۔ اور اپنے پروردگار کی بخشائش اور جنت کیوں کہ جسکی وسعت زمین اور آسمانوں کے برابر ہے اور بہتر گارون کے لیے جہاں کی گئی ہے ایسے پرہیزگار جو خوش حالی اور تنگ دستی میں خرچ کرتے ہیں اور غصہ کو روکتے ہیں اور آدمیوں کے قصور کو معاف کر دیتے ہیں۔ اور اندینک کارون کو دوست رکھتا ہے ۱۲

انسؓ سے روایت ہر کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص دُشمن کی بدگوئی سے باز رہے اللہ اُسکے عیب کو چھپا لے گا اور جو اپنے غصہ کو روکے اُسکو اللہ قیامت کے دن اپنے عذاب سے محفوظ رکھ لے گا اور جو شخص خدا سے عذر خواہی کرے خدا اُسکے عذر کو قبول فرمائے گا۔

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من خزن لسانه عن الله عوته ومن كف غصته كف الله عنه عذابه يوم القيامة ومن اعتذر رآه الله قبل الله عذره۔
(رواه البيهقي في شعبان)

حدیث

ابن عباس سے روایت ہر کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اشج سے جو قبیلہ عبد القیس کی جماعت کے ساتھ آیا کہ تھمیں دو خصلتیں ایسی ہیں جنکو اللہ اور اُسکا رسول دوست رکھتا ہر ایک علم اور دوسریٰ خصلت کہ توجہ باز نہیں ہر۔

عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تبيح عبد القيس ان فيك خصلتين يحبهما الله ورسوله الحلم والاناة۔
(رواه مسلم)

استبازی اور دل کی پاکی

انجیل میں ارشاد ہوا ہر در مبارک مے جو استبازی کے بھوکے اور پیاسے ہیں کہونکہ مے آسودہ ہون گے۔ ”مبارک مے جو پاک دل ہیں کہونکہ وہ خدا کو دیکھیں گے“

استبازی اور دل کی پاکی

(مثنیٰ باب ۵ درس ۶ و ۷)

یون تو قرآن میں نیک کاری اور پرہیزگاری کی رغبت بہت جگہ دلائی گئی اور نیکاروں اور پرہیزگاروں کے لیے بڑی بڑی بشارتیں دی گئی ہیں لیکن بالخصوص سچائی اور اخلاص کی نسبت جو پیرایہ اختیار کیا گیا ہے وہ بلاغت کے زنگ میں سامعین کے قلب پر گہرا اثر ڈالنے والا ہے۔

بارگاہ کبریائی کے بہت بڑے مقرب جماعت انسانی میں وہی بزرگوار ہیں جو نبی یا رسول کے لقب سے ملقب ہیں خداوند عالم نے ایسے چند بزرگوں کے تذکرہ میں مرتبہ نبوت و رسالت کے پہلے انکی صداقت کو بیان فرمایا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ تاج نبوت و رسالت میں صدق گراں ہاموتی ہے اور پروردگار کی سرکار میں اسکی بڑی قدر اور بڑی قیمت ہے۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی وَ اَذْكُرْنِي الْكِتَابِ اِنَّكَ كَانَتْ صِدْقًا نَبِيًّا وَ اَذْكُرْنِي الْكِتَابِ اِنَّكَ كَانَتْ صَادِقًا وَ اَوْعَدَ اَنَّكَ كَانَتْ رَسُوْلًا نَبِيًّا وَ اَذْكُرْنِي الْكِتَابِ اِنَّكَ كَانَتْ صِدْقًا نَبِيًّا ۝ (پارہ ۱۶)

سورہ مریم رکوع ۳ و ۴

موسیٰ کی جلالت قدر ان تین قدسی صفات بزرگوں سے زیادہ تھی اسلئے اُن کو اسی سورہ میں مخلص کا لقب عطا ہوا ہے۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی وَ اَذْكُرْنِي الْكِتَابِ

۱۔ قرآن میں ابراہیم کا تذکرہ لوگوں سے کرو کہ وہ بڑے سچے نبی تھے ۱۲
۲۔ قرآن میں لوگوں سے اسمعیل کا تذکرہ کرو کہ وہ وعدے کے سچے اور ہائے بھیجے ہوئے نبی تھے ۱۳
۳۔ قرآن میں ادریس کا تذکرہ لوگوں سے کرو کہ وہ سچے پیغمبر تھے ۱۴

مُوسَىٰ زَارِعُهُ كَانَ مُخْلِصًا قَاكَانَ رَسُوْلًا كَلِيْمًا ۝ صداقت کے ذخیہ میں
 اخلاص کا مرتبہ بڑھا ہوا ہے اور ہر گاہ خدا نے محمدؐ میں کلیم اللہ کے اس صفت کا انتخاب
 فرمایا ہے تو کیا شک ہے کہ جو لوگ اس برگزیدہ صفت سے بہرہ مند ہوں وہ دوسرے عالم
 میں خدا کے دیدار یا سعادتِ تقرب سے شرف اندوز ہوں گے۔ سورۃ الحجج میں خبر دی ہے
 کہ شیطان نے اپنا ارادہ ظاہر کیا کہ وہ بنی آدم کو جادۂ اطاعت سے منحرف کرے گا لیکن
 اس نجات کو بھی اپنے گستاخِ ارادہ کے ساتھ اقرار کرنا پڑا کہ با اخلاص بندوں پر
 شیطانی حکمہ نہ چلیگا۔ پس ظاہر ہے کہ عمدہ عنوان سے جو ہر صدق و اخلاص کی
 وقعت ارباب بصیرت کے ذہن نشین کی گئی ہے اور بہت ہی خوب پیرایہ میں سمجھا یا گیا
 ہے کہ اگر بندگانِ خدا اس جوہر لطیف کی حفاظت کریں تو ایسے قوی بازو دشمن سے
 جسے حضرت آدم کو باغِ عدن سے نکلوا ہی کے چھوڑا محفوظ رہ سکتے ہیں۔

حدیث

<p>فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سچ بولنا اپنے اوپر لازم کر لو سچائی نیکی کی راہ دکھاتی ہے اور نیکی جنت کو لے جاتی ہے۔ آدمی سچ بولتے بولتے خدا کے یہاں صدیق لکھا جاتا ہے</p>	<p>قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بِالصَّدَقَاتِ اِنَّ الصَّدَقَیْہِ یُہْدِیْ اِلَی الدَّرَجَاتِ الدَّرَجَاتِ اِلَی الْجَنَّةِ وَاِنَّ اَزَالَ الرَّجُلُ یَصْدُقُ وَیُحْسِرَ الصَّدَقَیْ حَتّٰی یُکْتَبَ عَنْہُ اللّٰہُ صَدِیْقًا</p>
---	--

۱۲ قرآن میں موسیٰ کا تذکرہ لوگوں سے کرو کہ وہ با اخلاص اور ہمارے پیغمبر ہوئے نبی تھے

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِالْكِتَابِ فَأَنَّا الْكُذِّبَ يَهْدِي
لِلْآلِ الْفُجُورِ وَأَنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى
النَّارِ وَمَا بِذَلِكَ الرَّحْمَلُ يَكْذِبُ وَيَتَّعِ
الْكَذِبَ حَتَّى يَكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كُذَّابًا (رواه مسلم)

جھوٹ سے پرہیز کرو جھوٹ بدی کی اٹھاتا
ہے۔ اور بدی و فحش کی طرف لیجاتی ہے آدمی
جھوٹ بولتے بولتے خدا کے یہاں کذاب
لکھا جاتا ہے۔

رحمہ

انجیل میں ارشاد ہوا ہے: "مبارک ہے جو رحم دل ہیں کیونکہ ان پر رحم کیا
جائے گا" (متی باب ۵ ورس ۷)

اسلامی مدرسہ میں رحم کی شان ایسی بلند ہے کہ خداوند عالم نے قرآن کی پہلی آیت میں
خود اپنی ذات پاک کو اُس کے ساتھ متصف ظاہر کیا ہے اور اُس سے زیادہ کون سا
گرا نام یا خلعت خیال میں آسکتا ہے جو باظہار عظمت اس صفت کے زیب بن کیا جاتا
پھر اپنے رسول کو خطاب کر کے فرمایا ہے وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ
یعنی تم کو بنظر رحمت خلاق کے بھیجا ہے۔ پارہ ۳۰ سورۃ اہلبدین شیخی مارنے والے
آدمی کی نسبت بطور ملامت کہا گیا کہ اُس کو مباحضۃ انعام پروردگار کے اس اس طرح کی
نیک کاریاں کرنی لازم تھیں اور پھر ارشاد ہوا ہے تَعَرَّكَانَ مِنَ الدِّينِ اٰمَنُوْا
وَتَوَّ اٰمَنُوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَّ اٰمَنُوْا بِالْمَرْحَمَةِ

پھر ان لوگوں میں ہونا جایاں لائے اور ایک لمحے کو صبر کی ہمت کرتے ہے اور ایک سرگرد خلق خدا پر رحم کی ہمت کرتے

رسول خدا نے فرمایا ہو کہ رحم کرنے والوں پر رحمن رحم کرتا ہو تم لوگ زمین کے پہنے والوں پر رحم کرو تاکہ وہ ذات پاک جو آسمان پر ہے تم پر رحم کرے۔ ایک دوسری حدیث کا یہضمون ہے کہ مخلوقات خدا کے عیال ہیں پس جو شخص ساتھ عیال خدا کے نیکی کرے وہی خدا کو زیادہ پیارا ہو۔ اس حدیث میں جو ہدایت کی گئی اُس کے احاطہ میں انسان اور حیوان جملہ مخلوقات الہی داخل ہیں اور پھر دیگر مواقع میں فرمایا ہو کہ کوئی جان دار نشانہ بازی کے لیے ہدف نہ بنایا جائے کوئی جانور بھوکا پیاسا نہ مارا جائے کسی کو منہ پر نہ مارو نہ اُس کے منہ پر داغ دو۔

حدیث

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بلغنا رجل عیشۃ بطریقنا شرب علیہ العطش فوجد بیڑا فنزل فیہا فشرب ثم خرج فاذا الکلب یلہث یا کل الثمری من العطش فقال الرجل لقد بلغ ہذا الکلب من العطش مثل الذی کان بلغ لی فنزل البیڑ فملاً خفۃ ثم امسکہ بقیۃ۔

ابو ہریرہ سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ در حالیکہ ایک راستہ چلا جاتا تھا اس شخص کی غالب آئی اس کو ایک کنواں ملا جس میں اُتر اورو پانی پیا جب باہر نکلا تو دیکھا کہ ایک کتا بوجھ پیاس کے اپنی زبان نکالے ہوئے ہے اور ترشٹی کھاتا ہے پس اُس مرد نے کہا کہ بوجھ پیاس کے اس کتے کی حالت میری ہی سی ہو رہی ہے اور کنوئیں میں اُتر اورو اپنے موزہ کو پانی سے بھرا اور اُس موزہ کو منہ سے پکڑ لیا

فَسَمِعَ الْكَلْبَ يَشْكُرُ اللَّهَ لَهُ فَنَفَرَ
لَهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَان لَنَا فِي
الْبَهَائِمِ أَجْرٌ فَقَالَ فِي كُلِّ
ذَاتِ كَبِدٍ رَطْبَةٌ
أَجْرٌ - (رواه البخاری)

احاصل کئے کو بانی بلایا۔ خدا کو یہ کام پسند آیا اور
اُس مروت کی مغفرت فرمائی۔ لوگوں نے پوچھا اگر کیا
لے خدا کے رسول ہم لوگوں کے لیے چار پاؤں
کے ساتھ سلوک کرنے میں اجر ہے آپ ارشاد فرمایا کہ
ہر مخلوق کے ساتھ جو کبیر رکھتی ہو سلوک کرنے میں اجر ہے۔

حدیث

عن سهل بن الحنظلية قال مر رسول الله صلى
الله عليه وسلم ببغداد فالتقى ظهيرة ببطنه
فقال اتقوا الله في هذا البهائم
المجمعة فاركبوها صالحات
واتركوها صالحات (رواه ابو داود)

سهل بن الحنظلیہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ایک شتر کے پاس گئے جسکی پیٹھ
پیسٹ لگ گئی تھی پس فرمایا کہ ان بے زبان چار پاؤں
کے معاملہ میں پرہیزگاری کرو اچھی حالت میں ان پر
سوار ہوا اور اچھی حالت میں اترو۔

صلح جوئی

انجیل شریف کی تعلیم ہے ”مبارک مے جو صلح کرنے والے ہیں کیونکہ مے
خدا کے فرزند کہلائیں گے“ (متی باب ۵ ورس ۹)
قرآن پاک میں ارشاد ہوا ہے وَلَا تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ

خَوْفًا وَكَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْحَسَنِينَ ۝ (پارہ ۸ سورۃ الاعراف رکوع ۷)
 وَقُلْ لِّلْعِبَادِ إِنِّي يَوَّلُوهُمُ الْإِلَهَ أَحْسَنُ مِمَّا يَشْكُرُونَ الشَّيْطَانُ يَكِيدُ بَيْنَهُمُ إِنَّ الشَّيْطَانَ
 كَانَ لِلْإِنسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا ۝ (پارہ ۵ سورۃ بنی اسرائیل رکوع ۶)
 وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا مَنُ عَصَا فَا جُرَّاهُ عَلَىٰ أَلْوَانِهِ لَعَلَّ يُجْزَىٰ
 الظَّالِمِينَ ۝ (پارہ ۲۵ سورۃ شوریٰ رکوع ۴)

حدیث

عن ابی الدرداء قال قال رسول اللہ ﷺ ابو دردائے کہا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 وسلم لا تخبرکموا بفضل من ذکر الصیام والصدقة والصلوٰۃ قال قلنا بے
 قال اصلاح ذات البین وفساد ذات البین
 ھ الحالقة۔ (رواہ ابو داؤد)
 ابو دردائے نے کہا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کیا میں تم لوگوں کو ایسی بات بتاؤں
 جس کا ذکر پر فرزند اور صدقہ اور نماز سے بڑھا ہوا ہے؟
 ہم لوگوں نے عرض کیا کہ ارشاد کیجیے فرمایا کہ ہم
 صلح کرانا۔ اور آپس میں جگاؤ کرنا تو زائل
 کرنے والا (حسنات کا) ہے۔

۱۔ زمین پر بعد اُسکی اصلاح کے فساد نہ پھیلاؤ اور امید و بیم کے ساتھ خدا سے دعائیں مانگتے رہو
 حقیقت میں خدا کی رحمت نیک کاروں کے قریب ہے ۱۲
 ۲۔ ہمارے بندوں کو سمجھا دو کہ بات کہیں جو بہتر ہو شک نہیں کہ شیطان اُن لوگوں میں فساد ڈالتا ہو اور
 اس میں بھی شک نہیں ہے کہ شیطان آدمی کا کھلا دشمن ہے ۱۳
 ۳۔ بدی کا واجب ہی بلا مساوی درجہ کی بدی ہے کچھ جو معاف کرنے اور صلح کیلئے تو اس کے اجر کا ذمہ لیتا
 شک نہیں کہ اللہ ظالم کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا ہے ۱۴

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يَتَّخِذَ أَخَاهُ فَوَاقٍ ثَلَاثَ لَيَالٍ يَلْتَقِيَانِ فَيُعْصُ هَذَا وَيَعْرِضُ هَذَا وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ (رواه البخاری وسلم)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں جائز ہے کہ کسی کو کہ تین شبے زیادہ اپنے بھائی کو چھوڑے کہ جب دونوں میں یہ منہ پھیرے اور وہ منہ پھیرے ان دونوں میں بہتر وہ ہے جو پہلے سلام کرے۔

مظلومی بوجہ راستبازی

مظلومی بوجہ راستبازی

انجیل میں ارشاد ہوا ہے ”مبارک ہے جو راستبازی کے سبب ستائے جاتے ہیں کیونکہ آسمان کی بادشاہت انھیں کی ہے“ (متی باب ۵ ورس ۱۰)

یہ حقیقت ترغیب امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی ہے یا یہ کہ سچے ایمان داروں کو یہ دلائی گئی ہے کہ مخالفوں کے ہاتھ سے جو مصیبتیں اٹکو جھیلنی پڑیں انکا اجر معقول دوسرے عالم میں حاصل ہوگا۔ قرآن میں ارشاد ہوا ہے وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۱)

تھان نے اپنے بیٹے کو جو پند دیا اُسکا تذکرہ بغرض ترغیب اہل اسلام یوں فرمایا ہے

۱۲ تم لوگوں میں ایک گروہ ہونی چاہیے جو اچھے کاموں کی ہایت کرے اور اعمال برے سے روکے

يُنَبِّئُ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَآمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَصِدْرٌ عَلَى مَا أَصَابَكَ
إِنْ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (پارہ ۲۱ سورہ لقمن رکوع ۲)

حدیث

عن حذیفۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال والذی نفسی بیدہ لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنکر اولیو شکن اللہ ان یبعث علیکم عذابا من عندہ ثم لتدعن ولا یستجیر لکم (رواہ الترمذی)

حذیفہ سے روایت ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم ہے اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ تم لوگ اچھے کاموں کا مروئے سے کاموں سے منع کرو (اگر ایسا نہ کرے) تو قریب ہے کہ اس پر کسیر کا عذاب بھیجے پھر تم التجا کرو اور وہ قبول ہو۔

مخالفوں کے ہاتھ سے جو کچھ انہیں پونجین اور مصیبتیں پھیلنی پڑیں انکی دشت پر خدانے اپنے فرمان بردار بندوں کو اجر جزیل کا امیدوار کیا ہے۔

قال اللہ تعالیٰ ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات بل حیاء ولکن لا تشعرون۔ ولتبلونکم بئس من الخوف والجموع وتفرض من الاموال ولا نفس والقرات وبشر الصابرین۔ الذین اذا اصابہم مصیبۃ قالوا ان اللہ وانا الیہ راجعون۔ اولئک علیہم صلوات من ربہم ورحمۃ

۱۰ میرے عزیزان خدا پر دہ لوگوں کو اچھے کام بتا اور بُرے کاموں سے منع کرو اور تجھ پر

جیسی دُشے اسکو برداشت کر بیشک یہ ہمت کے کام ہیں ۱۱

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَذَكَّرُونَ ۝ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۱۹)
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَاطِبُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝
 (پارہ ۴ سورۃ آل عمران رکوع ۲۰)

ہر چند میں نے بیان کو وسعت دی مگر سچ یہ ہے کہ اس مختصر رسالے میں اخلاقی تعلیم کے نمونے جو ذخیرہ اسلامیہ میں موجود ہیں بقدر کافی دکھانے کا بہر حال جو کچھ معرض تحریر میں آیا اسکو دیکھنے والے کے ڈھونڈنے والے اندازہ کر سکیں گے کہ بلحاظ اپنی خوبیوں کے اسلامی تعلیم کا کیا درجہ ہے اور اُسے دینی اور دنیوی دونوں پہلو کو کس دور اندیشی کے ساتھ ملحوظ رکھا ہے۔ اکثر غیر مذہب کے آدمی اور بالخصوص عیسوی المشرک بنائے جنس جو کچھ بدگمانی اسلامی تعلیم پر رکھتے ہیں اُسکی عام وجہ یہ ہے کہ خود انکو قرآن اور حدیث سے واقفیت نہیں ہے اور اُنکے عالموں نے جنہیں کم و بیش سمجھنے کی لیاقت حاصل تھی بوجہ تعصب مذہبی تعبیر الفاظ غلط کی یا غلط روایتوں کا حوالہ دیکے اپنے معتقدوں کو ایسا بھڑکا دیا کہ وہ لوگ تفتیش حق میں اسلام کی طرف منصفانہ نگاہ نہ کر سکے اور آزادانہ جانچ سے محروم رہ گئے۔

۱۱ جو لوگ اللہ کی راہ میں مائے جاہلین انکو مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں مگر تم لوگ سمجھتے نہیں۔ البتہ ہم تم لوگوں کو قہر دے سے خوف اور بھوکا اور کچھ جان دال و پھلون کے نقصان سے آزار میں گے اور اُسے پیچیدہ ایسے صبر کرنے والوں کو جو وقت مصیبت کے کہتے ہیں کہ ہم اللہ کے ہیں اور اُسکی طرف لوٹ جانے والے ہیں انھیں لوگوں پر اللہ کی مہربانی اور عنایت ہے اور یہی لوگ راہ راست پر ہیں ۱۲
 ۱۳ مسلمانو! مصیبتوں پر خود صبر کرو اور ایک دوسرے کو صبر کی تعلیم دو اور آپس میں مل کر رہو اور اللہ سے ڈرو تاکہ اپنی مراد کو پہنچو ۱۴

اسلام یہ نہیں کہتا کہ بے دلیل اُسکے مسئلے مان لیے جائیں بلکہ بنی نوع انسان سے اُسکی یہ درخواست ہو کہ تعصب کو چھوڑو احقاق حق کی آزادانہ کوشش میں اُس روش کو اختیار کرو جو پسندیدہ ہو قال اللہ تعالیٰ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ اَنْ يَّعْبُدُوْهَا وَاَنَا بَوَّلُ اِلَى اللّٰهِ لَهْوَ الْبَشَرِ اَمْۤ اَنْتُمْ رَبُّوْنَ ۚ فَبَشِّرْ عِبَادِۙ الَّذِيْنَ يَسْتَمِعُوْنَ اَلْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهٗ ۚ اُولَٰئِكَ الَّذِيْنَ هَدٰۤى اللّٰهُ وَاُولَٰئِكَ هُمُ اُولُو الْاَلْبَابِ ۝ (پارہ ۲۳ سورۃ الزمر رکوع ۲)

ماننا نہ ماننا دوسری بات ہر شخص جیسا عمل کرے گا ویسا ہی اُسکا پھل پائے گا۔
گندم از گندم بروید جو ز جو از مکافات عمل منجمل مشو

لیکن افسوس ہر تو یہ ہر کہ ایسی واجب منادی سے کان بند کر لیے جاتے ہیں اور یہ دنیا تحمل اور سکون کے ساتھ سن بھی نہیں لیتی کہ نہ کریں والا کیا کہتا ہر کس آنے والی آفت سے ڈرنا ہوا اور اُسکے نجات کی کیا تدبیریں بتا رہا ہے۔ خدا کا شکر ہو کہ اب کم و بیش تعصب کا طوفان دور ہو چلا ہے اور چند بلند خیال انصاف پسند عیسائیوں نے ایسی کتابیں لکھی ہیں جنہیں اکثر تہمتوں کی تردید ہوئی ہے اور عجب نہیں کہ وہ زمانہ جلد آجائے کہ ہمارے برادران نوعی تقلید کی اندھیری کوٹھری سے نکل پڑیں اور تحقیق کے میدان میں عقل کی روشنی میں جانچیں کہ وصول الی اللہ کا کونسا راستہ

۱۔ اور جو لوگ بتوں کو نہیں پوجتے اور خدا کی طرف رجوع لائے ہیں اُنکے لیے خوش خبری ہوگی
۲۔ لے پیغمبر ہمارے ایسے بندوں کو خوش خبری سناؤ جو باتوں کو سنتے ہیں اور جو اچھی بات ہو اُسپر عمل کرتے ہیں
یہ وہی لوگ ہیں جنکو اللہ نے ہدایت دی ہے اور یہی لوگ دانشمند ہیں ۱۲

بخطر ہو۔ (س) مذہب اسلام کی اشاعت بزورِ شمشیر علی بن ابی تراب سے عقیدوں کی یہ شان نہیں ہو کہ جابرانہ دباؤ سے تسلیم کر لے جائیں (ج) دنیا میں ہر ذی عقل صاحب شعور انجام کار پر دوراندیشی کے ساتھ نظر دوڑاتا ہو اگر سبت ہمتی یاد رکھو موانع خارج نہوں تو بقدر اپنی طاقت کے وہ ایسی تدبیروں پر عمل کرتا ہو جن سے سود کی امید ہی بود کی توقع ہو۔ جو کچھ تجر بہ رنج و راحت کا دنیاوی زندگی میں ہو چکا ہو وہ اس تفتیش پر اسے مائل کرتا ہو کہ بعد از مرگ اسکے ابنائے جنس کی رو میں دولت وجود سے بہرہ مند رہتی ہیں یا یہ کہ جسم کے ساتھ اُلجھی شمع حیات بھی بجھ جاتی ہو اور پھر ایسی حالت میں کہ جسمانی موت کے بعد زندگانی کا کوئی دوسرا سلسلہ برپا ہوتا ہو کس طرح کی راحتیں نصیب ہوتی ہیں اور کیسی کیسی مصیبتیں بھیلنی پڑتی ہیں۔ اس طرح کی تفتیش کو ہائے کرم جامع کمالات مولوی سید علی التخلص بہ کامل ابن مہمل اجل مولانا احمد علی محمد آبادی اعلیٰ المدقامہ فی اعلیٰ علیین نے کیسے خوب پیرایہ میں منظوم فرمایا ہے۔

نظم

شب کو جا نکلا تھا میں کامل مزار پر
فاتحہ پڑھ کر یہ قبر دوست پرین نے کہا
اس حجت سے مثل ابراہیمین مرغی بنا ہوں
ہم گریبان چاک ماتم میں لے لے یا ہوں
شمع روشن ہو گلون کے قبر پر بنا ہوں
شاد ہو کچھ تو بھی زیر خاک لے رنگین ادا

کیا ہوا مرنے کے بعد اے راہی ملک عدم
 منزلیں نہ دیکھیں یاد و رہیں کیا حال ہر
 جس محل میں جا کے تو اُترا ہوئے نازک میں
 چھت منقش ہو کہ سادی فرش نگین باسفید
 سبز چمن گلستان یا سرخ روشن گلستان
 پھول ہیں کس رنگ کے پتے ہیں کس انداز کے
 اہل صحبت کون ہیں کیا گفتگو کا ہر طریق
 دعوتیں بھیجیں فقط یا آپ بھی آئے کبھی
 بات کرنے کی صدا اصلاً نہیں آتی کبھی
 قبر سے آئی نہ اے دوست بس خاموش رہ
 باغ کیسا پھول کیسے عقل ہو تیری کمان
 وہ ہمارا پیکر نازک جو تجھ کو یاد ہو
 اب زیادہ بات کر سکتے نہیں لے گھر کجا
 محض عقل نے لائق اطمینان جواب نہیں دیا اسیلے معتقدین معاد کو رغبت پیدا ہوئی
 کہ مذہبی رہنماؤں سے مشورہ کریں اور کم و بیش دنیا میں ایسے سامان تو جمیا کر لیں کہ
 دوسرے عالم کی دار و گیر سے نجات ملے۔ یہودیوں نے زردشتیوں نے اور ہندوؤں
 نے تو کھل کے کہہ دیا کہ اُنکا فرقہ خدا کا منتخب گروہ ہے جسکے حلقہ میں دوسروں کو

لوگ کیسے ہیں ہاں کے او کیا اطوار ہیں
 راہ میں کچھ بستیاں ہیں شہر ہیں بازار ہیں
 کس طرح کا قصر ہے کیسے در و دیوار ہیں
 تخت کیسے ہیں منبت یا مصحح کا رہیں
 باغ ہے سبز ہے کچھ اشجار ہیں اثمار ہیں
 مرغ زرین بال ہیں یا عنبرین متعار ہیں
 خوشن بایں خوش طبع یا کچھ فہم و گفتار ہیں
 اپنے اپنے شغل میں رہتے ہیں یا بیچار ہیں
 کس طرح کے لوگ ہیں سوتے ہیں یا بیدار ہیں
 ہم اکیلے ہیں نہ یاں احباب فی اغیار ہیں
 کنج تنہائی ہے اور راضی گلے کے ہار ہیں
 آج خاک قبر سے اُسپر منون کے بار ہیں
 دلمین آزر دہ تھوٹا کیا کریں لچار ہیں

آنے کی اجازت نہیں مل سکتی مگر بودہ عیسائی اور مسلمان ان جو یاے حقیقت کے خیر مقدم کو دوڑ پڑے اور اپنی اپنی متاع ہدایت کا دکھانا شروع کر دیا۔ بودہ ازم ہکودیا وہ تعلق نہیں ہو لیکن عیسائیت اور اسلام مہماے دراز سے ایک دوسرے کے حریف مقابل چلے آئے ہیں۔ ان دونوں نے نیک دل خریداروں کی آغوشیت جانی اور جو کچھ ذخیرہ تحقیق پاس تھا اسکی پیشی میں حد درجہ کی دلپسی ظاہر کی۔ چند سنجیدہ مشنری آگے بڑھے اور سنہری جلد کی ایک کتاب پیش کی جس میں اس دوائشی کے ساتھ کہ عہد جدید میں شرعی احکام کا وجود کیا ہے ہر عہد عتیق کے صحائف بھی شامل کیے گئے تھے اور پولوس مقدس کے خطوط جن میں اخلاقی رنگ آمیزیاں زیادہ تھیں جلی قلم سے لکھے ہوئے تھے۔ دیکھنے والے آزاد طبع دانشمند تھے کتابی تذکروں سے عبرت حاصل کی اخلاقی مضامین نے انکے دلپر اثر ڈالا لیکن پولوس مقدس کی منطق سے سخت اُکھن پیدا ہوئی اور سمجھ میں یہ بات نہ آئی کہ گناہ عیسائی کرین اور مسیح گناہگار ٹھہرائے جائیں یا یہ کہ اُنکا قتل دوسروں کو سیدات کا کفارہ سمجھا جائے۔

یہ لوگ موسیٰ کی کتاب میں خدا کے احکام دیکھ چکے تھے انجیل میں پڑھ لیا تھا کہ مسیح نے پُر زور الفاظ میں اُن احکام کی توثیق فرمائی ہو اور پھر کلیتوں کے موسومہ خط (باب ۳ ورس ۲۳ لغایت ۲۵) میں پولوس کا یہ فرمانا کہ ایمان کے بعد شریعت بیکار ہو گئی ایک عجیب بیان معلوم ہوا اور اُسی بیان سے یہ بدگمانی پیدا ہوئی کہ

سہولت پسند ناصح بساط شرع کو کوٹ رہا ہو اور خدا کے حکم سے نہیں بلکہ اپنے خیال کی مقراض سے اُس قانون کی دھیان اُڑا رہا ہو جسکو حضرت موسیٰ لائے اور جسکی تکمیل کے لئے مسیح علیہ السلام دنیا میں آئے تھے (متی باب ۵ درس ۲۰ الفایت ۲۰) ان بحثوں کی نسبت امید تھی کہ کسی نہج سے طریکیں مگر مسئلہ تثلیث نے جلسہ کارنگ بگاڑ دیا کیونکہ جستجو کرنے والے خدا کی وحدت کو خاطر نشین کر کے گھر سے نکلے تھے اور یہاں دو نہیں بلکہ تین خداؤں کے اعتقاد کا مشورہ دیا گیا اور اُسی کے ساتھ ایک مین مین اور تین مین ایک کا فلسفہ یا توبے معنی تھا یا کچھ ایسا دقیق جسکو فلاطون بھی سمجھ نہیں سکتا تھا مشنری بزرگوار اُسکو خود کیا سمجھتے اور دوسروں کو کیونکر سمجھاتے با اینہم بے ربط جھٹکن کین بیٹے کی ناخوشی سے ڈرایا باپ کی ناراضی کا خوف دلایا لیکن یہ جماعت اُٹھ کھڑی ہوئی اور اسلام کے نو تعمیر قصر میں جا پہنچی۔ یہ قصر سادہ وضع مستحکم بنیاد تھا و دیوار پر آیات توحید جلی قلم سے تحریر تھیں۔

ایک مقدس بزرگ نے جو سجادہ شیخت پر جلوہ افروز تھے پروردگار میں قرآن کی تلاوت شروع کی الفاظ کی شوکت فقر وں کی روانی ترغیب و ترہیب کے طرز بیان نے وہی اثر ڈالا جو قرآن کے سمجھنے والوں پر اب تک ڈالتا ہے۔ سننے والوں پر قوت طاری ہوئی روتے روتے چکیاں بندھ گئیں جب طبیعت بھلی تو کلمہ لا الہ الا اللہ و مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللہ پڑھ کے اُس گروہ میں مل گئے جس میں کالے گوسے چھوٹے بڑے سب کے سب ایک دوسرے کے بھائی سمجھے جاتے تھے پھر شیخ طالقیت

احکام شرعی سے آگاہ کیا اور قریب الفہم وجوہ عقلی بھی بتائے۔ تورات کتاب الاحبار
 احکام اور انجیل شریف سے اخلاقی تعلیم کا مقابلہ کر کے شریعت محمدی کی موزونی
 دل نشین کر دی رخصت کے وقت آیہ کریمہ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى
 الْحَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أُولَٰئِكَ هُمُ
 الْمُفْلِحُونَ ۝ (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۱) کا وعظ قابلیت کے ساتھ کیا اور
 متقدمین اہل اسلام کے مساعی جمیلہ کے تذکرے سنائے۔ یہ جماعت تعلیم پاک
 وطن کو پھری اور فرض تبلیغ کے ادا کرنے میں اُسے وہی روش اختیار کی جو خود
 اُسکے اُستاد کی تھی اور جسکے محاسن کا اس جماعت کو پورا اعتقاد ہو گیا تھا۔ دوستو
 جو کچھ میں نے تحریر کیا وہ محض خیال بندی نہیں ہر بادیان اسلام کے تذکروں کو
 پڑھو و حقیقت اس مذہب کی اشاعت اُن لوگوں نے اسی طرح کی ہو اور اب ہر چند
 اگلے بلند خیالیوں کا نشان پایا نہیں جاتا لیکن اسلام کی جتنی ایسی قومی ہین کہ کسی
 نہ کسی سپر ایہ میں اپنا اثر دکھائی ہی رہتی ہین۔

زمانہ عشرت میں جو لوگ ایمان لائے اُن کو کسی دنیوی فائدوں کے ظاہری سامان
 دکھائی نہیں دیتے تھے مگر اتباع اسلام میں اُن لوگوں نے مال کی جان کی عزت برو کی
 پرواہ نہیں کی۔ ترک وطن کی مصیبت عزیزوں کی مفارقت کو برداشت کیا مگر

۱ اور تم میں ایسا ایک گروہ ہونا چاہیے جو لوگوں کو نیک کاری کی طرف بلاے اچھے کاموں کی ہدایت کئے

اور بری باتوں سے منع کرسے۔ جو لوگ ایسا کریں وہی مسلا ح پائے لائے ہین ۱۲

اپنے عقیدے سے نہیں پھرے۔ یہ تو ہاجرون کی حالت تھی مدینہ کے رہنے والے
 جنکو انصار کہتے ہیں غور تو کرو ان پر کیا دباؤ تھا کہ مہاجرین کو اپنا بھائی بنا لیا اور
 با انہیہ کہ خود کم بضاعت تھے مگر خوشدلی کے ساتھ تارکان وطن کو شریک فی البضاعت
 کر کے اور بھی کم مایہ بن گئے۔ قدیم الایام سے قبیلہ قریش تمام عرب میں باعز و ناز
 سمجھا جاتا تھا اور جس گھر (کعبہ) کے وہ لوگ متولی تھے اُسکی زیارت کو قریب قریب
 حبلہ قبائل عرب ذریعہ ہبہ و سبھتے تھے پس مدینہ کے رہنے والوں نے صرف پیغمبر
 علیہ السلام اور اُنکے ساتھیوں کو پناہ نہیں دی بلکہ ایک نامور با اثر قبیلہ اور اُسکے معتقد
 دوستوں کے ساتھ جھگڑا مول لیا جسکا نتیجہ سخت خطرناک معلوم ہوتا تھا اسلئے کیا
 شک ہو کہ اُن لوگوں نے خالصاً لوجہ السلام کو قبول کیا اور جان مال کو بمقت بلکہ
 رضاے الہی ہی چکارہ سمجھا تھا۔ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ مدینہ میں بھی چند افراد منافقانہ
 مسلمان بن گئے تھے اور حوالی مدینہ کے رہنے والے کچھ بدویوں نے بھی زبانی اقرار
 حقیقت اسلام کا کیا تھا لیکن ایسے کم نصیب تھوڑے تھے اور قرآن میں اُن لوگوں
 کو سخت ملامتیں کی گئی ہیں۔

سیح علیہ السلام نے بڑی عرق ریزی سے صرف بارہ منتخب شاگرد مہیا کیے تھے
 جن کے نام یہ ہیں۔ شمعون تپرس اندریاس یعقوب

پسر زبدی یوحنا فیلبوس برتھولما تھوما متی

یَعْقُوبُ پَرلِفا لَبِی شَمْعُونُ قَنَانِ یَهُودَاهُ اسْقَرِیوَتِی

ان بارھوں کو خود حضور مہدوح نے دعاۃ دین مقرر کر کے قبائل بنی اسرائیل کی طرف بھیجا تھا کہ معجزہ دکھائیں اور دین متین مسیحی کی تلقین کریں (متی باب ۱) لیکن یہوداہ اسقرویوتی ایسا نالائق ثابت ہوا کہ اُس نے صرف تیس روپیہ معاوضہ لیکے جناب مسیح کو دشمنوں کے ہاتھ میں گرفتار کرا دیا (متی باب ۲۶ ورس ۱۵ و ۱۶)

مسیح نے اپنے شاگردوں کو اس طرح جان بازی کی ترغیب دلائی تھی ”کیونکہ جو کوئی اپنی جان بچا یا چاہے اُسے کھوئیگا پر جو کوئی میرے لیے جان کھوئے گا اُسے پائیگا“ (متی باب ۱۶ ورس ۲۵)

شمعون پترس نے اس نصیحت کو خود سنا تھا اور ایک مرتبہ جب مسیح نے اپنے مائے جانے کی خبر سنائی تو جوش میں آکر کہنے لگے کہ ایسا کبھی نہ ہوگا لیکن جب وقت امتحان آیا تو تین مرتبہ اُس تعلق کا انکار کیا جو حقیقت ساتھ مسیح کے رکھتے تھے اور صرف سادہ انکار نہیں کیا بلکہ قسمیں کھائیں اور لعنت بھی بھیجی (متی باب ۲۶ ورس ۶۹ تا غایت ۷۴)

پھر بھی شاگردوں میں پترس بہت غنیمت تھے کہ کسی طرح عدالت تک مسیح کی ہمراہی اختیار کی تھی لیکن باقی دس شاگردوں نے تو بعد از گرفتاری خبر بھی نہیں لی

لہٰذا لوتے ایک شاگرد کا نشان ان الفاظ سے دیا ہے یعقوب کا بھائی یہوداہ (باب ۶ لوقا ۱۲)

کہ اُنکے رہنما پر کیا گزری تہمت کفین کی بھی کفالت ان شاگردوں میں کسی نے نہیں کی بلکہ یوسف نامے ایک اور سعادتمند نے اُسکا اہتمام کیا۔ تاریخ کے دیکھنے والے قیاس کر سکتے ہیں کہ اگر ایسا وقت پیغمبر علیہ السلام کے پیش نظر آتا تو مہاجر و انصار مردوں کا کیا ذکر ہو عورتیں گھر سے نکل پڑتیں اور جب تک مرد وزن سب کے سب شہادت کا ذائقہ چکھ نہ لیتے دشمنوں کو یہ موقع نہ ملتا کہ دامن نبوت کی طرف اپنے دست تم کو دراز کریں چنانچہ میں چند حکایتیں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفاداریوں کی تحریر کرتا ہوں۔

حکایت

مظالم اہل وطن سے جب پیغمبر علیہ السلام نے عزم مدینہ فرمایا تو اخلائے سفر کی جو کچھ تدبیریں ضروری تھیں عمل میں آئیں یہ سفر رات میں شروع کیا گیا اور اس خیال سے کہ بستر کو خالی پا کے دشمن فی الفور در پر تعاقب ہوں گے یہ ضرورت محسوس ہوئی کہ دوسرا شخص اُس بستر پر حضور کی رُخ مبارک اوڑھ کے سوئے۔ سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ اس خطرناک خدمت کو وہی سعادتمند انجام دیسکتا تھا جس کو اپنی عزیز جان کے فدا کرنے میں مطلق دریغ نہ تھا چنانچہ ہمارے مولائے کریم علی بن ابی طالب نے اس خدمت کو خوشدلی کے ساتھ قبول کیا۔ مشرکوں نے کسی مصلحت سے تمام شب صرف محاصرہ پر قناعت کی اور اس تصور میں جا گئے رہے کہ طلوع

آفتاب سے پہلے شمع رسالت کو گل کرین گے لیکن بیاض صبح نے اُن کو رباطنوں کو سمجھا دیا کہ جس بگیناہ کا قتل مقصود ہے وہ بستر پر نہیں ہیں بلکہ اُنکی جگہ دوسرا خدا کا شیر رونق افروز ہے۔ اس پر خطر سفر میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمراہی کے لیے منتخب ہوئے اور بڑی مسرت کے ساتھ تمامی خطرات کا جو ہر طرف سے ہجوم یکے ہوئے تھے برداشت کرنا گوارا کر لیا اور جبل ثور کے غار میں تو وہ جو ہر صداقت دکھائی جسکی نظیر ہر شکل مل سکتی ہے۔ اس غار کی نسبت مشہور تھا کہ دزدان کا ماں گزندوں کا مسکن ہے لیکن بضرورت وقت ہر گاہ اُس میں چھپ رہنا ناگزیر تھا ایسے جانباز ہمراہی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غار میں داخل ہونے سے باز رکھا اور خود پہلے اُسکے مُنہ میں کود پڑے تاریکی زیادہ تھی ایسے اطراف غار کو ہاتھوں سے ٹٹولا خدا کی مہربانی سے غار میں کوئی موزی نہیں ملا لیکن تین سوراخ موجود پائے گئے اور اندیشہ پیدا ہوا کہ شاید اُن میں افعی یا دوسرا کوئی گزندہ موجود ہو ایسے ایک کے تو اپنے کپڑوں سے بند کر دیا دو باقی رہے جنکے مُنہ پر اپنے پائوں لگائے۔ ان احتیاطی کارروائیوں کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غار میں تشریف لائے اور اپنے ثابت قدم خادم کی گود میں سر رکھ کے سوئے آخر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے کف پا کو زہریلے سانپ نے کاٹا پائوں تو کیا ہٹتا آپ نے اس خون سے حرکت بھی نہیں کی کہ پیغمبر علیہ السلام کو بیداری کی تکلیف پہنچے گی لیکن شدت الم سے بے نصیبا چہرہ پر آفتاب رسالت کے آنسو ٹپک پڑے اور حضور نے بیدار ہو کے بقوت اعجاز

تمام آفاتِ درم و مال کے جو عارض ہو گئے تھے دم کر دم میں مٹا دیا۔

حکایت

اُحد کی لڑائی بگڑ گئی اور لشکرِ اسلام کو بہت کچھ صدمے اٹھانے پڑے ابنِ قتیہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دستِ راست پر تلوار چلائی طلحہ نے اُسکو اپنے ہاتھ پر روکا جسکی بدولت اُنکا ہاتھ ہمیشہ کے لیے بیکار ہو گیا پھر مالک بنِ نہیر نے جو مشہور قد رانداز تھا حضرت پر تیر چلایا اور اُسکو بھی انھین طلحہ نے اپنے ہاتھ پر لیا۔ اُس لڑائی میں اسی زخم سے کچھ زیادہ اس جانبار کے جسم کو پہنچے تھے جنکی خلش سے غشی کی حالت طاری ہوئی لیکن جب ہوش آیا تو جنابِ سالتماء کی خیریت پوچھی اور سلامتی کی خبر سُننے کے لگے کہ خدا کا شکر ہے اور اب سب مصیبتیں بعد دریافت اس خیریت کے آسان ہیں۔

حکایت

بلال ابنِ رباح حبشی امیہ بن خلف کے غلام تھے اُن پر اسلامی تعلیم کا اثر پڑا اور مسلمان ہو گئے بید و آقا نے اُنکو ستانا شروع کیا۔ عرب میں آفتاب کی تہ زرت جیسی کچھ ہوتی ہو اُسکا حال مشہور ہو امیہ دوپہر کے وقت جبکہ آفتاب گرم ہوتا بلال کو جلتی ہوئی کنکریوں پر لٹاتا اور سینہ پر بھاری پتھر رکھ دیتا اور کہتا کہ اگر تو دینِ اسلام

نہ پھر گیا تو ایسی ہی تکلیف میں اپنی نقد جان کا بچھہ کھونا پڑ گیا لیکن اس بزرگوار خدا نے توحید سے زبانی انکار کر دینا بھی گوارا نہیں کیا آخر کار مسلمانوں کے شیفتہ ابو بکر صدیقؓ نے خرید کے خالصاً لوجہ اللہ اٹکو آڑا دیا۔ زمانہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بلال مؤذن اور خازن بیت المال کے رہے بعد وفات آنحضرتؐ کے شام کو چلے گئے مدتوں بعد بشوق زیارت قبر شریف مدینہ کو آئے اور مسلمانوں کے اصرار سے مسجد نبوی میں اذان کی جسوقت کلمہ شہد اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ زبان سے نکلا تمامی اہل مدینہ درد مفارقت سے رونے لگے اور عورتیں چختی ہوئیں پردون سے نکل پڑیں۔

حکایت

جب رسول اللہؐ نے معرکہ احد سے مدینہ کو معاودت فرمائی تو ایک انصاریہ عورت جس کا باپ۔ بھائی۔ شوہر اور بیٹا لڑائی میں مارا گیا تھا سامنے آئی اور عرض کیا کہ جب آپ سلامت ہیں تو میں اُن مصیبتوں کی جو مجھ کو پہنچی ہیں کچھ پروا نہیں کرتی اور اسی طرح دوسری عورتوں نے بھی جنکے عزیز رشتہ دار شہید ہوئے تھے جناب رسالت مآب کی سلامتی پر خدا کا شکر کیا اور اپنے مال کو بمقابلہ اُس مسرت کے حقیقت سمجھا پس ان سب واقعات پر نظر کر کے یہ کہنا ہرگز داخل مبالغہ نہیں ہو کہ اپنی وصائی تو توں سے جیسے صادق الایمان توابع اسلام نے فراہم کیے تھے ویسے کسی اور

مذہب کو جنکے تذکرے موجود ہیں ہرگز نصیب نہیں ہوئے۔ دنیا کا دستور ہر کسب کسی عقیدہ کی بنیاد پر جاتی ہے تو زمانہ مابعد میں سرگرم معتقد پیدا ہو جاتے ہیں اور وقتاً میں مبالغہ کے ساتھ رنگ آمیزیاں کرتے ہیں اسلئے جانچنا چاہیے کہ جن لوگوں نے بزمائے حیات پیغمبر علیہ السلام اقرار رسالت کیا تھا خود انکی قوت ادراکیہ کی کیا حالت اور طاقت فکر کی کیا کیفیت تھی تاکہ اطمینان حاصل ہو کہ انھوں نے واقعات نگاری کو دشمنندی کے ساتھ دیکھا اور اسکی سچائی کی نسبت مستحکم بنیاد پر اسے قائم کی تھی۔ ہم سابقین کی فہرست کو نام نامی سے **علی مرتضیٰ**۔ **ابو بکر صدیق**۔ **عمر فاروق**۔ **ابو عبیدہ امین اللاتہ**۔ **خالد سیف اللہ** کے مزین پاتے ہیں جنکے تذکروں سے صفحات تاریخ بھرے پڑے ہیں۔ تدبیر مملکت نظام ہمام میں ان بزرگوں نے اپنی وہ دماغی قوت ظاہر کی ہے جو مشہور وزرائے سلطنت میں کمتر نشان یجاتی ہے۔ جن لوگوں نے بغیر قوموں کے قانون ملک داری کو کتابوں میں پڑھکے کی طرح کے جوہر قابلیت دکھائے ہوں انکے نسبت قیاس کیا جاتا ہے کہ اثر تعلیم نے طبعی دشمنندی کو ابھارا اور ارجمند مراتب پر فائز کیا ہے لیکن ان قرشی صحراؤں میں اسکول تھا نہ کالج نہ کتب خانہ نہ یونیورسٹی انکی بضاعت وہی قوت دماغی تھی جو ان کے پیٹ سے ساتھ لائے تھے یا وہ تعلیم آئی تھی جسکا فیضان انکے دل و دماغ پر عالم بالا سے ہوتا رہا۔ ایک محقق عالم نے علی مرتضیٰ کے خطبوں و مکتوبوں کو بشکل کتاب جمع کیا اور اس کتاب کا نام نیچ البلاغۃ رکھا ہوا اسکے ملاحظہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ

صاحب کلام کیسا حکیمانہ دماغ اور کیسی دقیقہ سنج طبیعت رکھتے تھے۔ حواریوں کے متعلق ان کے خطوط کی بڑی مچ سرائی کرتے ہیں اور شک نہیں کہ وہ سب اخلاقی رنگ میں دھوئے ہوئے ہیں اور ڈھونڈھنے والوں کو ان کے صفحات میں بیش بہا جواہر مل سکتے ہیں لیکن نہج البلاغہ تو گنجینہ حکمت خزانہ بلاغت ہے بالخصوص پروردگار کی عظمت کا جلال قادر توانا کی صنعت اور ان کی صنعتوں کا کمال ایسے پیرایہ میں بیان فرمایا ہے کہ سننے والوں پر ہیبت اور ہیبت کے ساتھ حیرت چھا جاتی ہے اور سمجھنے والوں کو یہی ہیبت اور حیرت درجہ عرفان پر پہنچاتی اور موحّد مسلمان بنا دیتی ہے۔ بعد وفات پیغمبر علیہ السلام کے ایسے سامان میا ہوا ہو گئے تھے کہ دولت اسلامیہ کا شیرازہ بکھر جائے اور سلسلہ نظام جو عرب میں شکلوں سے قائم ہوا تھا ٹوٹ کے درہم و برہم ہو لیکن ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی دشمنندی عین وقت پر پڑے کام آئی اور اُس نے کرتے کرتے اس قصراقبال کو سنبھال لیا۔ بات کا کہدینا آسان اور اُسکا کردکھنا مشکل ہے کسی مدبر سے جس نے دنیا کے فراز و نشیب کا تجربہ کیا ہو پوچھ دیکھو کہ موجودگی ان واقعات کے جو پیش تھے اور جنکی تفصیل ارباب تاریخ نے کی ہے کیسے جوہر لیاقت دکھانے کی ضرورت تھی اور ایسی آنے والی بلا کا ہٹا دینا کتنے بڑے حالی دماغ کا کام تھا۔ سچ یہ ہے کہ اس طرح کے طوفان میں کشتی کا بچا لینا انھیں مقدس مؤید من اللہ کا حصہ تھا اور قدرت نے اسی دن کے لیے اُنکو پیدا کیا اور زندہ رکھا تھا۔ **عرفا روق** رضی اللہ عنہ کی کارگرداریوں کے ڈھونڈھنے والے مسلمانوں کی مصنفہ اور غیر قوموں کی مولفہ کتب تاریخ کو دیکھیں

اور انصاف کریں کہ ایسے دانشمند و راندیش عالی دماغ اور باوجود اس تنہا اقتدار کے
 زاهدانہ زندگی کر نیوے دنیا میں کتنے گزرے ہیں میرا تو یہ خیال ہے کہ انبیاءوں کے علاوہ نظر
 بحالت مجموعی شاید ہی دنیا میں انکا مثل پیدا ہوا ہو۔ باقی دو بزرگوں کے تذکرے
 بعض حالات اُن معرکوں کے درج تاریخ ہیں جو قیصر روم یا شاہ فارس کے مقابلہ میں
 پیش آئے تھے جنکو دیکھ کے ہر ذی عقل انکی مدبرانہ عالی دماغی اور دانشمندانہ بلند خیالی
 کا ضرور ہے کہ اعتراف کرے۔ **دوست** سچ بتاؤ کیا یہ بات قیاس میں آتی ہے کہ
 ایسے ایسے دانشمند دام فریب میں پڑ گئے اور بغیر اطمینان صداقت کلمہ توحید پڑھ کے
 حضرت ارامہؑ کہ فدائی بن گئے تھے۔ مذاہب مشہورہ میں ہر ایک رحم اور فروتنی کی
 سفارش کرتا ہے اور کچھ عرصہ تک بعد اپنے ظہور کے ان سب نے دیانت اور نیک
 نیتی کے ساتھ اس سفارش کی منادی کی اور قلوب پر سامعین کے عمدہ عمدہ اثر ڈالے
 لیکن جب دنیا و دار باب حکومت بھی اُسکے ہم آواز ہوئے تو پھر وہ مذہب ملکی پالیسی
 کے آغوش میں آگیا اور رحم کی جگہ جو رستم نے اور فروتنی کی جگہ کبر و نخوت نے زبردستی
 چھین لی۔ ان مذاہب میں سب سے زیادہ مذہب عیسوی اپنی مسکینی کا اظہار کرتا ہے
 اور ابتدائے وہ حقیقت مریخ و مرجان تھا۔ قبائل بنی اسرائیل میں جب کہ مسیح علیہ السلام
 سامیون کے پیچھے فرمایا کرتے تھے بہت کم اور زیادہ تربت پرستان یورپ میں ہادیان
 دین کی کوششیں کامیاب ہوئیں۔ تین صدی کے عرصہ میں رفتہ رفتہ شجرہ تعلیم اتنا
 بڑھا کہ شاہنشاہ قسطنطنین نے باقتضائے مصلح ملکی یا دینی دین عیسوی کی

انشاء مذہب میں شاہی اقتدار کی شرکت

پیروی اختیار کی پھر تو وہی بزرگوار جو دوسروں کو ترک و تجرید رحم و غفو کی تعلیم دیتے
 تھے خود اپنا سبق بھول گئے اور امن کی خانقاہوں میں کشت و خون کلبازا کر گم ہو چلا
 ۳۲۲ء میں ایک کونسل جو **میںس** کے نام سے مشہور تھی قائم ہوئی اور حامی دینِ مسلم
 قسطنطنین اُسکے پریسیڈنٹ بنے۔ پر جوشِ علمائے مسیحی کو اس کونسل سے بڑے بڑے
 اختیارات ملے اور اُن لوگوں نے اپنے معقولات کی اشاعت میں کوئی دقیقہ جبر و
 ستم کا اٹھا نہیں رکھا۔ **جان ڈون پورٹ** اپنی لائقِ تعظیم تصنیف میں تحریر
 فرماتے ہیں کہ اس کونسل کی بدولت بڑی بڑی خرابیاں پیدا ہوئیں اور تعصب کے
 دست و بازو عصہ تک بنی آدم کے خون سے کرۂ ارض کو لالہ زار بنا لئے۔
شاہ شارلمین نے بت پرستان قوم سکسن کو جبراً عیسائی بنایا اور **بادشاہٹ**
 کی جہادی پالیسی نے بہتوں کو خلافِ انکی مرضی کے آسمانی بادشاہت میں جگہ دی
می ڈبلوارنالد اپنی کتاب **پرکینگ آف اسلام** میں ارشاد کرتے ہیں
 کہ ۱۶۶۹ء میں یہ عجیب حکم بنام راجگان جزیرہ **امبون** صادر ہوا تھا ”کہ بت پرستوں
 کی ایک تعداد صطباغ پانے کے لیے اُس وقت موجود رہا کرے جبکہ باسٹر تقریباً ۱۶
 اُنکے پاس پہنچے، بت پرستوں کے ساتھ جو بڑا دوسیحی مجاہد ہوتے ہے اُس سے
 قطع نظر ناظرین **تاریخ اسپین** کو ملاحظہ فرمائیں کہ مسلمانوں نے وہاں کے قدیم
 باشندوں کو کیسی مذہبی آزادی دے رکھی تھی اور جب تغیراتِ زمانہ نے زمامِ حکومت
 عیسائیوں کے ہاتھ میں دیدی تو اُنکے دستِ ستم نے کس طرح اسلام کا نام اُس خطہ سے

ٹھایا اور کسی بیداریوں کے ساتھ اُنکے عالیشان معابد برباد کیے۔ باوجود ان کے تو کون کے تعجب ہو کہ مشنری مقرر شاہان اسلام پر الزام لگاتے ہیں اور انجیل متی باب ورس کو نہیں پڑھتے۔ اور کیون اُس تینے کو جو تیرے بھائی کی آنکھ میں ہر دیکھتا ہو پر اُس کا نرٹے پر جو تیری آنکھ میں ہر نظر نہیں کرتا، ہم تسلیم کرتے ہیں کہ بادشاہوں کے اعمال کا اگرچہ اُن سے اشاعت میں بہت بڑی مدد ملی مذہب عیسوی ذمہ دار نہیں ہو چکا اسلام بھی اُن جبر و ستم کا جس کا مرتکب کوئی مسلمان بادشاہ ہوا ہو کیونکہ وہ کیا جائے۔

داراشکوہ ہندو انہ عقائد کی طرف میلان خاطر ایسے ظاہر کرتا تھا کہ بڑے بڑے ذی اقتدار راجگان ہندو تخت نشینی کی نزاع میں اُسکی حمایت کریں گے۔
اوزنگ نیب دوسرا دعویٰ اسطنت زود فہم تھا اُس نے بھائی کی چالاکی کو سمجھ لیا اور اُس کے مقابلہ کے لیے مسلمانوں کے جوش کو اُبھارا۔ الغرض اپنے اپنے سوانگ میں شاہجہان کے دونوں صاحبزائے معرکہ آرا ہوئے۔ اقبال **اوزنگ نیب** کے ساتھ تھا اور اُس نے لشکر مقابل کو باہنیمہ کہ وہ تعداد میں زیادہ اور شاہانہ سامان سے آراستہ تھا شکست دیدی۔ پھر فاتح نے دشمنوں کی دل شکنی کے لیے کچھ مندر توڑے مسجدیں بنائیں لیکن یہ سب تو خانگی جھگڑوں کے شعبہ تھے مذہب کو ان سے کیا تعلق تھا۔

درحقیقت مذہب کا گہرا تعلق دنیاوی حکومت سے صرف تیس سال بعد وفات

پیغمبر علیہ السلام کے رہا کیونکہ خود آنحضرت نے ارشاد فرمایا تھا اَلْخِلَافَةُ بَعْدِي سَے
 ثَلَاثُونَ سَنَةً ثُمَّ يَصِيرُ بَعْدَهَا مِلْكًا عَصُوًّا یعنی خلافت بعد میرے تیس
 سال تک ہر پھر اُس کے بعد بادشاہ سخت ہوں گے اس تیس سال کے زمانہ کو
 اہل اسلام زمانہ خلافت راشدہ کہتے ہیں جو قبل حکومت معاویہ بن ابی سفیان کے
 ختم ہو گیا۔ بعد انقراض زمانہ خلافت کے نیک بد و نون طرح کے فرمان و اجیسے
 اور اقوام میں گڈے ہیں ہوتے رہے لیکن انہیں باشتنا سے عمر بن عبدالعزیز جنگی
 حکومت صرف دو سال پانچ مہینہ رہی ایک بھی ایسا نہیں گذرا جسکے قول و فعل
 مذہبی معاملات میں بطور سند مانے جاتے ہوں بلکہ بعضوں کی نسبت شرمناک محرمات
 شرعیہ کا الزام لگایا گیا ہو اور بعضوں کی نسبت شہہ ہو کہ دائرہ اسلام سے بھی خارج
 تھے۔ دنیا کی حکومت بڑی فریب دینے والی ہو بزرگین معاویہ کو نہ صرف اسلامیت کا
 بلکہ خلافت رسول اللہ کا بھی دعویٰ تھا لیکن اُسکی تحریک سے رسول اللہ کے بٹے
 نواسہ کو زہر دیا گیا اور چھوٹے بیدردی کے ساتھ دشت کربلا میں شہید کیے گئے۔
 یزید ہی پر منحصر نہیں ہر فرمان روا یا بن مردانیہ و عباسیہ میں۔ ایسے ایسے کو باطن
 گڈے ہیں کہ اولاد رسول کے قتل کرنے میں نہ انکو قرابت کا پاس تھا نہ خدا کا ڈر
 ایسے ہٹ و ہڑی کی بات ہو کہ بادشاہان دنیا کے اعمال کی اگرچہ وہ مسلمان کہے جاتے
 تھے اسلام سے محاسبہ فہمی کیجائے۔

اب بھی ممبران مذاہب تبلیغی کو طبعاً یہ شوق ہو کہ ممبران مذاہب دیگر کو اپنے عقائد کا

پسرو بتائیں پس اگلے زمانہ میں جبکہ دنیا کو مذہب کے ساتھ خاص دلچسپی تھی اور کبھی کبھی ملکی معاملات میں بھی وہ مددگار بن جاتا تھا ہم قیاس کر سکتے ہیں کہ اس شوق کا کیسا دلولہ رہا ہوگا۔ آج کل علوم و فنون کے مدرسے محتاج خانے یتیم خانے عیسائیوں کے روپیہ سے مشنری لوگ بلا غرض محض انسانی ہمدردی سے نہیں بناتے بلکہ بہت بڑی غرض ان فیاضیوں کی یہ ہے کہ اپنا کم و بیش اثر ڈالیں اور اپنے خیال کے موافق دوسروں کو آسمانی بادشاہت میں داخل کرائیں۔ یہ خواہش ان لوگوں کی اگرچہ دوسروں کو ناگوار ہو لیکن انصافاً یہ کارروائی بڑی نیک نیتی کی ہے یہاں جو لوگ محض دنیاوی اغراض سے تبدیل مذہب کرتے ہیں وہ البتہ لائق نفرین ہیں۔

مبادا دل آن فرومایہ شاد کہ از بہر دنیا دہدین بباد
دشمنند مشنری خود غرض مہمانوں کو خوب پہچانتے ہیں لیکن وہ کیوں جانچ کرین کہ آیا اپنے دلیں کن خیالات کو چھپا کر لایا ہے وہ سمجھ ہوئے ہیں اور جو کچھ سمجھ ہوئے ہیں بہت ٹھیک ہے کہ یہ تازہ وارد کچھ دنوں میں خلوص کا رنگ پکڑ لیں گے اور اگر ان پر صحبت کا رنگ نہ چڑھا تو بھی انکی اولاد سمجھے یا نہ سمجھے مگر مکملہ تخلیث کو خدا ہی راز باور کرے گی۔ دنیاوی اغراض سے اپنے کو یا نذر ظاہر کرنے والے قدیم الہامی ہوتے آئے ہیں چنانچہ پولوس مقدس فرماتے ہیں در کیونکہ بہتر ہے چلنے والے ہیں جبکہ ذکر میں نے تم سے بارہا کیا اور اب رورہ کے کہتا ہوں کہ مے مسیح کی صلیب کے دشمن ہیں انکا انجام ہلاکت ہے انکا خدا پیٹ انکا ننگ انکی بڑائی ہوتے دنیا کی

چیزوں پر خیال رکھتے ہیں» (فلیپین کا موسومہ خطاب ۲ ورس ۱۸ و ۱۹)

ذی اقتدار مسلمانوں نے بھی وہی طریقہ اختیار کیا جسکی پیروی اُن سے پہلے عیسائیوں نے کی تھی اور آج کل کے مشنری کر رہے ہیں۔ نتیجہ اس تحریک کے شک نہیں کہ کچھ لالچی دین فروش افراد نے اوپری دل سے اپنا نام دفتر اسلام میں لکھا دیا اور اگر آخر کار ایسے تازہ وارد صادق الایمان نہ بن گئے ہوں تو بھی انکی اولاد کی مسلمان بننا ہوئی لیکن اس طرح کی کارروائیوں کو جبریہ سمجھنا یا کہنا انصاف سے بعید ہے ان کو نہ تو کوہام ازین کہ وہ عیسائی رہی ہوں یا محمدی اس طرح کی ترغیبوں میں شریک ہونا ایک حد تک ضرور محبوب تھا لیکن سچ یہ ہے کہ اگلے زمانہ میں حکومت کا طرز و سرائتھا اور سکی ضرورتیں زمانہ حال کی ضرورتوں سے مختلف تھیں اب جو لوگ زمانہ حال کی حکومتوں کو دیکھتے اور انھیں کی کسوٹی پر اگلی حکومتوں کو کسنا چاہتے ہیں انکی سخن سنجی کا خلاصہ یہ ہے کہ ہزاروں برس کی کوشش اور تجربہ کے بعد جو انتظامی سلسلہ دنیا میں قائم ہوا ہے وہ اگلے زمانہ میں کیوں قائم نہیں ہوا لیکن ایسے سخن سنج درحقیقت تجربہ کی قوت اور زمانہ کی قدرتی ترقیات کو نہیں سمجھتے ایسے کہتے ہیں کہ بچپن میں بھی دنیا کو وہی بلندی خالی ظاہر کرنا لازم تھا جسکو وہ سن کم ولت میں ظاہر کر رہی ہے۔

اسلام پر اُسکے مخالفوں نے اگلے زمانہ میں بھی الزام لگایا کہ اُسکی ناشاعت بزرگ شمشر ہوئی ہے یا یہ کہ اُس میں اتنی طاقت نہیں ہے کہ آواز آئے والوں کو بمقابلہ بودہ لازم اور عیسائیت کے اپنے حلقہ میں کھینچ لے اس الزام کا جواب پیروان اسلام استدلالاً

دیتے آئے لیکن قدرت کا یہ ارادہ ہوا کہ غولیش و بیگانہ پر اسلام کی روحانی قوت کو ٹکڑا کر
فی نصف النهار ظاہر کرے اور اس ارادے کی تکمیل میں جو درد انگیز واقعات چرخ
نیلی نام کے سایہ تلخ گزے اُنکا بیان علی سبیل الاجال یہ ہے۔

مشرقی حدود چین میں ایک سلسلہ پہاڑوں کا واقعہ ہر جسکو عربی تاریخوں کے مصنف
طغاج کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ اس کو ہستانی ملک میں مغلوں کی قوم
سکونت پذیر تھی آفتاب پرستی اور شرک فی الالوہیت اُنکا مذہبی شعار تھا۔ خورش میں
حلال و حرام مردہ و زندہ کا امتیاز نہ تھا۔ جانوروں کی کھال پوشش کے لیے کافی
تھی اور موٹے کپڑوں کا استعمال نمود کا ذریعہ سمجھا جاتا تھا۔ آب و ہوائے ملک عام
مواشی بالخصوص گھوڑوں کے موافق مزاج تھی۔ یہ گھوڑے عموماً نباتات ارضی پر
خوشدلی کے ساتھ زندگی گانی کرتے تھے اور ضرورت کے وقت اپنی ہی ٹاپوں سے
نباتات کی جڑ کھود کے شکم پروری کر لینے میں اُنکو عذر نہ تھا۔ اس سادگی تمدن کے
ساتھ تمام قوم جفاکش بیباک اور ہر ایک مصیبت پر جو پیش آجائے صبر کرنے والی
تھی۔ مغلوں کی سرحد ممالک اسلامیہ سے بہت دور تھی اور درمیان میں سختائی اُڑا کر
حکومتیں ایک کو دوسرے سے اسطور پر جدا کیے ہوئے تھیں کہ مدتوں مغلوں اور
مسلمانوں میں معرکہ آرائی کی نوبت نہیں آئی۔ بد قسمتی سے علاء الدین محمد بن مکش

شرح نہج البلاغہ مصنف شیخ عبدالعزیز بن محمد المدائنی ۱۲

۱۳ قوم مغل ایک شاخ قوم ترک کی ہے جو خطہ تاتاریں سکونت گزین ہوئی تھی ۱۲

ترکان تاتار کا تذکرہ

جسکو خوارزم شاہ بھی کہتے ہیں بلاد اور اراک النہر پر مستولی ہوا امرائے ختائی اُسکے دلیرانہ حملوں کو روک نہ سکے اور اپنے موروثی مقبوضات کو کھو بیٹھے لیکن اس حجاب کے اٹھتے ہی سرداران ترک نے ممالک مفتوحہ پر تاخت شروع کی آخر خوارزم شاہ نے دیکھے صلح کر لی اور ایک حصہ ولایت یا اراک النہر کا انکو دیدیا۔ اسلامی سرحد میں یہ وسعت پیدا ہو رہی تھی کہ خدا کے قہر بنی نوع انسان کی شامت نے مغلوں میں اوتا ر لیا یعنی چنگیز خان نے ظہور کیا اور اُس نے اپنی تدبیروں سے مغلوں کی متفرق جماعت کو تابع فرمان بنا کر دیگر ممالک پر تاخت شروع کر دی چنانچہ اُسکی فتحندیوں نے آسانی کے ساتھ سرداران ترک کے ہاتھ سے بھی ستر و کہ امرائے ختائی چھین لیا پھر تو قوی باز و سلطنت مغول کا دھڑا اسلامی مقبوضات سے مل گیا اور وہ بنیاد فساد قائم ہوئی جس نے صرف خوارزم شاہ کو نہیں بلکہ اکثر دول اسلامیہ اور دولت عباسیہ کو بھی صفحہ روزگار سے مٹا دیا۔ ^{۱۱}سلسلہ ہجری میں قبائل مغول نے ماوراء النہر کی طرف پیش قدمی شروع کی اور ^{۱۲}۷۱۱ھ ہجری میں خوارزم شاہ کی کوہ نظری سے ایسے واقعات پیش آئے کہ چنگیز خان کی جنگ جو طبیعت میں شعلہ پیدا ہوا اور وہ اپنی خونخوار فوجوں کو جنگی تشبیہ ریگ بیابان سے دیجاتی تھی ساتھ لے کے اسلامی ممالک پر ٹوٹ پڑا۔ خوارزم شاہ مرد میدان تھا لیکن اوبار نے اسکو ایسا مغموم کر دیا کہ ہاتھ پیر پھول گئے اور ایسا کوئی مقابلہ نہ کر سکا جسکی امید اُسکی پردلی سے کیجاتی تھی۔

شکستہ دل آمد بمیدان مسراز دل باز شکست زان جرعه باز

بجارا۔ سمرقند۔ نیشاپور۔ ہمان اور ٹٹے ٹٹے آباد مردم خیز شہر حملہ آورون کے جو رو
 ستم سے برباد ہوئے بشمار مسلمان ماٹے گئے مسجدین توڑی گئیں عمدہ عمدہ کھانے
 ضائع کیے گئے۔ ظالمون نے صغیر و کبیر زن و کوئی پر ترس نہیں کھایا امن دی اور
 خونریز یاں کین معاہدے کیے بدعہد یاں کین غرض ہر پہلو سے سرسبز ممالک کو
 مثل اپنے نکبت آگین وطن کے دشتیوں کا مسکن بنا دیا۔ اس طوفان بلا کے جو طوفان
 لوح کی طرح آفت جان تھا اصل جھوٹے مالک اسلامیہ پر پڑتے ہے با این ہمہ آٹے
 ترکان قجاق اور دیگر قومون کو بھی بے داغ نہیں چھوڑا اور جہان پہنچا وہاں
 قبضہ ارواح کا کام اتنا بڑھا کہ موت کا فرشتہ بھی اپنی ذمہ داریوں سے گھبرا اٹھا۔
 پولنڈ اور ہنگری میں قتل عام عمل میں آیا اور ایک لڑائی کے بعد مغلون نے صرف
 دہائی کاں روسی مقتلون کے کاٹے اور ان سے نو تھیلے بھرے جنمیں ہر ایک
 بیس من سے کچھ زیادہ تھا۔ وہ آگ جو مارا را نہر میں سلگی تھی ترو خشک کو جلاتی ہوئی
 بغداد تک پہنچی مستعصم باللہ خلیفہ اور کورنک ابن حلقمی کا وزیر تھا حکومت عباسیہ
 پہلے ہی سے نیم جان تھی لیکن مسلمانوں میں کچھ ولولہ قومی شجاعت کا باقی تھا جو کامل آیا
 اور لکھ بھری میں بمقام یعقوب مغلون کو شکست فاش ملی پھر دوسرا حملہ لکھ بھری
 میں بغداد پر ہلا کو بن تولی بن چنگیز خان نے کیا اسوقت بھی اسلامی لشکر جانا بازی
 کے ساتھ برسر مقابلہ آیا لیکن کم نخت وزیر نے جو حملہ آورون سے ملا تھارات کو

دجلہ کا بند توڑ دیا اور اکثر بہادران اسلام عالم خواب میں غریقِ رحمت الہی ہوئے۔ اس
 صدہ کے بعد کسی میں قوتِ مقابلہ باقی نہ رہی۔ بیدردی کے ساتھ خلیفہ کا خرمِ حیات
 پامال ہوا۔ بغداد کا آباد شہر بھونکا گیا اور تھمینہ کیا جاتا ہے کہ بیس لاکھ تیس ہزار بغدادی اس
 فتنہ میں مر گئے۔ اسی تعداد پر قیاس کرنا چاہیے کہ مغلوں کے شروع حملہ سے اس وقت
 تک کہ انھوں نے ذرا اختلاف کو یوں برباد کیا کہتے مسلمان مائے گئے ہوں گے۔
 مسلمانوں کی تعداد بہت گھٹ گئی دنیاوی دولت اُنکے ہاتھوں سے چھین گئی اور
 ہر طاعی مصیبتوں نے تمام قوم کو گھیر لیا لیکن اسلام کی روحانی قوت کو صرصر حوادثِ جنبش
 نہ دلیکی اور ہم تاریخوں میں ایسا کوئی تذکرہ موجود نہیں پاتے کہ اپنی بد نصیبی کے دور
 کرنے کو کسی مسلمان نے اتنے بڑے فتنہ تار میں اسلام سے انکار کیا ہو بلکہ ان لڑائیوں
 میں جو ترکوں کے ساتھ ہوئے مسلمانوں کے عقیدے دربارہ تصدیقِ نبوت اور
 بھی زیادہ مستحکم ہو گئے کیونکہ پیغمبر علیہ السلام نے ظہورِ اتراک کی خبر پہلے ہی سے
 دیدی تھی اور ایسی حدیثیں تیسری صدی ہجری میں درج کتاب بھی ہو چکی تھیں۔

حدیث

لا تقوم الساعة حتى تقابل المسلمون قیامت نہ قائم ہوگی تا آنکہ لڑائی کریں مسلمان
 الترك قوماً وجوههم ترکوں کی ایک قوم سے جنکے منہ مثلِ ستبرہ تہ ہوں

کالجان المطرقۃ تلبسون الشعر
جو پہنتے ہونگے بال اور چلتے ہوں گے بال میں
ومیشون فی الشعر (رواہ مسلم) | انکی پوشاک اور جوتیان بال کی ہونگی۔
ایک حدیث میں یہ سلسلہ بیانِ حلیہ اس قوم کے حمل الوجہ صغار الاعین
(سرخ رنگ چھوٹی آنکھیں) اور دوسری میں ذلف لاف (چپٹی اور گندہ ناک)
بھی واقع ہوا م نووی شارح صحیح مسلم جو بڑا جنگ اتراک بقید حیات تھے لکھتے ہیں
کہ یہ قوم ترک انھیں صفات کے ساتھ متصف ہو جسکا بیان بطور اعجاز ہمارے
پنیمبر نے فرمایا تھا۔

کہا جاتا ہو کہ ایشیائی ممالک میں محل سرا کا بہت بڑا اثر مرد و زن پر پڑتا ہو اور میرا
تو یہ خیال ہو کہ مذہبی معاملات میں ہر جگہ تعلقات زن و شو خاص کر قوی اثر ڈالتے
ہیں چنانچہ یو لوس مقدس نے ناپینے ایک خط میں ہدایت کی ہو کہ ایمان دار زوجہ
بے ایمان شوہر کو اور ایمان دار شوہر بے ایمان زوجہ کو خود نہ چھوٹے کیونکہ موجودگی
ایسے تعلق کے بے ایمان کو پاک بنانے کا موقع ملا ہو۔ معتمد روایتوں سے پتہ
چلتا ہو کہ جب مغلوں کے اقبال کا آفتاب بہت بلند تھا اسوقت عیسائی
فرقے اسطرح کے سلسلہ قرابت کو ان لوگوں کے ساتھ مستحکم کیے ہوئے تھے خود
چنگیز خان نے پریسٹر یحییٰ کی دختر سے جو قوم کا ریت کا سردار تھا اپنا عقد کر لیا تھا
اور الگائی خان اسکا بیٹا بھی انھیں پریسٹر کے خاندان میں بیاہا گیا۔ منگو خان اور

اور ہلاکو نے بیگانہ چنگیز کی بیگمیں جیسوی المذہب تھیں اور ایاقا خان سپرہلاکو کے ساتھ تو
شاہنشاہ قسطنطنیہ نے اپنی بیٹی بیاہ دی تھی ایسے ظاہر ہے کہ مغلی دربار میں عیسائیوں
کا کیسا رسوخ تھا اور وہ اپنا اثر ڈالنے کا کتنا عمدہ موقع رکھتے تھے۔ ۱۲۵۳ء میں
ہینٹن شاہ ارمن جو لطافت طبع اور جادو بیانی کے ساتھ موصوف تھا
منگو خان کے دربار میں حاضر ہوا اور مل جل کے **قائ**ن کو براہِ نیت کیا اور
اقرار بھی لے لیا کہ وہ اپنے زور بازو سے اسلام کو نابود کر گیا۔ طفیل میں ایک عیسائی
وزیر کے جوگیو کہ خان کا باقتدار مشیر تھا مغلی دربار میں اُس کے ہم مذہبوں کی اکھٹات
بہت کچھ ہوتی تھی اور یہ لوگ اپنے رسوخ کو اسلام کی بیخ کنی میں استعمال کرتے تھے
ان پرايوٹ سازشوں کے بعد مگر انھیں کے بنیاد پر شاہان ممالک یورپ بھی زہریلی
پالسی اُگھنے لگے سینٹ لوئی بادشاہ **فرانس** اور چارلس بادشاہ **صقلیہ** نے
ارغون خان کی خدمت میں سفارتیں بھیجیں کہ وہ اسلام کی بربادی کے لیے
سلاطین عیسائی کے ساتھ اتفاق کرے خود ارغون خان مسلمانوں سے طبعی نفرت
رکھتا تھا اُس نے دفتر ملازمت سے مسلمانوں کے نام اکِ قلم کاٹ دیے تھے اور دربار
میں اُنکے آنے کی قطعی مانعت کر دی تھی۔ بخیتی کی گھٹا مطلع امید کو اس طرح تیرہ وارا کر رہی
تھی اور حضرت اسلام اطمینان کے ساتھ اُسکا تماشہ دیکھتے اور کہہ بھی سکتے کہ فرماتے تھے
يُرِيدُونَ اَنْ يُطْفِئُوْا نُوْرَ اللّٰهِ بِاَفْوَاهِهِمْ وَيَاْبٰى اللّٰهُ اَلَا اَنْ يُّسْتَعٰ

نُورٌ لَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ۝ (پارہ ۱۰ سورۃ التوبہ رکوع ۴)

آخر اسلام نے اپنے حریفوں کو مات دی مگر کہ **خان** کے دلمین خدا کی ہدایت سما گئی اور اسلام لایا پھر **مکو** و **ار** سرسرایر اسے دولت ایلمانی جو عیسائی تھا اور جب کو ایام طفولیت سے مذہب عیسوی کی تعلیم ملی تھی اپنا مذہب ترک کر کے مسلمان ہو گیا لیکن ابھی بنیاد اسلام مغلوں میں مستحکم نہیں پڑی تھی اسلئے **ارغون خان** کو موقع ملا اور **مکو** و **ار** کو مار کے خود مالک تخت و تاج بن بیٹھا اور جہان شاہ بن مسلمانوں کی ایذا رسانی میں کوتاہی نہیں کی جب وہ مراتب اسکا جانشین **غازان خان** ۹^{تہ} شہ ہجری میں سچے دل سے اسلام کا حلقہ بگوش بن گیا اور تاری تو میں جو دیار اسلام میں پھیلی ہوئی تھیں یکے بعد دیگرے اسلامی حلقہ میں داخل ہو کر شرف اندوز سعادت ہوئیں۔

مسلمانوں نے قریب ایک صدی کے مغلوں کے ہاتھ سے دلتین اٹھائیں بے بیستین سہین لیکن انھیں کے ضمن میں ثابت ہو گیا کہ اسلام میں ایسی روحانی قوت موجود ہے کہ وہ فاتحان بلاد اسلام پر بھی فتح حاصل کر سکتا ہے۔ ملکی پالسی سے اسکی پالسی جدا ہے اور اسکی منادی مغلوں کی سی آزاد اور خود سر قوموں کو روشن محبتوں کی تاثیر سے اپنے حلقہ اثر میں لاسکتی ہے۔

۱۰ چاہتے ہیں کہ خدا کے ذر کو تم سے چھوٹکے بچا دیں اور خدا کو مظلوم ہو کر اپنے ذر کو پورا کر کے ہے اگرچہ کافروں کو جلا

بعض عیسائیوں کا یہ خیال ہو کہ اُن دنوں جبکہ اسلام بمقابلہ عیسائیت کے فیر در زمانہ
 ہو عیسائی فرقوں کے باہمی اختلاف نے تا تاریخوں کو انکی تعلیم سے بے اعتقاد کر دیا
 تھا اور اسی وجہ سے اسلامی تعلیم غالب آگئی لیکن تاریخوں سے ثابت ہو کر کیا بھی جھگڑوں
 میں مسلمانوں کی حالت عیسائیوں سے اگر بُری نہیں تو اچھی بھی نہ تھی۔ خواجہ نصیر الدین
 طوسی جو بہت بڑے عالم مذہب شیعہ کے تھے کہا جاتا ہو کہ اُنھیں نے ہلاکو کو تسخیر
 بغداد پر آمادہ کیا تھا۔ اور ابنِ علقمی شیعہ بھی جیسا کہ پہلے تحریر کیا گیا دشمنوں سے
 ساز رکھتا تھا۔ ان دونوں کو یہ امید تھی کہ بعد زوالِ دولتِ عباسیہ سرِ خلافت
 بنی فاطمہ کے قدموں سے مقدس ہوگا۔ لیکن مغلوں کو تو حکومتِ اسلامیہ کا مٹانا
 مقصود تھا وہ کب ایک کو اٹھاتے اور دوسرے کو اسکی جگہ بٹھاتے الغرض باہمی
 رشک و حسد سے حکومت موجودہ جاتی رہی اور اسطرح آئے دن کی نزاعِ خلافت
 ہمیشہ کے لیے طر ہو گئی۔ **اصفہان** ایک محفوظ جگہ مسلمانوں کے پناہ کی تھی
 اُسے باوجود متواتر حملوں کے اپنے تئیں ۸۶۰ھ ہجری تک مغلوں کے دستِ بُر
 سے بچا یا تھا لیکن شافعیہ و حنفیہ میں جو متحد الاعتقاد اسلامی فرقے ہیں مخالفت
 برپا ہو گئی۔ شافعیہ نے مغلوں کو حوصلہ دلایا وہ خوشی کے ساتھ چڑھ دوڑے
 زمانہ محاصرہ میں شافعیوں نے حنفیوں کی اور حنفیوں نے شافعیوں کی گردنیں
 کاٹنی شروع کیں۔ آخر شافعیہ نے شہرِ پناہ کے دروازے کھول دیے اور مغلوں نے

ذیل ہو کے بلا تفرقہ دوست دشمن دونوں فرقے کے خون سے سطح زمین کو لالہ زار بنا دیا۔ دربار میں علمائے شیعہ و اہل سنت اپنے اپنے عقائد کی تائید سرگرمی کے ساتھ کرتے تھے چنانچہ **غازان خان** نے مذہب اہل تسنن اختیار کیا۔ اُسکے بھائی **خرنبدہ** نے مذہب شیعہ قبول کیا۔ پھر خرنبدہ کے بیٹے **ابو سعید** نے اہلسنت کی روش اختیار کی اور آخر کار مغلوں کا وہی شاہی مذہب قرار پایا پس ان تذکروں سے ثابت ہے کہ عیسائیوں سے دو ایک قدم خانگی جھگڑوں کے میدان میں مسلمان بڑھے ہوئے تھے۔ اسلئے جو وجہ معذرت منجانب مذہب عیسوی بیان کی گئی ہے وہ درحقیقت ناکافی ہے۔

ضوابط اسلام میں بحیر مسلمان بنانے کا کوئی حکم نہیں ہے اور متعصب فقیہوں نے بھی اپنے تصانیف میں کوئی ایسی اے ظاہر نہیں کی ہے وہ کیونکر ایسی کوئی اے ظاہر کر سکتے تھے جبکہ قرآن پاک میں صاف و صریح یہ ہدایتیں موجود ہیں۔ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ۝ (بارہ ۱۱۔ سورہ یونس۔ رکوع ۱۹)

لَا أَرْكَأ فِي الدِّينِ ۚ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ۚ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِآلِ اللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ ۚ لَا انْفِصَامَ لَهَا ۚ

تاریخ الحنفیہ ۱۲
اسے بغیر اگر تھا را پر در و گار چاہتا تو سب زمین کے پہنے لے ایمان لاتے تو کیا تم لوگوں پر جبر کر سکتے ہو کہ سب ایمان لائیں ۱۲

بحیر اسلام کا قبول کرنا ممنوع ہے

وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (پارہ ۳۔ سورۃ البقرہ رکوع ۳۳)
 فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلّٰهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ مَقُتْلَ لَدَيْنَ
 أَوْ تَوَالِدَ كُنْتَ وَالْأُمِّيْنَ ؕ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْكَمْتُمْ أَفْهَامَكُمْ أَتَدْرِكُونَ
 وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَاللّٰهُ بِصِيرِكُمْ بِالْعِبَادِ (پارہ ۳۔
 سورہ آل عمران رکوع ۱)

تعجب ہر تعجب نہیں ستم ہر کہموجودگی ایسے نصوص صریح کے تمت لگائی جائے
 کہ اسلام نے اپنے عقائد کو جبریت تسلیم کر لیا اور اس طور پر وہ جماعت کھڑی ہوئی
 جسکے زہد و تقویٰ کی حکایتوں سے تاریخ کی کتابیں بھری ہیں انکے اخلاق ہر چند
 اپنے ہزرگون کے صفات کمالیہ سے بہرہ مند نہیں ہیں لیکن حقیقت اسلام کی نسبت
 انکے عقیدے اب بھی ویسے ہی راسخ ہیں۔ (س) پیغمبر اسلام نے روحانی
 و اخلاقی دائرہ سے قدم بہر نکالنا باد حکومت عرب میں قائم کی اور زمانہ خلافت راشدہ میں بھی
 انکے خلفاء حلقہ حکومت کو بڑھاتے گئے غرض دونوں زمانہ میں عون و یزید ان ہوئے

۱۷ دین میں زبردستی کا کام نہیں ہوگا یہی سے ہدایت ظاہر ہو چکی ہیں جو جھوٹے معبودوں سے
 انکار کرے اور اللہ پر ایمان لائے تو اُس نے مضبوط رستی پکڑ لی جو ٹوٹنے والی نہیں ہے اور اللہ سنتا
 اور سب کچھ جانتا ہے ۱۲

۱۸ پیغمبر اگر تم سے لوگ حجت کریں تو کہہ دو کہ میں نے اور جو لوگ میرے پیرو ہیں خدا کے
 آگے سر جھکا دیا اور اہل کتاب اور جاہلان عرب سے کہو کہ کیا تم اسلام لاتے ہو اگر تم سے لوگ اسلام
 لائیں تو بیشک راہ راست اختیار کی اور اگر وہ گمراہی کریں تو تمہارا کام صرف منادی کا ہے اور اللہ
 بندوں کا حال دیکھتا ہے ۱۲

دوسروں کے مال لوٹنے گئے۔ لیکن ایسی کارروائیاں منصب نبوت و خلافت نبوت کے شایان نہ تھیں۔ دیکھو مسیح علیہ السلام اور ان کے حواریوں نے کس طرح اپنی تعلیم کو دنیاوی تعلقات سے علیحدہ رکھا صبر و سکوت کے ساتھ خود مصیبتیں اٹھائیں مگر دوسروں کا دل دکھانا گوارا نہیں کیا۔ (رج) ہٹنے پہلے تحریر کیا ہے کہ ہر زمانہ کی روش جداگانہ ہوتی ہے اور نیک نیت بلند خیال دشمنند مجبور ہوتے ہیں کہ زمانہ موجودہ کی حالت کو ملحوظ رکھ کے شایستہ تدبیروں پر کار بند ہوں۔ ظل عاطفت میں انگلش گورنمنٹ کے ہملوگ مدتوں سے استفادہ امن و امان کر رہے ہیں ایسے ہمارے دماغ میں یہ قوت نہیں رہی کہ پورا اندازہ اُس طوفان بے امنی کا کریں جو اگلے زمانہ میں جلد جلد اُٹھتے اور حضرت آدم کی کھیتی کو برباد کر کے بہت دنوں میں فرو ہوتے تھے۔

یہ امن کا دور آزادی کا زمانہ اگر پہلے موجود ہوتا تو پیغمبر اسلام پر منحصر نہیں ہو شاید کسی سجادہ نشین نبوت کو ضرورت نہ پڑتی کہ میدان جنگ کی زحمتوں کو اٹھائے۔ ہمارے پیغمبر علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں نے مدتوں دشمنوں کے ہاتھ سے طرح طرح کی مصیبتیں برداشت کیں ذلتیں اٹھائیں اپنے وطن کو چھوڑ کے دوسری جگہ جا بسے لیکن دشمنوں نے پھر بھی پیچھا نہیں چھوڑا اور ہر گاہ فرض تبلیغ کا ادا کرنا ضرور تھا ایسے خدا کا قہر جو شش میں آیا اور بضرورت وقت خونریزی کی اجازت دی گئی۔

حکایات مظالم شرکین

حکایات مظالم شرکین

نبوت کے بعد تین سال تک اعلان دعوت اسلام کی جرات نہیں ہوئی چوتھے سال اعلان کی نوبت آئی۔ پیغمبر علیہ السلام بلند آواز سے منادی کرتے تھے کہ لا الہ الا اللہ۔ کہو تا کہ تمھاری بھلائی ہو اور پیچھے پیچھے عبدالعزیٰ انھین کا چچا چلاتا جاتا تھا کہ یہ جھوٹا ہی اسکی بات نہ مانو۔ پس ہر گاہ سپنے چچا کی یہ حالت تھی تو دونوں کی مداخلت ناجائز کو قیاس کرو کہ کس حد تک پہنچی ہوگی۔ جب مسلمان جو رستم کو ستے ستے تھک گئے ثبوت اُٹلی ایک جماعت نے ترک وطن کیا اور اصمہ بن بھریہ حبش کے ملک میں پناہ لی دشمنوں کو پھر بھی چین نہیں آیا سفارت بھیجی بہت کچھ جوڑ توڑ لگائے کہ بادشاہ ان مظلوموں کو ظالموں کے حوالہ کرے۔ لیکن وہ نیک دل سچا عیسائی تھا اُس نے سفارت کو ناکام واپس کر دیا اور عرصہ تک غریب الوطن جماعت اُسکے سایہ مرحمت میں آسودہ اور مطمئن رہی۔ عقبہ ابن ابی معیط نے خانہ کعبہ کے پاس رسول اللہ کی گردن میں کپڑے کی پھانسی لگائی اور ایسا کھینچا کہ دم گھٹنے لگا مگر خیریت گزری کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پہنچ گئے اور ہر چند انکو بھی سخت جسمانی تکلیف پہنچائی گئی لیکن سیرج انھوں نے اپنے رہنما کی گلو خلاصی کرائی۔ ایک دن سوالِ نماز میں مصروف تھے اسی عقبہ بدعا قبت نے شتر کی اُو بھڑی پشت مبارک پر رکھ دی جب جناب فاطمہؓ حضور کی بیٹی تشریف لائیں اور اُس بار کو دور کیا

اُس وقت آپ سجدہ سے سر اٹھا سکے۔ رسول خدا کی موجودگی میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ دعوت اسلام کے متعلق کچھ تقریر کی مشرکین نے اُنکو ایذا دینا پہونچائیں اور بالخصوص **عتبہ بن ربیعہ** نے اُس مقدس منہ پر جس نے خدا کی توحید بیان کی تھی اس قدر ضربیں لگائیں کہ تمام چہرہ سوخ گیا اور اندیشہ پیدا ہوا کہ اس صدمہ سے جان برباد ہو سکیں گے۔

نبوت کے ساتویں سال رسول خدا مع اپنے رشتہ داروں کے ایک درہ کوہ میں محصور ہوئے قریش نے اُنکے ساتھ رابطہ برادرانہ ترک کر دیا کھانے پینے کی چیزیں بھی جماعت محصور کے پاس علانیہ پہونچنے نہیں پاتی تھیں اِکھ سال کا زمانہ سخت مصیبتوں میں گُٹا اُسکے بعد گوشہ تنہائی سے نکلنا نصیب ہوا۔ لیکن پھر بھی قریش نے ایذا رسانی نہیں چھوڑی۔ آخر پیغمبر علیہ السلام اور اُن کے معتقد جو طاق سفر رکھتے تھے گھر بار مال و متاع چھوڑ کے مدینہ چلے گئے مگر جن لوگوں نے بغرض گرفتاری اہل اسلام حبشہ تک ریشہ دوانی کی تھی وہ دیار عرب میں شمع اسلام کا فروغ کن آنکھوں سے دیکھتے ایسے بعد ہجرت بھی مزاحمت اور مخالفت کا سلسلہ جاری رہا۔ ہر گاہ قدرت کو وہ سلوک جو مسیح علیہ السلام کے ساتھ کیے گئے یا دتھے اُسے زیادہ تحمل نامناسب جانا اور حکم دیدیا کہ اُسکے برگزیدہ بندے جسمانی قوتوں کو دفع شرین سے تعامل کریں۔

دنیا کے پادشاہ اپنے سفیروں کی اہانت کو خود اپنی اہانت جانتے اور جسطرح مناسب

سمجھتے ہیں اہانت کرنے والوں سے مواخذہ کرتے ہیں۔ خداوند عالم ان بادشاہوں سے زیادہ غیرت مند ہے یہ پاداش اہانت انبیاءوں کے ممکن تھا کہ آسمان سے پتھر گراتا آگ برساتا حضرت نوح کا سا طوفان برپا کر دیتا لیکن اُس نے یہ کچھ نہیں کیا بلکہ منکون کو ہاتھ سے اُنھیں کے ہمجنسوں کے گوشمالی دلا دینا کافی خیال کیا۔ ایسے حقیقت وہ لڑائی ان جبکی شکایت ہر رحمت الہی کا پہلو لیے ہوئے تھیں اور عقلاً اور انصافاً ان کوئی وجہ معقول اعتراض کی نہیں ہے۔

خدا کسی کو ایسے کام کی تکلیف نہیں دیتا جو اسکی طاقت سے باہر ہوں ایسے جب تک مسلمانوں کو ایک درجہ کی قوت حاصل نہیں ہوئی اُنکو قتال کا حکم نہیں ہوا اور غالباً مسیح علیہ السلام کو بھی لڑائی کا حکم اسی وجہ سے نہیں دیا گیا کہ اُنکے تابعین کو ان کی قوت نہیں رکھتے تھے۔ اُن لوگوں کے استقلال مزاج کا تو تذکرہ ہم پہلے کر آئے ہیں اب یہ فقرات انجیل کے ملاحظہ کیجیے۔

اُس نے اُنھیں کہا پر اب جسکے پاس ہوا ہو لیوے اور اسطرح جھوٹی بھی ادھیں پاس نہیں اپنے کپڑے بیچ کے تلوار خریدے کیونکہ میں تم سے کہتا ہوں کہ یہ نوشتہ کہ وہ بدون میں لگنا گیا ضرور ہے کہ میرے حق میں پورا ہوا ایسے کہ یہ باتیں جو میری بات ہیں انجام تک پہنچیں۔ اُنھوں نے کہا کہ دیکھ لے خداوند یہاں دو تلوار ہیں اُس نے اُن سے کہا بہت ہے۔ (لوقا۔ باب ۲۲۔ درس ۳۶ لغایت ۳۸)

پس ظاہر ہے کہ جانچ کی گئی مگر جو سامان موجود پایا گیا وہ محض نا کافی تھا۔ پھر انجیل

یوحنا کا باب ۸ اور س ۱۰ دیکھیے۔ تب شمعون پطرس نے تلوار جو اُس پاس تھی کھینچی اور سردار کا ہن کے نوکر پر چلائی اور اُسکا دامن کاٹا اور اُڑا دیا۔

اس واقعہ سے ثابت ہوا کہ جسکے پاس تلوار تھی وہ بھی مرد میدان نہ تھے ورنہ پطرس کی تلوار جو بحالت سخت اشتعال طبع کے چلی تھی ملک موس کے کان پر فضاغت نہ کرتی بلکہ کندھے پر برق کے مانند پڑتی اور کمر تک تیر جاتی۔ علاوہ اُن امور کے جنکا تذکرہ کیا گیا رومیوں کی گورنمنٹ بہت مضبوط تھی اُسے یہودیوں کی تحریک سے ہرنید خالما نہ کارروائی کی لیکن وہ بھی ضابطہ کے اوٹ میں تھی اور جرم کے بابت فی الجملہ قانونی تحقیقات بھی عمل میں آئی تھی۔ اجمال ممالک شام میں ایسا اندھیر نہ تھا جو حجاز کے خود سر قبائل میں مچائے ہوئے تھے۔ پس مسیح کی حالت پیغمبر اسلام کی حالت سے مختلف تھی اور اُن دونوں بزرگواروں نے اپنے اپنے عہد میں وہی عمل کیا جیسے منجانب اسد امور تھے اور جو نظریات موجودہ قرن عقل بھی تھا۔

اب تحقیق طلب یہ واقعہ ہے کہ کیا خداوند عالم بھی اپنے انبیاء کو یا اُن لوگوں کو جو اُسکے مقبول بارگاہ ہون قتال کا حکم دے سکتا ہے اور اُسے قبل ظہور اسلام کے ایسے احکام نافذ فرمائے ہیں؟ ہر گاہ انجیل اور قرآن کی تعلیم میں اختلاف ہے اسیلئے ہم کو عہد عتیق کی مقدس کتابوں سے شہادت حاصل کرنا چاہیے جنکی عظمت وہ سب نہ ہی فرمتے کرتے ہیں جو خرمین ابراہیمی کے خوشہ چین ہیں۔

شہادت (۱)

باب ۳ کتاب استثنائین تاکید کے ساتھ موسیٰ کو حکم دیا گیا کہ اگر تیرا عزیز قریب یا دوست جانی تجھ کو واسطے عبادت غیر خدا کے پھسلانے تو وہ اسطرح قتل کیا جائے کہ پہلے اُسپر تیرا ہاتھ اور اُسکے بعد دوسروں کے ہاتھ پڑیں اب سمجھنے کی بات ہے کہ جب پھسلانے والوں کے لیے یہ تعزیر تجویز کی گئی تو جو لوگ بھرتوں کا بیجونا چاہتے تھے اگر ان سے لڑنے کا حکم دیا گیا تو اُسپر ہمارے بھائیوں کو کیوں حیرت ہے

شہادت (۲)

اسی کتاب استثنائین کے باب ایک سے ظاہر ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل کو بنی عناق سے لڑنے کا حکم دیا گیا۔ لیکن جب ان لوگوں نے جی چڑایا تو خدا ناخوش ہوا اور موسیٰ سے کہا کہ تم لوگ ارض موعودین داخل نہو گے لیکن کالب کے او دیکھے گا اور نون کا بیٹا یسوع اسمین داخل ہوگا۔ اس تقریر سے ثابت ہو گیا کہ خدا اپنے پیارے بندوں کو لڑائی کا حکم دیتا ہے اور جو لوگ ایسے حکم کی تعمیل نہیں کرتے ان پر عتاب فرماتا ہے۔

شہادت (۳)

یسوع بن نون کی کتاب پڑھو اُس سے ظاہر ہوگا کہ اس نبی نے خدا کے حکم سے کس قدر خونریزی کی۔ بنی نوح انسان پر تو یہ الزام تھا کہ وہ غیر خدا کی پرستش

کرتے ہیں لیکن حیوانات بھی اُن لوگوں کی شامتِ اعمال سے ورطہِ بلا میں پڑ کے ہلاک کیے گئے۔ میری کچھ کا شہر سب شہروں سے پہلے سخر کیا گیا اور سولے ایک فاحشہ عورت اور اُسکے خاندان کے کسی ذمی روح کی جان بخشی نہیں ہوئی۔ یہ شہر مع جملہ اشیائے موجودہ کے پھونکا گیا لیکن روپا اور سونا اور پیتل اور لوہے کے ظروفِ خدائی خزانے میں داخل کر لیے گئے۔ اُسکے بعد شہرِ عی میں قتل عام ہوا بارہ ہزار جانین تلف کر کے شہر میں آگ لگا دی گئی مگر وہاں کے مولشی زندہ چھوٹے گئے اور اُن پر اور تمام اسباب پر فوج فاتح نے بطور مال غنیمت قبضہ کر لیا۔ وہاں کے بادشاہ نے پھانسی پائی اور شام تک اُسکی نعش دار پر چھبولتی رہی اسی طرح دیگر مقامات پر قتل و غارت کی کارروائیاں تاحیات لیشوع بن نون زور و شور کے ساتھ جاری رہیں۔

شہادت (۴)

اسموئیل نبی کی پہلی کتاب باب ۵ اور ص ۳ میں تحریر ہے کہ اُنھوں نے ساؤل بادشاہ کو خدا کا یہ حکم سنایا۔ ”دسواں تو جا اور عالیق کو مار اور بھجھ کر کچھ کر لے گا“ ایک لختِ حرم کر اور اُن پر رحم مت کر بلکہ مرد اور عورت ننھے بچے اور شیر خوار اور بیل بھیڑ اور اونٹ و گدھے تک سب کو قتل کر۔ ساؤل نے سب کچھ جو کہا گیا تھا کر دکھایا۔ لیکن حکمِ خدا کے خلاف کچھ موٹے تازے مولشی

واسطے قربانی کے بچا لایا۔ اُسکی یہ دنیا زندگی پسند نہیں آئی اور بحرمِ نافرمانی اُسکی بادشاہت جاتی رہی۔

عہدِ عتیق کی آسمانی کتابوں میں جب اسطرح کے واقعات موجود ہیں تو مجکو حیرت ہو کہ اہل کتاب اُنکو تو جائز سمجھتے اور مسلمانوں کے پیشواؤں پر تشکیک کرتے ہیں حالانکہ پیغمبر علیہ السلام اور اُنکے خلفائے راشدین اپنی حفاظت کے لیے لڑائیاں لڑے یا ایسے دشمنوں کے دبانے کے واسطے جن سے آئندہ خطرہ نقصان کا تھا اور اگر خدا کے حکم سے اُنھوں نے بالفرض محض توسیعِ حکومت کی غرض سے بھی جنگ کی ہوتا ہم اہل کتاب کا اعتراض اُن لوگوں پر اُسوقت تک وارد نہ ہوگا جب تک موسیٰ اور دیگر انبیاء مرسلین بنی اسرائیل کی کارروائیوں کو اعتراض کرنے والے ناجائز نہ کہلین۔ مسلمانوں کا پہلا پیام یہ ہوتا تھا کہ اسلام لاؤ یا جزا دو جب ان دونوں سے انکار کیا جاتا تو اُسوقت لڑائی شروع کرتے۔ مگر پھر بھی عورتوں لڑکوں بڑھوں اور پاجھوں کو نہیں ارستے اور راہبوں اور اہل کنائس کے قتل کی تو خاص ممانعت تھی۔ بیگناہ جانوروں کو ہلاک کر کے یا آباد بستیوں کو بھونک کے یہ لوگ کبھی باعثِ بربادی عالم نہیں ہوئے۔ ایسے تسلیم کرنا چاہیے کہ زائد جنگ میں بھی اسلامی رحمہالی اور انسانی ہمدردی مسلمانوں کا ساتھ نہیں چھوڑتی تھی۔

الجزیہ

جزیہ کے بابت بہت کچھ شور و غوغا مخالفین اسلام نے کیا ہے لیکن وہ حقیقت ایک ملکی ٹیکس تھا جو غیر مسلم رعایا سے لیا جاتا اور اُسکے ادا کرنے والے جنگی خدمات سے بری رہتے عقلاً اور انصافاً اُسکا مطالبہ لائق اعتراض نہ تھا۔ ویمون اور پارسیوں کی گورنمنٹیں بھی اپنے عہد میں اسطرح کا ٹیکس لیتی تھیں اور خود مسیح علیہ السلام نے اُسکے نسبت جو برے ظاہر کیے ہوئے ہیں اُسکا تذکرہ اس موقع میں درج ہے۔ **فریسیوں** نے بعد ایک تہمد کے سوال کیا کہ قیصر کو جزیہ دینا روا ہے یا نہیں۔ درپریشوع نے انکی شرارت سمجھ کے کہا اے ریاکارو مجھے کیوں آزما تے ہو؟ جزیہ کا سکہ مجھے کھلاؤ۔ مے ایک دینار اُس پاس لائے تب اُسنے اُسنے کہا یہ صورت اور سکہ کسکا ہے؟ اُنھوں نے کہا قیصر کا پھر اُسنے کہا پس جو چیزیں قیصر کی ہیں قیصر کو اور جو خدا کی ہیں خدا کو دو۔ متی باب ۲۲ و رس ۱۸ الغایت (۲۱) اب یہ کہنا کہ نجوف قیصر وہ جواب جو دینا چاہیے نہیں دیا گیا حقیقت مسیح کی صاف گوئی پر تمت لگانا ہے اور صحیح تعبیر ان فقرات کی یہ ہے کہ حضور نے فریسیوں کے سوال کا مدلل جواب یوں دیا کہ دینار تمھارے ہاتھ میں بطفیل اُس نظام کے آیا ہے جسکو قیصر نے قائم کیا ہے۔ ایسے معاوضہ اپنے نظام کے شاہی گورنمنٹ کو استحقاقاً جزیہ کی رقم ملنی چاہیے۔

کتاب استثنا کے باب ۲۰ میں خدا نے حضرت موسیٰ کو وہ سلوک بتائے ہیں جنکو ساتھ قوم مفتوح کے بڑنا چاہیے تھا۔ اور ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۲۷۶ء میں ایک فقرہ ان الفاظ کے ساتھ موجود ہے۔ **يَكُونُوا لَكَ عَيْنِدْكَ وَيُعْطُوا لَكَ الْجَزِيَّةَ** یعنی جو لوگ

بصلح اپنا شہر تیرے حوالہ کرین گے وہ غلام بنکے تجھ کو جزیہ دین گے پس نہ صرف عہد
جدید بلکہ عہد قدیم کے صحیفہ نو میں بھی واجبیت جزیہ کی سند موجود ہے۔
یہ ملکی ٹیکس لائق شکایت نہ تھا لیکن غالباً اسکی صورت غیر ون کو دو وجہوں سے بھیا نہ
آ نظر آئے۔ لیکن۔

اولاً۔ وہ غیر مسلم رعایا سے لیا جاتا اور مسلمان اسکی ذمہ داری سے کلیۃً محفوظ
تھے۔ لیکن بات یہ ہو کہ غیر مذہب کے آدمیوں کو انھیں کے ہمجنسوں سے لڑنا مسلمان
فرمان و داخل بد اخلاقی سمجھتے تھے یا یہ کہ ان کو غیر مسلم رعایا کی طرف سے اندیشہ تھا کہ
بخلافوں سے عین وقت جنگ کے سازش کر کے باعث شکلات ہوں گے بہر حال
غیر مسلم رعایا سے نقدی امداد کو مقتضائے مصلحت سمجھ لیا گیا اور ملکی حفاظت اور جنگی
خدمات کا بار مسلمانوں پر آن پڑا۔ پس یہ بے انصافی کی کارروائی تھی کہ مسلمانوں
سے جنگی خدمتیں لیجاتیں اور پھر نقدی امداد دینے پر بھی وہ لوگ مجبور کیے جاتے۔

ثانیاً۔ فقہائے اسلام کی تصانیف میں نوعیت جزیہ اور طریقہ وصول کی تکلیف
ناموزون بیان کی گئی ہیں ایک مصنف نے لکھا ہے کہ جزیہ نے والا اصالتاً حاضر ہو
اور خود اپنے ہاتھ سے کھڑا ہو کے رقم جزیہ کو حوالہ محصل کرے محصل اسوقت بٹھا ہو
اور دینے والے کو دشمن خدا کے لقب سے خطاب کرے اور اسکی گردن پر ایک دھپ
بھی لگا دے۔ اور بعض دیگر مصنفین نے کچھ اور بھی اس خصوص میں یہودہ مباہلہ
کیے ہیں۔ لیکن یہ سب متعصبانہ ضوابط ہیں جنکو تنگ دل مولوی بنایا کرتے مگر دشمن

ناظران ملک کا اُن پر عمل نہ تھا اور نہ وہ ضوابط اس قابل تھے کہ اُن پر عمل کیا جاتا قیاس کیا جاتا ہی کہ فتنہ تاتار میں مسلمانوں کی حکومت جاتی رہی محکوم قوموں نے نئے فاتحین کا خیر مقدم کیا اور پُرانی فرمان روائی کی بدخواہی میں دل کے بخار نکالے جب پھر زمانہ نے پٹکا کھایا اور تاتاری حکومتیں اسلامی بنگلئیں اسوقت کینہ کش مولویوں نے نیزہ قلم کو سنبھالا اور حالتِ تعالٰیٰ میں جو کچھ جی چاہا لکھ گئے لیکن جیسا کہ میں نے قبل اسکے تحریر کیا ہی اسلام ایسے طبعی اور بے بنیاد ضوابط کا جواب دہ نہیں ہے۔

علامہ **سید محمد امین** مصنف ردالمحتار تحریر فرماتے ہیں کہ جب جزیرہ کے ادا کرنے والے کو کافر کہنا شرعاً ناروا ہے تو اسکا مفاد یہ ہوا کہ اسکو دشمن خدا بھی کہا جائے نہ اسکا گریبان پکڑا جائے نہ جنبش دیجائے اور نہ دھب لگائی جائے۔ کیونکہ یہ سب کارروائیاں تکلیف دہ ہیں اور اسی لیے ان امور کی تردید محقق علما نے اس بیان سے کی ہے کہ اسطرح کی ایذا رسانیموں کی سند رسول اللہ کے قول و فعل میں پائی نہیں جاتی اور نہ خلفائے راشدین میں کسی نے اسکا ارتکاب کیا ہے۔

جزیرہ کا حکم قرآن پاک میں ان الفاظ کے ساتھ ہوا ہے **يَحْتَسِبُ الْيَهُودُ عَنِ يَدِ** **اٰمِيْهِمْ صَاعِغُرُوْنَ** (پارہ ۱۰۔ سورۃ التوبہ رکوع ۳) یعنی قتال سے اسوقت باز آؤ کہ وہ لوگ خوار ہو کے اپنے ہاتھ سے جزیرہ دین۔ چونکہ لفظ **صَاعِغُرُوْنَ** کا بعد تذکرہ قتال کے آیا ہے اسلئے ظاہر ہے کہ اُس سے اطاعت کی خواری مراد ہے جو مفتوح کو بمقتابلہ فاتح عموماً حاصل ہوتی ہے۔ اور مقصود بیان صرف یہ ہے کہ جب وہ لوگ مطیع

ہو کے جزیہ دینا قبول کریں تو لڑائی موقوف کر دو۔ امام فخر الدین ازہری
 اپنی تفسیر میں تحریر کرتے ہیں يُقَالُ اَعْطَا يَدَهُ اِذَا اِنْفَكَدَ وَاَطَاعَ يَفْعُ دِيْنَا
 ہاتھ کا اُسوقت کھاجاتا ہے جبکہ فرمان برداری کی جائے۔ اسلئے مراد عن یَد سے
 دینا جزیہ کا بلا انکار کے مراد ہے اور اسطرح محقق مفسرین نے کہا ہے کہ صغار سے مراد وہی
 جزیہ کا دینا ہے۔ عرب میں ایسی حکومت بالادست جو امن کو قائم کرے اور کسی بدو
 باہمی کشت و خون کا انسداد ہو موجود نہ تھی اسوجہ سے بنی اسمعیل کی نسبت وہ خدا
 کا وعدہ کہ انکو بڑی قوم کرے پورا نہیں ہوا تھا۔ پیغمبر علیہ السلام بنی اسمعیل میں اُسی
 رتبہ کے نبی تھے جس رتبہ کے بنی اسرائیل میں موسیٰ علیہ السلام گذرے ہیں۔
 جناب مؤخر الذکر اپنی قوم کو قبطیوں کی غلامی سے چھوڑالائے اور انکو عزت اور
 وقار کے مارج پر صعود کرنے کے لائق بنایا۔ حضرت مقدم الذکر نے اپنی قوم کو
 جہل کی تاریکی نفاق کے بند بخانہ سے نکالا اور تربیت اخلاق سے لنگے دل و دماغ
 کو ایسا کچھ معمور کر دیا کہ وہ دنیا کی نامور قوم قرار پائی اور آج تک اُسکے سرداروں کے
 نام صفحات تاریخ کے زیب و زینت سمجھے جاتے ہیں۔ حضرت موسیٰ کے خلیفہ یوشع
 بن نون نے ملک شام کے ایک حصہ میں بنی اسرائیل کی حکومت قائم کی اور ہمارے
 پیغمبر کے خلفائے تمامی ارض شام اور بڑے بڑے مشہور اقطاع دنیا کو بادیشینان عِز
 کے زیر نگین کر دیا۔ اُسی حکومت کی بدولت جو عرب میں قائم ہوئی تھی دنیاوی ترقیات
 کی ابتدا ہوئی۔ یونان کا مردہ فلسفہ جلا گیا وہ اچھا تھا یا بُرا لیکن اُسکی نسل سے فلسفہ

وجود میں آیا جسکی چمک دمک دیکھ کے آج عقل کی آنکھ میں چکا چوند پڑ جاتی ہے بغرض جو حکومت دنیا کی سدھارنے والی ہمارے رہنما سے قدسی صفات نے قائم کی تھی وہ کسی ذاتی غرض پر مبنی نہ تھی بلکہ وہ خدا کی برکت تھی اور دینی و دنیوی رفاه عام کو قدرت نے اُسکے دامن دولت سے وابستہ کیا تھا۔ (س) مسلمانوں میں مذہبی اختلاف کثرت سے پھیلے ہیں اور کسی نووارد کے لیے بہت دشوار ہے کہ وہ سمجھ لے کہ اسلام کے اصلی معتقدات اور واقعی احکام کیا ہیں۔ غیر مشہور فرقوں سے قطع نظر کیجائے تو بھی سنی شیعہ خوارج اور معتزلہ کے جھگڑوں میں طبیعت الجھ جاتی ہے ان مذاہب اربعہ کے پیرو بڑے بڑے عالم متقی اور پرہیزگار گزرتے ہیں اور ہر ایک اپنے اعتقاد کی تائید میں لمبی چوڑی دلیلیں پیش کرتا ہے اور دوسروں کی تردید میں اُسکے پاس الزامی حجتوں کا طومار موجود ہے۔ بغرض زود فہم تیز نظر آنے والے کے لیے بھی شکل ہے کہ وہ ان اختلافات کے گرد و غبار میں اسلام کے چہرے کو بے حجاب دیکھ سکے۔ (ج) اسلام پر منحصر نہیں جملہ مذاہب مشہورہ اس مصیبت میں مبتلا ہیں اور حقیقت حال یہ ہے کہ پہلے معتقدات مذہب میں سادگی موجود تھی اعمال میں سہولت کے ساتھ مصالح کا لحاظ رکھا گیا تھا۔ لیکن رفتہ رفتہ تابعین مذہب نے رنگ آمیزیاں کیں اسلئے قدرتی سادگی جاتی رہی

۱۱ صرف سات دینا قریب مائذاتِ حضرت کے قبضہ میں تھے جنکو قبل از نزاع روحِ رفیعِ خدا کی اہمیت لوایا حالانکہ عسرت کی یہ حالت تھی کہ ام المومنین عائشہؓ کے گھر میں جہاں آپ جلوا فرماتے تھے معمولی روشنی کا بھی سامان موجود نہ تھا اور انکو اپنا چراغ بھیجے دوسرے کے یہاں سے چند قطرے تیل کے شگوانے پڑے ۱۲

پیچیدگیاں پیدا ہوئیں اغراض اعمال کو پچھلون نے فراموش کیا پھر تو ان کا وجود گران سنگ ہو کے لشکر ورزش جسمانی باقی رہ گیا۔

انجیل شریف میں عیٰ احکا م سے نام تھے شریعت موسوی کی بندش کو پولوس کی تعلیم نے شروع ہی میں ڈھیلا کر دیا ایسے بمقابلہ مذاہب دیگر عیسائیوں میں عملی آزادی زیادہ ہے لیکن اعتقاد پیچیدگی کی حالت وہی ہے جو اوروں کی۔ ہم اس موقع میں صرف ان اختلافات کی بنیاد دکھانی ہے جو اسلام سے تعلق رکھتے ہیں ایسے ہم بالاختصار مگر آزادی کے ساتھ اپنے خیالات انکی نسبت ظاہر کرتے ہیں بعد رحلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلا اختلاف انکی جانشینی کے متعلق پیدا ہوا اشاروں سے سمجھنے والوں نے اپنے مذاق کے موافق جو کچھ سمجھ لیا ہو لیکن حق یہ ہے کہ حضور نے اس بحث کی نسبت کوئی فیصلہ صریح نہیں فرمایا تھا اور غالباً ایسی بحث کے طے کرنے میں مصلحت تھی کہ مسلمانوں کی جماعت آزادی کے ساتھ جس سرگروہ کو خود منتخب کرے اسکا اثر ماتحتوں پر معقول پڑے گا اور پھر ایسا سرگروہ اپنی معزولی کو بھی تابع رہے عام سمجھ کے عایا کی ایذا رسانی یا دشمنی کی جرأت نہ کر سکے گا۔ بہر حال اسوقت دو امیدواروں کی نسبت خیالات کو رغبت انتخاب پیدا ہوئی بنی ہاشم اور لکے متوسل علی بن ابی طالب کو اور عام مسلمان جن میں زیادہ با اثر قرشی مہاجرین کی جماعت تھی ابو بکر صدیقؓ کو جانشینی کے لیے پسند کرتے تھے۔ حضرت مقدم الد کو غیر کے اس چچا کے

بیٹے تھے جسے اپنے بھتیجے کو مثلِ فرزند کے پالا اور ہر ایک موقع میں انکی پر رازہ
 حمایت کی وہ خود رسول اللہ کی دخترِ فاطمہ الزہرا سے بیاہے تھے جو وقتِ وفات
 باپ کے زندہ تھیں اور آج تک دنیا میں انھیں کی بطنی اولاد نسلِ رسول کی یادگار
 ہے۔ آپ نے ایامِ طفولیت سے زیرِ سایہِ عاطفت پیغمبرِ علیہ السلام تربیت پائی
 تھی اور خطرناک معرکوں میں وفاداری اور شجاعت کے گرانمایہ جوہر دکھائے تھے
 ان وجوہ سے اُن کو اور اُن کے حامیوں کو امید تھی کہ وہی خلیفہ مقرر ہوں گے
 جنابِ مؤخر الذکر اگرچہ دوسرے قبیلہ کے آدمی تھے لیکن اُنھوں نے خالصاً لہذاً
 ایسے نازک وقت میں کہ سارا زمانہ دشمن ہو گیا تھا رسول اللہ کا ساتھ دیا اور تائید
 اسلام کے لیے جان و مال کے فدا کرنے میں اُنکو کبھی دریغ نہیں تھا یا تائید
 معمولی یا خیالی نہ تھی بلکہ اسکی بدولت و حقیقت اسلام کو بڑی بڑی مدد ملی اور عین
 ضرورت کے وقت اُنھیں کی تحریک سے چند با اثر سعادتمند اسلام کے حلقہ ارادت
 میں داخل ہوئے۔ وہ عمرِ آدمی تھے زمانہ کے سرد و گرم کا تجربہ حاصل تھا حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا کی بیٹی محبوب ترین ازواجِ پیغمبرِ علیہ السلام کی تھیں زمانہِ جاہلیت
 میں خود ذی وقار تھے اور اسلامی دور میں بھی تمام مہاجر و انصار اُنکی دانشمندی کے
 معترف اور اخلاق کے گرویدہ تھے الغرض عام رائیں اُنکے انتخاب کی طرف مائل
 ہوئیں اور وہی رسول اللہ کے جانشین مقرر کیے گئے اُنھوں نے خدماتِ خلافت
 کو اُسی حسن و خوبی سے انجام دیا جسکی امید انتخاب کرنے والوں نے اُن کی

ذات سے کی تھی۔ بہت بڑا ثبوت اُنکی دانشمندانہ دوراندیشی اور مدبرانہ اثر کا یہ ہے کہ صرف اپنی تجویز سے **عمر بن خطاب**ؓ کو اپنا جانشین مقرر کر دیا مگر کسی جبراً انکار کی نہیں ہوئی۔ تاریخ کے پڑھنے والے اقرار کرتے ہیں کہ خلیفہ دوم کا عہد حکومت دولت اسلامیہ کا چمکیلا دور تھا خویش و بیگانہ اُنکی بے لوث خدمت سے بہرہ مند تھے اور اُنکی ملکی تدبیروں نے قیصر و کسریٰ کے پُر غرور سرین چکر ڈال دیا تھا۔ باہمی رشک و حسد کی آگ کا بھڑکانا عربوں کے خصائص طبعی میں داخل تھا لیکن باسطوت امیر نے ہر چند اس قوم کو دولت مند بنایا مگر سطح قابو میں رکھا کہ کسی قسم کا فتنہ و فساد برپا نہ کر سکی۔ اتنے بڑے بااقتدار فرمان روا کا جسکے نقش قدم پر فتح و ظفر جبین نیاز گر گرتی تھی فقیرانہ زندگانی کرنا اور معاملات اہم کے علاوہ چھوٹی چھوٹی خدمتوں کا بھی بذات خود انجام دینا حقیقت ایسے دل و دماغ کا کام تھا جسکی نظیر دنیا نے شاید کبھی نہیں دیکھی۔ عالم کائنات کے اتفاقات سخت عبرت انگیز ہیں اتنا بڑا فیروز مند سردار ایک بے وقعت غلام کے ہاتھ سے زخمی ہوا اور یہ سمجھ کے کہ شمع حیات جو جھلما رہی ہے جلد گل ہونے والی ہے انھوں نے چند نامور بزرگوں کی کمیٹی ایسلے مقرر کی کہ اپنے میں ایک کو واسطے خلافت کے منتخب کر لیوں چنانچہ کثرت رائے سے **عثمان بن عفان** تیسرے خلیفہ قرار دیے گئے یہ بزرگ عمر بن الخطاب سے پہلے ایمان لائے تھے۔ اپنے دونوں پیش رو سے زیادہ قرب قرابت رسول اللہ کی عزت ان کو حاصل تھی اور

پیغمبر علیہ السلام کی دولہ کیان بھی یکے بعد دیگرے اُنکے عقد نکاح میں آئی تھیں وہ مسلمانوں میں بڑے دولت مند سمجھے جاتے تھے اور بڑا نہ عسرت اپنے مال و متاع کو اسلامی ضرورتوں میں دیا دلی کے ساتھ صرف کیا تھا مگر افسوس ہو کہ زمانہ خلافت میں مثل خلفائے سابق جو ہر قابلیت دکھانے سکے اُنکا دور خلافت بارہ سال رہا کچھ عرصہ تک تو نظام مملکت فاروقی طرز پر چلا گیا لیکن رفتہ رفتہ اُسکی صورت بگڑی شکایت کی آوازیں ہر طرف سے بلند ہوئیں بلوایان مصر نے آخر کار دار الخلافہ کا محاصرہ کر لیا اور بیدردی کے ساتھ قتل خلیفہ کے قریب ہوئے۔

کہا جاتا ہو کہ خود خلیفہ کو مسلمانوں کی خونریزی گوارا نہ تھی لیکن غالباً اہل مدینہ بھی رضامند نہ تھے کہ ایسے خلیفہ کی حمایت میں جسکو پسند نہیں کرتے تھے جنگ کریں بہر حال خلیفہ کی قسمت میں جو لکھا تھا وہ ہو لیا لیکن یہ کسی معمولی آدمی کا خون تھا جو رنگ نہ لاتا اور جیسا کہ اُنکے دشمن سمجھے ہوئے تھے وہ بجا مانا چنانچہ اس ایک خون کے مواخذہ میں نوے ہزار مسلمان مارے گئے اور آپس کے اختلاف نے دائرہ اسلام میں اس طرح جڑ پکڑ لی کہ وزیر دڑھتا ہی گیا۔

خلیفہ ثالث وفات رسول کے پچیسویں سال شہید ہوئے اعتراض کرنے والے اُنکے نظام خلافت پر بہت نکتہ چینی کرتے ہیں اسلئے میں چند واقعات کے بیان پر مجبور ہوں جو ناظرین کو سمجھا سکتے ہیں کہ اُسوقت کن مشکلات کا سامنا ہو گیا تھا۔

اولاً زندان زندگانی کرنے والے صحابہؓ سولہ کی جماعت کو دست موت نے گھٹا دیا تھا اور جو باقی رہ گئے تھے انکی ہمتیں بڑھاپے نے پست اور اثر کو کم کر دیا تھا نئے پودہ کے نوجوان نکتہ چینی پرتل گئے اور دنیا کی دولت نے اکثر ان کو بہکایا کہ سیدھی راہ چھوڑ کے اُس راستہ پر چلین جو انکی ذاتی نمود کا ذریعہ ہو مسیح علیہ السلام نے بہت ٹھیک فرمایا ہے ”اونٹ کا سوئی کے ناکے سے گزر جانا اس سے آسان ہے کہ ایک دولت مند خدا کی بادشاہت میں داخل ہو“ (متی) - باب ۱۹ -

(درس ۲۲)

ثانیاً وسعت حکومت بہت بڑھ گئی اُسکے سنبھالنے کو مشاہیر و یاب فوج اور پابند ضابطہ سرشتہ کی ضرورت تھی لیکن اُسوقت تک بارگاہ خلافت میں یہ شاہانہ سامان موجود نہ تھے۔ اسیلیے سات سو آدمیوں کو حوصلہ ہوا کہ دارا خلافت پر یون چڑھ آئیں اور دھکیانے کے خواستگار انصاف ہوں۔

ثالثاً زمانہ کارنگ دیکھ کے بامید قیام امن خلیفہ نے نیک نیتی کے ساتھ اپنے رشتہ داروں پر بھروسہ کیا اور کسی قدر خود انکی نیک مزاجی بھی قربت مندوں کی پرورش پر مائل تھی۔

غرض بنی امیہ کا رسوخ قدیم الاسلام مہاجر و انصار اور زیادہ تر انکی اولاد کو ناگوار

۱۰ حضرت عثمان کے عہد میں ایک گھوڑے کی قیمت مروجہ لاکھ ۵۰۰ اور خاص مینہ میں ایک شاخ کی قیمت مروجہ

چار لاکھ درہم سمجھی جاتی تھی اور اس گرائی کی وجہ عربوں کی دولت مند سی تھی ۱۲

گذرا اور تمام قوم میں ناراضی پھیل گئی۔

بعد شہادت خلیفہ ثالث **علی مرتضیٰ** کے قدموں سے منصب خلافت نے عزت و شرف حاصل کیا ایسے عالی دماغ عالی قدر خلیفہ کی جانشینی سے مسلمانوں کو امید تھی کہ فاروقی خلافت کی برکتیں عود کرے گی لیکن نفاق اپنا کام پہلے ہی کر چکا تھا ادا بار کی گھٹائیں مطلع اقبال کو تار یک کیے ہوئے تھیں ایسے ابجھا ہوا معاملہ سلجھ سکا اور خلافت رابعہ کا تمام وقت باغیوں کی جنگ میں کٹ گیا۔ ان لڑائیوں کی زیادہ تصریح موجب تطویل اور اس رسالہ کی اغراض سے باہر ہو لیکن انھیں کے ضمن میں نفاق نے خوزریزی کے ساتھ مذہب کے مقدس دامن پر دست درازی شروع کی مختلف فرقوں نے اپنے مذاق کے موافق اعتقاد کے دائرے کھینچے اور زمانہ مابعد میں طح طرح کی رنگ آمیزی انھیں دوا کر کے اندر ہوا کین۔

خیالات کی تیرگی لائق حیرت ہو کہ ایسے مقدس پیشوا پر عبدالرحمن بن ملجم مرادی نے بامید ثواب اخروی تیغ آزمائی کی جس کے اثر سے سنگہ ہجری میں شمع ولایت گل ہو گئی۔ بعد اس جاگز او قعہ کے چند مہینے **حسن مجتبیٰ**ؑ فراموش رسول اللہ اپنے جد امجد کے جانشین رہے اور پھر آپ نے بغرض نفع فساد حکومت سے دست برداری کی اور اسی دست برداری کے ساتھ خلافت راشدہ کا دور بھی ختم ہو گیا اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ بعد انقراض خلافت راشدہ عرصہ تک خاندان بنی امیہ فرمان روا رہا اور اُس کے بعد بنی عباس کا دور حکومت ۱۳۲ ہجری میں شروع ہوا

اُس دور نے بڑی عمر پائی اور مہلک امراض میں بھی مبتلا کئے مدتوں ایسی زندگی گزرتا چلا گیا جو درحقیقت مرنے سے بھی بدتر تھی۔ عباسیوں کے عہد میں عربی حکومت کی سادگی جاتی رہی دربار خلافت نے عجیبی شان و شوکت کا رنگ ڈھنگ اختیار کر لیا لیکن علمی ترقیات کے دروازے بھی انھیں نے کھولے اور یونانی فلسفہ کو اسلامی حلقہ میں جگہ دی۔

پہلے سو اے قرآن پاک کے کوئی اخلاقی یا علمی کتاب عربی زبان میں مدون نہ تھی روایت حدیث کا بھی مدار حافظہ پر تھا اور صرف بعضوں نے متفرق اوراق پر یادداشتیں لکھ لی تھیں لیکن سلسلہ سحری میں کتب حدیث اور معازی اور فقہ کی تالیف علماء اسلام نے شروع کی اور تھوڑے ہی دنوں میں طرح طرح کی تصنیفوں سے کتب خانے بھر دیے۔

کچھ دنوں کے بعد فلسفہ یونان کے تہجے عربی زبان میں کیے گئے جس نے مذہبی عقائد پر اثر ڈالا اور اُسکی بدولت صرف مناظرہ کی مجلسیں گرم نہیں ہوئیں بلکہ کشت و خون کی بھی نوبت آئی۔

خلاصہ بیان یہ کہ بنیاد اختلاف خلافت کے جھگڑوں نے ڈالا اور فلسفہ کے توغل نے اُسکی دیواریں بلند کیں باقی ہے اور سامان اُنکی کفالت کبھی نیک نیتی کبھی بد نیتی کبھی دنیوی غرض کبھی دینی حمیت کرتی رہی اور آخر کار باہمی اختلاف کی وہ صورت پیدا ہوئی جسکی شکایت سائل نے واجبی طور پر کی ہے۔

مسلمانوں میں فرقہ الہ سنت و جماعت کی تعداد دوسرے فرقوں سے بہت زیادہ ہے لیکن دنیا میں پیروان مذہب شیعہ کی بھی معقول تعداد موجود ہے۔ ان دونوں کے اعتقاد میں بہت کچھ اختلاف ہے مگر اصل جھگڑا جو کبھی کبھی شرمناک حوادث کا ذریعہ ہوا یہی ہے کہ فرقہ مقدم الذکر جملہ خلفائے راشدین کی عظمت کرتا ہے اور فرقہ مؤخر الذکر تین پہلے خلیفوں کو صرف منصب خلافت کا غاصب نہیں کہتا بلکہ اسکو ان لوگوں کے باایمان مرنے میں بھی کلام ہے۔ میں بلا ارادہ تائید یا تردید کسی فریق کے قرآن پاک کی ایک آیت لکھتا ہوں اُسکے اصول پر اگر نظر کریں تو انصاف پسند و راندیش جو نفاق کے زہریلے اثر کا بہت کچھ تماشا دیکھ چکے ہیں بباطغنا کو تہ کر کے برادرانہ اتفاق سہولت کے ساتھ پیدا کر سکتے ہیں۔

تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ۚ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ
عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ (پارہ ۱۰ سورۃ البقرہ رکوع ۱۶)

ماخذ تفسیر۔ فقہ۔ اصول فقہ اور علم کلام وغیرہ علوم کے جنکو مذہب سے تعلق ہے قرآن اور احادیث ہیں لیکن عقل نے بھی ان کے اخذ میں نمایاں مدد دی ہے اور کچھ شک نہیں کہ اگر عقل صحیح نیک نیتی سے کام میں لائی گئی ہو تو قانون الہی اور قانون عقلی نے مل جل کے جو نتیجے پیدا کیے ہوں وہ قدر کے لائق اور

یہ لوگ گذر گئے اُنکا کیا اُنکے لیے اور تمہارا کیا تمہارے لیے ہے اور جو کچھ وہ لوگ

اگر گزے اُنکی پوچھ گچھ تھے ہوگی۔ ۱۲

ذریعہ فلاح دینی اور دنیوی ہون گے۔ قانون عقلی ہنوی عقل کے نقش دل ہر قرآن اور کتب احادیث کو بھی قدرت نے واسطے تمام حجت کے ارزان کر دیا ہر اور ان کے ترجمے بھی ضرورت کے موافق ہو چکے ہیں۔ ایسے جو یاے حق نتائج کو خود جانچ سکتا ہو کہ انہیں کون با وقعت لائق قبول ہو اور کس میں احتیاط کا ہلویا دہ محفوظ رہ سکتا ہو۔ یعنی اصلی عقائد اور واقعی احکام قرآن و حدیث میں یا انکی مدد سے مل سکتے ہیں بشرطیکہ عقل کی روشنی میں آزادی کے ساتھ انکا مطالعہ کیا جائے۔ یہ سچ ہے کہ اس طرح کی کارروائی دقت سے خالی نہیں ہے لیکن جب دنیا کی دولت معمولاً بڑی بڑی محنتوں سے حاصل ہوتی ہو تو دینی دولت اگر اتنی محنت کی طلب ہو تو شکایت کی کیا وجہ۔ (س) عقل و ادراک کا بسیط قانون پورا پورا اس کے دل میں منقوش نہیں ہے ایسے وہ جو یاے حق جو نامکمل قانون عقلی اپنے پاس رکھتا ہو کیونکر بڑے بڑے دانشمندان کے نقد تحقیق کو پرکھ سکتا ہو۔ (ج) قرآن کا یہ اعجاز ہے کہ وہ جاہلون اور کم عقلوں کو بھی یہ پیمانہ اُنکے ادراک کے سعادت ہدایت سے بہرہ مند کرتا ہے اور بڑے بڑے ذی علم دانشمند جب اُسکے معانی بلند پر غور کرتے ہیں تو اُنکو سادگی کی تین نکات حکمیہ کا گراں بہا ذخیرہ موجود ملتا ہے سادہ مزاج قوم عرب نے جسکو فلسفہ جدیدہ و قدیمہ سے واقفیت نہ تھی قرآنی ہدایتوں و قرآنی احکام کو اچھی طرح سمجھ لیا تھا احیانا اگر کوئی دقت پیش آئی تو پیغمبر علیہ السلام کے بیان فیض ترجمان سے حل ہو گئی اب ہر خندہ ہادی برحق سے ہمکلامی کی عزت

اصل عقائد اسلامی کا نام عقلی نتائج

دنیا کو حاصل نہیں ہو سکتی لیکن مجموعہ احادیث نبویؐ برہمی خوبوں سے مرتب ہو اور قدرت نے اس دور میں بنی نوع انسان کی قوت ادراکیہ کو زیادہ تیز کر دیا ہے ایسے ہر درجہ کے طالبان حق کے لیے آسان ہے کہ ضروری عقائد و شرائع کی تیسرے کرین اور اس چند دور زندگی میں اتنا سامان تو ہیا کر لیں جو عذاب اخروی سے نجات دلا سکے۔ دنیا کے کام میں جیسا کہ انسان اپنے ہجسون کی اعانت کا محتاج ہے اسی طرح اسکو بسا اوقات یہ ضرورت پیش آتی ہے کہ دینی معاملات میں دوسروں سے استمداد کرے اور کچھ شک نہیں کہ ایسی استمداد بھی دانشمندی کی ایک معقول کارروائی ہے لیکن اس کے لیے شرط ہے کہ متقی پرہیزگار روشن ضمیروں کی زنجیر درگھڑ کاٹی جائے اور پھر سُننے اور سمجھنے کے اُنکا نقد سخن اپنی معیار عقل پر بھی جا بچ لیا جائے۔ خدا اپنے بند و کولسی خدمتوں کی تکلیف نہیں دیتا جو اُنکی طاقتوں سے باہر ہوں اور ظاہر ہے کہ خدا شناسی کے لیے انسان کو یہی قوت عقلی عطا کی گئی ہے جسکی بدولت وہ مابین الحق والباطل امتیاز کر سکتا ہے پس بعد مساعی عقلیہ اگر بندگان خدا نیک نیتی کے ساتھ کسی باطل عقیدہ یا حکم کی پیروی کرین تو اُنکو انصافاً عند الناس معذور اور عقلاً عند اللہ باجور ہونے کی گنجائش ہے لیکن جو سہل انکار خدا کی دی ہوئی عقل کو کام میں نہیں لاتے اور شعرا باطل میں دوسروں کی تقلید کرتے ہیں اُنکے لیے مشکل ہے کہ قاضی محشر کے رو برو اپنی بے راہ روی کا معقول عذر پیش کر سکیں کیونکہ یہ تقلید تو اُسی نہج کی ہے جسکی رکاکت کو پروردگار عالم نے یوں ظاہر فرمایا ہے۔

اِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَكْفَيْنَا عَلَيْهِ
آبَاءَنَا وَكُنَّا آبَاءَ وَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ

(پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۲۰)

اکثر آیات قرآنی کے معانی صاف ہیں یا یہ کہ واضح دلائل عقلی نے اُن کے دوسرے
پہلو کی تردید کر دی ہے ایسی آیتوں کو لسانِ شرع میں محکم کہتے ہیں لیکن اُن کے علاوہ
چند آیتیں ایسی بھی ہیں جنکے الفاظ سے معانی کے مختلف پہلو پیدا ہوتے ہیں
یا کچھ اشارے ظاہر ہوتے ہیں اور عقل کا فی شہادت نہیں دیتی کہ ان معانی مختلف
کا کون پہلو مقصود یا حروف مقطعات سے کیا مراد لگیں ہے چنانچہ ایسی ہی پہلو دار
آیتیں اور نیز وہ آیتیں جن میں متذکرہ بالا اشارات موجود ہوں تشابہ کی جاتی ہیں۔
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْ آيَاتٍ مُحْكَمَاتٍ هُنَّ
أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ
مُتَشَابِهَهُ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ

۱۱ جب اُنہے کہا ہوتا ہے کہ جو خدا نے انہیں اُسر پہلو تو کہتے ہیں کہ ہم اُس راستہ پر چلیں گے جس پر اپنے باپ اداون کو
چلتے پایا ہے۔ کیا وہ ایسا کریں گے اگرچہ انکے باپ واسے بے سمجھ اور بے راہ ہوں ۱۲

۱۲ اے پیغمبر مسی پروردگار سے نمبر یہ کتاب ہماری جبین بعض آیتیں مضبوط ہیں اور وہی اصل
کتاب ہیں اور بعض آیتیں ہم ہیں جن لوگوں کے دلیں کجی ہو وہ ہمہ آیتوں کے پیچھے پڑے ہتھ میں
تاکہ خدا پر پا کریں اور اُنکے اصل مطلب کو معلوم کر لیں حالانکہ اصل مطلب سولے اسد کے اور کسی کو معلوم
نہیں ہے اور جو لوگ اُنکے ذی علم ہیں کہتے ہیں کہ ہم اُس پر ایمان لائے یہ سب کچھ پروردگار کی طرف
سے ہے اور سولے عقل مندوں کے یہ نکتہ اور کوئی نہیں سمجھتا ۱۲

وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِكُلِّ مِمَّنْ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا

أُولَئِكَ الْكَلْبَابُ ۝ (پارہ ۳ سورہ آل عمران رکوع ۱)

جیسا کہ خود خداوند عالم نے ارشاد فرمایا ہر متشابہ آیتوں کے ٹھیک معانی اُسکو معلوم ہیں لیکن بلا ارادہ فساد ہر ایک پہلو پر غور کرنا بندگانِ نیاز مندی ہوا دراصلی مقصود بہر اجمالی ایمان لانا اظہارِ عبودیت کی بے خطر کارروائی غالباً بالقصد والاختیار کتابِ آبی میں متشابہ آیتوں کو اسی لیے جگہ دی گئی ہے کہ بندگان باخلاص کو اس طرح اظہارِ عبودیت اور نیاز مندی کا موقع ملے یا بعض حقائق ایسے دقائق پر مشتمل تھے جو بہ شکلِ احاطہ عقلین سمجھا سکتے ایسے انکی مزید تصریح میں زیادہ تر اندیشہ گراہی کا تھا بہر حال مدارِ محکم و متشابہ کا اوپر اتنا زارِ بابِ عقولِ کاملہ کے ہوا در معمولی سمجھ کے آدمیوں کے لیے تو ممکن ہے کہ بعض محکم آیتیں بھی شبہ کی شکل متشابہ دکھائی دیں۔ سیدھا راستہ متوسط الفہم مسلمانوں کے لیے یہی ہے کہ متشابہ آیتوں پر اجمالاً ایمان لائیں اور حلِ معانی کے شوق میں پڑنے کے لیے خیالات کو زیادہ تاریک نہ بنائیں اعلیٰ درجہ کے دانشمندان کی حالت دوسری ہے وہ اگر بصورتِ حلِ معانی کی طرف توجہ کرتے ہیں تو بھی ان کے پائوں جادہ مستقیم سے نہیں ہٹا گاتے انکی دقیقہ سنجی و لحسبِ مضمون پرستی ہے مگر پھر بھی متشابہ اور محکم آیتوں کا تفرقہ ان کے پیش نظر رہتا ہوا اگلے زمانے کے نئے نئے محتاط عقلمند بھی باوجود استعداد و تاویل ایمانِ اجمالی پر قناعت کرتے اور پُر خطر راستہ پر چلنے کی جرأت نہیں دکھاتے تھے چنانچہ مالک بن انس سے کسی نے فقرہ **الْوَحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى** کے

مطلب پوچھے آپ نے فرمایا اَلَا تَسْتَوُوْا مَعْلُوْمٌ وَّالْكَیْفِیَّةُ مَحْصُوْلَةٌ وَّالْاِیْمَانُ بِہِ
 واجب والسؤال عنه بدلتا استواء کے معنی لغت میں استقرار کے ہیں اور استقرار کو
 بظاہر جسمیت لازم ہے حالانکہ خدا کی ذات کدورت جسمانی سے منزہ اور پاک ہے سوال کا
 جواب آسان تھا کہ محاورہ عرب میں لفظ استواء بمعنی غلبہ کے بھی آیا ہے اور وہی معنی
 اس موقع میں چسپان ہیں لیکن ایسے تعین کی سند ہر گاہ حدیثوں میں پائی نہیں گئی
 اسلئے اس محتاط عالم نے اپنی طرف سے تعین معنی کی جرأت نہیں کی بلکہ سوال
 کو بھی جدت طبعی کا غیر محمودہ قرار دیا۔ یہ بزرگ علم حدیث اور فقہ و فہم کے امام ہیں۔
 امام شافعی فرمایا کرتے تھے کہ مالک بن نجیم العلماء ہیں اور بعد قرآن کے انکی کتاب موطا سے
 زیادہ صحیح و دوسری کتاب نہیں ہے لیکن باوجود جلالت قدر اسنے بلا ادب تھے کہ بدینہ عشر
 میں کبھی کسی جانور پر سوار نہیں ہوئے اور ایک مرتبہ وقت روایت حدیث کے بچھونے
 متواتر ڈنک مائے لیکن آپ نے نہ روایت حدیث کو قطع کیا اور نہ اس عرصہ میں کسی
 قسم کی لغزش بیان میں ظاہر ہوئے پائی۔

غیر ضروری مباحث میں پچھلون نے دائرہ نفاق کو کیونکر بڑھا لیا اسکی ایک جہت
 مثال یہ ہے کہ تیسری صدی ہجری کے شروع میں یہ بحث پیدا ہوئی کہ قرآن مخلوق ہے یا قدیم
 بعضوں نے اسکو مخلوق کہا بعضوں نے سکوت کیا اور اکثروں نے قدیم سمجھا۔ سو اتفاق
 سے مامون الرشید نے یہ اے قائم کر لی کہ قرآن مخلوق ہے اور جو لوگ اسکے حدوث کا

استواء کے معنی معلوم ہیں اسکی کیفیت غیر معلوم ہے ایمان لانا اسپر واجب ہے اور اسکے معنی سے سوال کرنا بدعت ہے

اعتقاد نہیں رکھتے دائرہ اسلام سے خارج ہیں چنانچہ اُسے بڑے بڑے نامور عالموں پر ارتداد کی تہمت لگائی اور انکی جان و آبرو کا دشمن بن بیٹھا اب میں بالاختصار اس بحث کی حقیقت کو تحریر کیے دیتا ہوں تاکہ ناظرین سمجھ لیں کہ تھوڑی سی بات کا بڑھالینا اور مذہب کے اوٹ میں طبعی جدت کا نامشاد کھانا اگلے مسلمانوں نے اپنی تفریح کا ایک بیہودہ شغل بنالیا تھا جسکا اثر رفتہ رفتہ پیدا ہوا کہ جماعت کا اتفاق ٹوٹ گیا اور وہ مذہب جو دوسروں کو حسن اخلاق کے ضوابط سکھا رہا تھا خود بد اخلاقیوں میں اُلجھ گیا۔

خلاصہ بحث

قرآن اور حدیث میں اس طرح کا کوئی تذکرہ موجود نہیں ہے کہ قرآن مخلوق ہے یا قدیم لیکن حسب طرح دیگر حقائق اشیا کی تفتیش دنیا میں کیجانی ہے اگر حقیقت قرآنی کی بھی جستجو کیجائے تو اسکا عقلی نتیجہ یہ ہے کہ اگر قرآن کے لفظ سے خدا کا کلام جو اسکی صفت کمالیہ میں شمار کیا جاتا ہے محدود ہو تو وہ ضرور قدیم بلکہ عین ذات پاک ہو اور اگر اس لفظ سے وہ حروف و الفاظ مادہ ہیں جنکو ہم لوگ لکھتے اور پڑھتے ہیں اور جنکے اوٹ میں خدا کی صفت تکلم نے اپنا جلوہ دکھایا تھا تو وہ بلا کسی اشتباہ کے حادث اور مخلوق ہے اگر اگلے مقدس ہزرگوں کا علم قرآن اور حدیث پر محدود تھا اور وہ اس حد سے خود بھی نکلنا گوارا نہیں کرتے تھے اسلئے اگر ان کے ذہن نے اس تفرقہ تک رسائی نہیں کی تو کیا تعجب ہے لیکن ادھورے

فلسفی مامون الرشید کو بھی غالباً اس تفرقہ کا امتیاز نہیں ہوا تھا ورنہ اگر وہ سنجیدہ طرز پر اس تفریق کو پہلک کے سامنے پیش کرتا تو شاید زیادہ اختلاف نہ ہوتا اور یہ نزاع لفظی آبسانی طرہ موجاتی ہاں بعض محتاط پھر بھی یہی کہتے کہ جس عقدہ کو قرآن اور حدیث نے نہیں کھولا اُس کا حل عقل کی انگلیوں سے کرنا داخل بدعت ہی بہ لحاظ اپنی احتیاط کے ایسے بزرگوار لائق عظمت تھے لیکن عظمت و کناریہ ضدی خلیفہ ان غریبوں سے اُچھڑا کسیکو مرنشی کہا کسی کو خائن کسی کو مشرک بتایا کسی کو جاہل غرض جو کچھ مُنہ میں آیا کہتا گیا اُنھیں مظلوموں میں یحییٰ بن عبد الرحمن العمری ایک فاروقی نسب زاہد تھے جنکی شان میں سرست بادہ سخت نے یہ زہر ملا فقرہ اُگلا اما الیجی العمری فان کان من والیہ عمر بن الخطاب فجوابہ معروف اس ریمارک میں صرف یحییٰ کے نسب پر شبہ ظاہر نہیں کیا گیا بلکہ اُنکے اُس جد بزرگوار پر عداً تعریض کی گئی جسکی اُلوالی العمری کے قصہ میں بے ادب قائل کو قصیر و کسری کے مالک پر عزت حکومت حاصل ہوئی تھی اور وہ قصر بغداد میں فلسفہ یونان کا دفتر کھول سکا تھا۔ امام احمد بن حنبل بہ جرم انکار عقیدہ مامونی پابند سلاسل دربار خلافت کو روانہ کیے گئے لیکن اُنکے پہونچنے کے پہلے مامون کی گرفتاری کا حکمنامہ عالم بالا سے پہونچ گیا اور وہ داعی اجل کو لبیک کہتا دنیا سے چل بسا مامون الرشید کو خلق قرآن پر ایسا اصرار شاید اسوجہ سے ہوا ہو کہ امین الرشید کا حریف حدیث قرآن کا منکر تھا لیکن زیادہ قوی قیاس یہ وجہ ہے کہ اس خلیفہ کی طبیعت خود پسند

۱۲ لیکن یحییٰ عمری اگر اولاد عمر بن خطاب سے ہوتا اُسکا جواب معروف ہی ۱۲

واقع ہوئی تھی دنیاوی حکومت تو اس نے بھائی کو مار کے چھل کر لی لیکن تمام عمر اس شوق میں مبتلا رہا کہ معاملات مذہب میں بھی اُسکا تفوق اسلامی دنیا تسلیم کرے چنانچہ ایک مرتبہ کسی محدث نے کوئی حدیث اُس سے سُن کے روایت کی خلیفہ نے حوصلہ افزائی کی غرض سے دس ہزار درہم اُسکے حوالہ کیے تاکہ عام اہل اسلام اور بالخصوص بنی ہاشم حق پسندی کے معقد بن جائیں اُس نے امام علی رضا کو اپنا ولیعہد تسلیم کر دیا لیکن علوی جماعت اس کارروائی پر بدین حجت معترض رہی۔

خیرہ سرہین کہ درجائیتِ عہد بادشہ راد ہد ولایتِ عہد
بنی عباس اُسکو پہلے ہی سے ناپسند کرتے تھے اب کچھ اور زیادہ بگڑ گئے اور آخر کار جیسا کہ کہا جاتا ہے (واللہ اعلم بالصواب) مضطرب الخیال خلیفہ نے برگزیدہ دو دمان مرقضوی کو زہر دیکے ہلاک کیا چنانچہ غالبؒ بھلی فرماتے ہیں۔

در خلافت خلافت از رکین بود چون کشتنِ امام ضرور
عاقبت میزبانِ ممان کش خواجم از ہر داد درانگور

اگر یہ موت طبعی رہی ہو تو اتفاق وقت پر سخت تعجب ہوتا ہو کہ امام علیہ السلام نے سفر میں بمقام طوس پہنچ کے انتقال فرمایا اور جدت پسند خلیفہ کو یہ موقع ہاتھ آگیا کہ ہارون الرشید کے حذیمین اُس مقدس جسد کو بدین امید لٹا دی کہ باپ کی روح بیٹے کی حُسن تدبیر سے استفادہ برکات اخروی کر سکے چنانچہ اُس مضحک تدبیر کی سفاکتی کو ایک عربی شاعر نے کیا خوب ظاہر کیا ہے۔

مَا يَنْفَعُ الْوَجْسَ مَرُوبًا لَكَ وَلَا
 عَلَى الزَّلَّيْلِ لِقُرْبِ الرَّجْسِ مِنْ خَيْرٍ
 بعد اس کروت کے بقرا طبیعت نے ایک رکوٹ لی اور تجلم اس عقیدہ کو تسلیم کرنا
 چاہا کہ حضرت علی رضی حضرت ابو بکر رضی عنہ سے افضل تھے اور یہ حکم بھی صادر کیا کہ معاویہ بن
 سفیان کو جو کوئی اچھا سکے وہ واجب القتل ہے ہر حال یہ اسلامی حکومت جو درحقیقت
 مذہب اور اہل مذہب کے لیے بلا سے جان تھی ایسی ہی مشاغل میں کٹ گئی پیشوا
 مذہب تسلیم کرنا تو بڑی بات ہے آج تک شیعہ اور سنی دونوں اسلامی فرقے مامون الرشید
 کے ان چھپوے خیالات پر نفرت کرتے ہیں۔

مامون الرشید کے بعد خلق قرآن کے مسئلہ پر معتصم باللہ نے اور بھی زور دیا
 امام احمد بن حنبل پر بار پڑی اور بہت علماء اسلام بیدریغ طعن و تنگ اہل کر دیے
 گئے معتصم کے بعد واثق باللہ بھی پوری روش پر چلا اسکے روبرو ایک مقدس شیخ الخلیفہ
 زنجیرون میں جکڑے حاضر کیے گئے جن پر یہی الزام تھا کہ قرآن کو مخلوق نہیں کہتے
 اس بزرگ نے دلیری کے ساتھ سوال کیا کہ کیا رسول اللہ اس عقیدے سے وقف
 تھے اور مسلمانوں کو اسکی تعلیم نہیں دی یا یہ کہ ان کو خود اس عقیدے سے واقفیت حاصل
 نہیں تھی؟ جواب دیا گیا کہ واقف ضرور تھے لیکن دوسروں کو تعلیم نہیں تھی اس
 جواب کو سن کے شیخ نے خلیفہ کو سمجھایا کہ جب پیغمبر علیہ السلام نے لوگوں کو تعلیم نہیں
 دی تو کیا انکو اتنی گنجائش نہیں ہے کہ سکوت کرو اور بندگان خدا کو یوں نہ ستاؤ۔

۱۲ ناپاک کو پاک کی نزدیکی سے کچھ نفع نہیں پہونچتا اور نہ۔ پاک کو ناپاک کی نزدیکی سے کچھ ضرر پہونچتا ہے

بات مقول تھی اور واقع مامون کا ایسا جتنی نہ تھا اس لیے کلمہ حق نے اپنا اثر دکھایا اور خلق
 خدا اُس نصیبت سے چھوٹی جسمین برسوں مبتلا رکھی گئی تھی۔ عام طور پر خیال کیا جاتا ہے
 کہ زوالِ دولِ اسلامیہ کا گہرا اثر مذہبِ اسلام پر بھی پڑ گیا لیکن یہ خیال حقیقت بنیاد
 ہے بعد خلافتِ راشدہ اکثر اسلامی حکومتیں جو دنیا میں قائم ہوئیں انکی بدولت مسلمانوں
 کو قومی اعزاز و مرحل تھا لیکن مذہب نے بمقابلہ نقصان کے اُن سے بہت کم فائدہ
 اٹھایا ہے۔ یہ دنیا دار فرمانِ روا جو شِ نفسانی میں عموماً بد اخلاقیوں کا ارتکاب کرتے رہے
 اور اُن میں بعضوں کو یہ شوق بھی دامگیر رہا کہ دنیاوی اغراض کو مذہبی پر ایہ میں پلکے
 رو بردیش کریں اس سہیودہ پالیسی نے اُن لوگوں کو تو نیک نام نہیں کیا لیکن
 غیروں کی نگاہ میں مذہبِ اسلام کی بہت کچھ تحقیر ہوئی۔ اربابِ حکومت کی بد اخلاقیوں
 بوجہ اتحادِ مذہب عام مسلمانوں میں پھیل گئیں رفتہ رفتہ تمام قوم مذہبی روشن ضمیری
 کو چھوڑ بیٹھی اور اب اسلامی دنیا اُس رنگ میں ڈوبی نظر آرہی ہے جسکو دست
 و دشمن دونوں ناپسند کرتے ہیں۔ دولتِ عباسیہ کا عہد مسلمانوں کے اقبال کا زمانہ
 کہا جاتا ہے لیکن جو تاریخی تذکرہ تحریر کیا گیا اُسکو دیکھ کے ہر دانشمند سمجھ سکتا ہے کہ خلفاء
 وقتِ مذہب پر کیسے ستم توڑ رہے تھے اور حق یہ ہے کہ علمائے باعمل کی جیسی پروری
 مامون کے زمانہ میں ہوئی اُسکا نشان بھی انگریزی حکومت میں دیکھا نہیں گیا اور
 یہ معصوم کی سی ایذا رسانیوں کا تذکرہ کسی شایستہ گورنمنٹ کی نسبت اس دور میں
 سنا جاتا ہے۔ خاص وجہ ان خرابیوں کی یہ تھی کہ اگلے فرمانِ واؤن کی شخصی حکومت

اسلام پر زوال در دول اسلامی کی بنیادی

اپنی کارروائیوں میں آزاد دھکی اکثر وہ کا ڈنڈہ بکاس نہ تھا اگر اُسی کے ساتھ
 اپنے تئیں مستحق جانتے تھے کہ مذہب پر بھی فرمان روائی کریں اور اپنے خیال کے ساتھ
 کرہ شریعت کو گردش دیتے رہیں۔ حال کی شالستہ گورنمنٹ ہند فرمان روائی میں
 قانون عدالت کی پابند ہوا درہت بڑی خوبی یہ ہے کہ وہ دنیاوی معاملات سے سروکار
 رکھتی ہے اور مذہب پر کسی قسم کی حکومت نہیں جتاتی۔ مغلی حکومت کا شمار اسلامی حکومتوں
 میں تھا جسکو مٹے ہوئے ایک صدی سے زیادہ زمانہ گزر گیا یہ سچ ہے کہ اُس کے ساتھ
 مسلمانوں کی دولت مند سی بھی ہندوستان سے رخصت ہوئی لیکن خدا کا شکر ہے کہ مذہب
 پر اُسکا کچھ بھی خراب اثر نہیں پڑا بلکہ اُس کے حق میں آزادی کی معتدل ہو زیادہ سازگار
 ثابت ہوئی۔ آجکل دیہ بدیہ مسائل شرعی کی اشاعت ہو رہی ہے دینیات کا علم ہر طرف
 پھیل رہا ہے پہلے اسلام کی خوبیوں کا اعتقاد زیادہ تر تقلیدی تھا اور اب وہ قلوب پر
 استدلالاً قبضہ کر رہا جاتا ہے ذاتی طور پر انگریزی گورنمنٹ عیسائیوں کے فرقہ پرستوں
 میں شامل ہے لیکن بصیغہ ملک داری وہ جملہ مذاہب کی حمایت یکساں طور پر کرتی ہے یہ کسی
 بلند خیالی کی برکتیں ہیں کہ ہر فرقہ اپنے اعتقاد کی تائید میں آزادانہ تقریر و تحریر کا اُس حد
 تک مجاز ہے کہ دوسرے فرقوں کی ناجائز دل شکنی نہ ہو اور نظام امن میں فتنہ نہ پڑے
 بے تعصبی کی اس سے زیادہ کونسی دھچپ نظیر ہو سکتی ہے کہ خاص خطہ انگلستان میں
 لیورپول کے چند موروثی عیسائیوں نے اپنی روشن ضمیری سے اسلام قبول کیا
 لیکن حکومت کو اُنکے خیالات میں بھی دست اندازی کی رغبت پیدا نہیں ہوئی چنانچہ

ان سعادت مندوں کی جماعت روز بروز ترقی کر رہی ہے اور عجب نہیں کہ رفتہ رفتہ اسلام کی خوبیاں حق پسند انگلش قوم کے دلنشین ہوں اور انگلستان کی سرزمین حبسطح دنیاوی اقبال سے بہرہ مند ہے اور اس طرح بہ توفیق الہی دینی دولت سے بھی مالا مال ہوگا اسلام کے بدخواہ سرسام خنداں سے متاثر ہونے کے طرح طرح کی پیشین گوئیاں اُسکے انحطاط کی متعلق کر رہے ہیں اور غالباً انکے دماغ میں یہ خبط سا گیا ہے کہ دنیاوی تنزل کی خبریں مسلمانوں کو دینی ترقیات سے بھی روک دیں گی۔ لیکن ایسے دورانہ نشیون کو سمجھ لینا چاہیے کہ اسلامی جماعت کسی دنیاوی فائدہ کی امید میں مذہب اسلام کی پیروی نہیں ہے بلکہ وہ دنیا کی بے ثباتی عبرت کی نگاہوں سے دیکھتی ہے اور محض اعتقاد معاد نے منافع آخرت کے لیے اُسکو حضرت اسلام کا والد و شیدائنا دیا ہے اور اسلامی حکومتیں مٹ جائیں قومی اعزاز یا مال حوادث ہوا فلاس کی ملکیت ناان شبینہ کا محتاج کرے لیکن جب تک دنیا میں بعد الموت بقائے روح کا عقیدہ موجود ہے اس وقت تک اصلی اسلام کو لغزش نہیں ہو سکتی۔ ہاں اگر یہ عقیدہ فراموش ہو تو اسلام پر منحصر نہیں کرہ ارض سے تمام مذاہب مشہورہ کے پائون اٹھ جائیں گے ایسا ایک زمانہ ضرور آنے والا ہے لیکن اُس دورہ فطکی میں خود عالم حوادث بھی اپنی عمر طبعی کو پونج کے بستر موت پر سکیان لیتا اور لمبی لمبی سانس بھر کے دم توڑتا ہوگا۔

فائدہ

مدتوں کے بعد تجربہ نے آئینہ عقل پر پالش کی امن کی خوبیاں ارباب حکومت کے ذہن نشین ہوئیں حسن انتظام نے ذرائع سفر آسان کر دیے جسکی بدولت بنی نوع انسان کو یہ عمدہ موقع مل گیا کہ ہجمنسون سے تبادلہ خیالات کریں اور ایک دوسرے کے حقائق اعتقادی اور روش علمی پر مطلع ہو کے خود اپنے اعمال اور اعتقادات کا اُن سے مقابلہ کر سکیں۔ ان دنوں مذہبی مجالس میں یہ عام شکایت پھیلی ہوئی ہے کہ کلجنگ کے اثر سے اگلی نبدشیں ڈھیلی ہوتی جاتی ہیں لیکن درحقیقت کلجنگ بے قصور ہے عقلی جو دت آہستہ آہستہ اہام و تعصب کو مٹاتی جاتی ہے اور اسی جو دت کی حمایت میں قانون عقلی اپنی علمداری بڑھا رہا ہے۔ یہ قانون بہت پُرانا ہے اور فطرت کے ساتھ عالم وجود میں آیا لیکن جہالت و تعصب دنیا میں اُسکے حریت بن گئے اور ان دنوں نے اُسکے نفاذ میں سخت مزاحمتیں پیدا کیں کبھی کبھی تو اُسکو اتنا حقیر کر دیا تھا کہ مسیحی درباروں میں آنے جانے کی بھی اجازت نہ تھی لیکن اب دول یورپ کی طرح اُس کا ستارہ اقبال بھی عروج پر ہے اپنے دشمنوں کو ہر قدم پر شکست دے رہا ہے وہ باوجود ایسی کامیابیوں کے خود بھی قانون الہی کا مستفید ہے لیکن انسانی دستکاریوں نے جو کچھ اضافہ کیا ہے اُسکا سخت دشمن ہے سادہ طبیعت پیروان ملت جتنا چاہیں سر دھنیں گردش فلکی کو گالیان دین مگر قانون عقلی کی فیروزمندی مصنوعی ضمیموں کو قانون الہی سے جدا کر دے گی اور اُسکی ساتھ جب تک خود بے راہ نہ ہو سچے اور اصلی قانون الہی کے ساتھ اُسکی نیا دمنیایان قائم رہیں گی۔ اسلامی قانون حلقہ عقلی کا ایک چکھیلادائرہ ہے قانون عقلی

مصنوعی ضوابط کے مٹانے میں کامیاب ہوا کرے لیکن قانون اسلام اُسکی نسبت برد
سے محفوظ ہر ملکہ سچ پوچھو تو اس عقلی دور میں اُسکا خدا و احسن اور بھی زیادہ پیار نظر
آتا ہوا اور اُسکے جلالِ اکمال کے نئے نئے شیدائی پیدا ہوتے جاتے ہیں۔
نہ کچھ شوخی چلی باد صبا کی بگڑنیں بھی لُف کی بنا کی

تنبیہ

برگزیدہ مسلمانوں کی التجا اپنے پروردگار سے یہ تھی۔ رَبَّنَا اِنَّا فِی الدُّنْیَا
حَسَنَةٌ وَّ فِی الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ اَلَمْنَا لَكَ الْاَمْرَ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ کوع ۲۵)
اور راہ سے بھٹکی ہوئی جماعت کا تذکرہ قرآن پاک میں ان الفاظ کے ساتھ ہوا ہے۔
فَدَبَّتْ عَلَیْہُمْ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاقٍ الْعَصَبِ مِنْ اللّٰہِ — (پارہ ۱۵)
سورۃ البقرہ کوع ۷)

ہر دشمنِ اندازہ کر سکتا ہے کہ افلاس کا دن کیسا تاریک اور محتاجی کی ات کتنی بھاری
ہوتی ہے چنانچہ بغرض تسکین ایسے کم نصیبوں کے جو بلاے افلاس میں مجبوراً پھنس
گئے ہوں پیغمبرِ علیہ السلام نے بار بار ارشاد فرمایا کہ ایسے لوگوں کو حالتِ موجودہ پر صبر
کرنا چاہیے عادلِ بیحدیلِ محرومی دنیا کے معاوضہ میں مانگو عالمِ علوی کی برکات سے

۱۷ لے جائے پروردگار ہر کو دنیا میں برکت دے اور آخرت میں برکت دے اور ہر کو خدا پر خیر سے بچاۓ

۱۸ اُن پر دولت اور محتاجی چھا گئی اور خدا کے غضب کو کمال دے ۱۲

حسانت دینیوی کی طلب

بہرہ مند کر گیا۔ افسوس ہے کہ پست خیال مسلمانوں نے اُس پاکیزہ دل ہی کی تعبیر غلط کی اور بے قسمتوں نے یہ معنی لگائے کہ خود اپنے ہاتھوں سے سامانِ اقلّاس کا مہیا کر لینا بھی ذریعہ حصولِ سعادتِ اخروی ہے۔ تاریخین شاہد ہیں کہ اگلے مسلمان تحصیلِ مال میں مساعی جمیلہ کو صرف کرتے تھے لیکن انکی دو متمندی نفس پروری کے لیے نہ تھی بلکہ مسکینوں کی پرورش اور رفاہِ عام کے کاموں میں دینی و مسموبات کو بہرہ لوگ بیدریغ لگا دیتے تھے بے سمجھ دیکھنے والوں نے سمجھ لیا ہو کہ بھولے بھالے دو متمند گارہی کمائی کا ثمرہ برباد کر رہے ہیں لیکن درحقیقت وہ دورانِ نیش کفایت شعا تھے اپنا مال خدا کے خزانہ میں جمع کر گئے اور آج اُس دولت دنیا کی بدولت آسمانی بادشاہت میں چین کر رہے ہیں۔ عزیزو۔ سفیان ثوری کا نام اور انکے علم و کمال اور زہد و تقویٰ کی حکایتیں تنہی سنی ہیں انکے مواظظہ دلپذیر کے یہ چند فقرے دیکھ لو اور اُن سے سبق حاصل کرو۔

حدیث

سفیان ثوری نے فرمایا کہ اگلے زمانہ میں مال کمزور سمجھا جاتا تھا مگر اب وہ مومن کی سپر ہے اگر دینار نہوں تو امر اسم لوگون کو حقیر سمجھیں پس جسکے پاس کچھ زہو چاہیے کہ اسکی

عَنْ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ قَالَ كَانَ لِمَالٍ فِيمَا مَضَى يَكْرَهُ فَمَا الْيَوْمَ فَهُوَ تَرَسُّ الْمُؤْمِنِ وَقَالَ كَوَلَاهُ الدَّسَائِرُ لَقَدْ بَنَى هُوَ كَالْمُلُوكِ وَقَالَ مَنْ كَانَ فِي يَدِهِ

مِنْ هَذَا شَيْءٌ فَلْيَصِلْهُ فَإِنَّهُ زَمَانٌ إِنْ
 اخْتَارَ كَانَ أَوَّلَ مَنْ يَبْذُلُ دِينَهُ
 وَقَالَ الْخَلَّالُ لَا يَجْعَلُ السَّدَفُ
 (سرواہ فی شرح المسہ)

اصلاح کرے (یعنی بڑھائے اور حفاظت کرے)
 کیونکہ یہ ایسا زمانہ ہے کہ ارباب احتیاج پہلے دین فشی
 کرتے ہیں۔ حلال مال کی یہ شان نہیں کہ بیہودہ
 خرچ کیا جائے۔

ناظرین رسالہ ہذا کو اگر مجاہد عظیمین شرکت کی عزت حاصل ہوئی ہو تو سوچ بتائیں کہ سولہ
 معمولی احکام شرعی اور اکثر گرم فقیروں کے جن سے اختلاف کی آگ زیادہ بھڑک جائے
 کسی بزرگ نے مالی حالت کے متعلق بھی کوئی تقریر کی تھی غالباً اس سوال کا جواب
 یہی ہو گا کہ کبھی نہیں باشد و نادر۔ اس خصوص میں اگر مولانا سے نیاز مندانه شکایت
 کی جائے تو شکایت کرنے والے سے ایسے اُبھڑ پڑیں کہ اُس غریب کو اپنی جان چھوڑنا
 دشوار ہو۔ اگر عرض کرو حضور کو یہ غیظ و غضب کیوں ہو تو ارشاد ہو گا کہ ہم خدوا لون کی
 شان نہیں ہو کہ دنیاوی مصالح پر اپنی مقدس توجہ مبذول کریں۔ اب اُن سے کون
 پوچھے کہ آپ نیپال کی ترائی میں دورہ کرتے کیوں نہیں جاتے اور انھیں آباد اور
 زرخیز ممالک کو اپنے قدم سے ہر سال کیوں پامال کر رہے ہیں۔ غریب مسلمانوں نے
 جو کچھ نذر کیا اُس کا حساب تو دیجیے کہ کس قدر اشاعت دین میں صرف ہوا اور کس قدر
 جناب کے راحت پسند عیال چٹ کر گئے۔ **سفیان ثوری** زیادہ نہیں تو
 غالباً آپ کے برابر پرہیزگار رہے ہوں گے انکی شان میں ایسی ہدایت کیا بٹہ
 لگا جا آپ کے نقد تقویٰ کو لگ جاتا۔ بالفرض اگر کوئی قوی دل یہ لگتے ہوئے فقرے

اگر ارش کرے تو جواب سوال نذر و شدت غضب میں کوئی دقیقہ گزارش کرنے والے
 کی ذاتی تحقیر کا فروگداشت نہیں کیا جائے گا۔ اچھل اکثر اسلامی واعظوں کی یہی
 حالت رہا ہے۔ حتیٰ پرست عالم جو اسلامی روشن ضمیری سے بہرہ مند ہوں بہت
 تھوڑے سگئے ہیں اور خود غرضوں کے غوغائے بے معنی میں اُنکی آواز تک سُنائی
 نہیں دیتی۔ آپس کے جھگڑوں نے مسلمانوں کو تھکا دیا حکومت کا نشہ بھی کچھ رنگ
 لایا غرض کچھ ایسے سوئے کہ تن من کی مدد بدھ نہ رہی خدا سید احمد خان دہلوی کی
 قبر کو اپنی رحمتوں سے بھر دے وہ کسی طرح جاگ پڑے رو کے ڈپٹ کے چنچ کے چلا
 اور وں کو بھی جگانا چاہا سوئے والوں کو خیر خواہ اور بد خواہ کا امتیاز کب تھا مدہ شہوی
 کی حالت میں اُسی سچائے سے اُبھھ گئے عرصہ تک یہی تماشا ہوا کیا آخر سید مرحوم
 نے اگر بہتوں کو جگانا نہیں تو ہندوستانی مسلمانوں کو چونکا ضرور دیا لیکن ستم بالا ستم
 یہ ہو کہ ہمارے واعظ اب بھی کوشش کر رہے ہیں کہ جاگنے والوں کو مسلمان اور سمنے
 والوں کو قیامت تک اُٹھنے نہ دیں درحقیقت یہی طوفان بے امتیازی سخت دناک
 ہوا اور اگر اسکی بدولت تمام قوم غبارِ ادا برین اٹ جائے تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔
 دینی عقائد میں مسلمان انگریزوں کے خلاف ہیں اور بالیقین ہمارے عقائد
 مذہبی ایسے مستحکم اصول پر مبنی ہیں کہ ہم اُنکی کچی ہوئی طناب کو ایک اچھ بھٹی نہیں
 کر سکتے لیکن دنیاوی تدبیروں میں اس دشمنند قوم کی تقلید نہ کرنا صرف حماقت نہیں
 بلکہ ایک طرح کی دیوانگی بھی ہے ایسے بہودہ خیالات کے نتائج ہم لوگ دیکھ رہے ہیں

اور اگر کاہلی اور ہٹ دھرمی کے یہی لیل و نہار رہے تو کوئی کیا کہے اُسکے کھٹے پھل
آئندہ نسلیں خود چکھ لیں گی۔ قوم کے لیے شرم کی بات ہو کہ اُسکے مورث کمالات
دنوی میں اُستاد زمانہ تھے اور اب اُنکو کسی دوسرے سے سبق لینے کی ضرورت
عارض ہو لیکن اس بد بختی میں بھی وہ خوش نصیب ہو کہ اُسکو انگلش نیشن کے روبرو
دست احتیاج دراز کرنا پڑا ہو۔

میں شنیدم ز مردم دانا گر تر ا بازمانہ فستد کار
ہمت از مردم کریم طلب خاک از تودہ کلان بردار

یہ ہنرمند قوم عیسائی مذہب رکھتی ہو اور جیسا کہ ہم نے پہلے کہیں لکھا ہو اُس زمانہ میں
جبکہ جان کے لالے پڑ گئے تھے قدیم الاسلام مسلمانوں کو اُسی بادشاہ کے ظل طفت
میں پناہ ملی جو عیسوی المذہب تھا قرآن پاک میں عیسائیوں کا تعلق مسلمانوں کے
ساتھ ان خوشگوار لفظوں میں بیان کیا گیا ہو۔ وَلْتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةَ الَّذِينَ
آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ فَيَقْسِيْنَ وَرَهْبَانَا
قَالُوا لَيْسَتْ بِيَدِنَا

(پارہ ۶ سورۃ المائدہ رکوع ۱۱)

دشمنہ اصحاب رسول کے جیسے خیالات عیسائیوں کی نسبت تھے وہ
حدیث ذیل سے ظاہر ہوتے ہیں۔

۱۔ پیغمبر کو گونہ میں مودت اہل اسلام سے اُن لوگوں کو قریب پاؤ گے جو کہتے ہیں کہ ہم نصاریٰ ہیں
یہ قرب مودت ایسے ہو کہ انہیں علماء و مشائخ ہیں اور یہ لوگ غرور نہیں کرتے ۱۲

حدیث

عن المستورد القرشي انه قال عند عمر بن
العاص رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول تقوم الساعة و
الروم اكثر الناس فقال له عمر وابصر ما
تقول قال اقول ما سمعت من رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لن قلت ذاك
ان فيهم لخصالا ادعانا هم لاحكم
الناس عند فتنة واسرعهم افاقة
بعد مصيبة وانا شكهم كسرة
بعد فرة وخيرهم لمسكين وتبيد
ضعيف وخامسة حسنة جميلة وامنعهم
من ظلم الملوک - (رواه مسلم)

مستورد قرشی کہتے ہیں کہ میں نے عمر بن العاص کے
روبرو بیان کیا کہ رسول اللہ سے میں سنا ہوں کہ
قیامت سوقت قائم ہوگی کہ نصاریٰ سب لوگوں سے
زیادہ ہونگے عمر نے کہا دیکھو کیا کہتے ہو میں نے کہا کہ
وہ جی رسول اللہ سے سنا ہوں کہ عمر نے کہا کہ اگر تم
یہ کہتے ہو تو درحقیقت نصاریٰ چار صفتوں سے
متصف ہیں (۱) مصیبت کے وقت بڑے بردبار
ہیں۔ (۲) مصیبت کے بعد سب زیادہ جلد ہوشیار
ہو جاتے ہیں۔ (۳) بھاگنے کے بعد سب پہلے
پھر حملہ کرتے ہیں۔ (۴) مسکین یتیم و ضعیف کے لیے
دوسرے بہترین اور پانچویں بڑی عمدہ صفت یہ ہے
کہ سب زیادہ بادشاہوں کے ظلم کو دیکھتے ہیں۔

جس قوم کے یہ صفات ہیں اور جسکی شقیقتیں پہلے بھی ہم پر مبذول ہو چکی ہیں انکے بہتر دنیا میں
کون قوم ہے جسکو ہم اپنا استاد بنائیں اور اسکے ساتھ نیاز مندانہ روابط بڑھائیں۔ ہمارے یہ
پُرانے دوست قبل اسکے بزرگان اسلام کی تربیت میں علمی اور اخلاقی فائزے اٹھا چکے ہیں

اسی لیے اُنکا فرض ہے کہ مصیبت کے دنوں میں ہماری دستگیری کریں اور جس طرح کہیں مسلمانوں کی تعلیم سے خود بہرہ مند ہوئے تھے اب اپنی تعلیم سے مسلمانوں کو بہرہ مند کریں۔
 مدین گذرین کہ نیک خیال انگریزوں نے اپنا دامن تربیت بگڑے ہوئے خاندان کے لیے دراز کر دیا لیکن خود مسلمان اُنکی تربیت سے بھڑکتے رہے اور مانوس اُسوقت ہوئے جبکہ دُور چلنے کی ضرورت لاحق ہوئی لیکن دُور ناکسا وہ تو دھیمی چال بھی ٹھیلنے اور ڈھیلنے سے چلتے ہیں۔ **دوستو** غیرت کو کام میں لاؤ ہمت کا پٹو کا بانڈھ لو اور دنیا کو دکھا دو کہ ہماری رگوں میں اپنے بزرگوں کا مقدس خون اتنا بڑا ہے اور ہم اپنی کھوئی ہوئی دولت علم و ہنر کو اپنی کوششوں سے پھر بھی حاصل کر سکتے ہیں۔

تنبیہ

حدیثوں سے پتا چلتا ہے کہ ایک دن آنے والا ہے کہ اسلامی جماعتیں ٹوٹ جائیں گی حکومتیں یا مال حوادث ہوں اور اسلام کی برکتیں جو دنیا میں پھیلی ہوئی ہیں سمٹ کے طرف حرمین کے عود کر جائیں۔

حدیث

عبداللہ بن عمر سے روایت ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اسلام شروع ہوا غریب و بخل پھر غریب

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان لا اسلام بدع غریبا و سبوح غریبا

اسلام کا آخر انجام دنیا میں

ہو جائیگا جیسا کہ شریعہ میں تھا اور ستم کے درمیان دو
مسجدوں (مدینہ و مکہ) کے آجائے گا جیسا کہ سانپ
ستم کے اپنے بل میں چلا جاتا ہے۔

کما بدم وهو یارزین
المسجدین کما تارر الحیة
فی حجرها۔ (رواہ مسلم)

خبر ہے کہ عراق و شام و مصر سے جو نقد و جنس حجازیوں کو ملتی ہے اس کا سد باب ہو جائے گا۔
اور آخر مومنین صادقین کو وہی نصیب تین برداشت کرنی پڑے گی جب کا تحمل ابتدائے زمانہ میں
پیروان اسلام کر چکے ہیں۔

حدیث

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے کہ عراق کا ملک اپنے درم قفیز زوکیگا اور شام
کا ملک اپنے مہی اور دینار کو زوکیگا اور مصر کا ملک اپنے
ارڈ اور دینار کو زوکیگا (قفیز اور مہی غلہ کے پیمانے
ہیں اور ڈ بھی ۶۴ سیر کا ایک تانہ ہے) اور ہو جائے گا
جیسے آگے تھے اور ہو جائے گا تم جیسے آگے تھے اور
ہو جائے گا تم جیسے آگے تھے گواہی دیتا ہوں اس پر
گوشت منخن ابی ہریرہ کا۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم منعت العراق درہم ہا قفیزا
ومنعت الشام دینار ہا ودینار ہا ومنعت
المصر اردن ہا ودینار ہا وعدتم
من حیث بد اتم وعدتم من
حیث بد اتم وعدتم من حیث
بد اتم شہد علی ذلک لحم ابھر کرۃ
ودمہ۔ (رواہ مسلم)

ہر ذی عقل انسان جانتا ہے کہ ایک دن اس کو مرنا اور حسرت و افسوس کے ساتھ اس سرے فانی کا

چھوڑنا ضرور ہو لیکن مرتے مرتے یہ تمنا دل سے نہیں جاتی کہ اندک کے مہلت مزید ملے اور
چغتستان حیات میں کچھ اور سیر و تماشا دیکھ لیں۔ اکثر ایسا بھی ہوا ہے کہ مریض سخت خطر میں پڑ گیا
عزیزوں نے اُسکی زندگانی سے امید قطع کر لی لیکن ایسی ناامیدی کی حالت میں بتائیں کہ
کوئی تدبیر کارگر ہوئی اور بیمار بستر مرگ سے اٹھ کھڑا ہوا پس مقتضائے عقل نہیں ہے کہ ہلکے
مایوس ہو کے پہلے ہی سے تسلیم کر لیں کہ وقت موعود آگیا اور مسلمانوں کے لیے ایسی شغل
بے شغلی بس ہے کہ ہاتھ پر ہاتھ دھرے فنا سے عالم کا انتظار کریں۔ (س) قرآن کو تو
مشہور و قریباً اسلام بالاتفاق کتاب الہی تسلیم کرتے ہیں۔ لیکن ہر فرقہ مجموعہ احادیث کو
جو اُسکے پاس ہے خالص ذخیرہ ہدایات نبوی کا بیان کرتا ہے۔ پس آزاد طالب حق متحیر ہو
کہ کس مجموعہ کو اپنے اعتقاد میں دعویٰ عملی رہنمائی کے لیے منتخب کرے۔ (ج) بعد اقرض
عہد خلافت راشدہ اور دولت بنی امیہ کے جبکہ اختلاف نے دائرہ اسلام میں چند مضبوط
قلعے بنالیے تھے کتب حدیث کی تالیف شروع ہوئی اور ظاہر ہے کہ اس عرصہ متدین
اکتفی جھوٹی حدیثیں اپنے خیال کی تائید میں بنائی گئیں اور کتنی سچی حدیثیں صفحہ خاطر سے
محو ہو گئی ہوں گی بہر حال بلند خیال مسلمانوں نے (خدا انکو جزا دے) کوششیں کیں
سبھی حدیثوں کو چھانٹ کے الگ کیا اور لحاظ ضعف اور قوت روایت کے اُنکے مدارج
بھی لکھ دیے اس چھان بین کا یہ نتیجہ پیدا ہوا کہ دنیا کی روایتوں میں حدیث کی روایتیں
اعتبار کے پایہ بلند پر پہنچ گئیں اور آئندہ کے لیے دروازہ وضع احادیث کا بند ہو گیا
یہ سب کچھ ہوا مگر پھر بھی کہنا مشکل ہے کہ یہ چین کا نمٹوں سے پاک اور یمن کھٹے پھلوں سے

خالی ہے۔ انتخاب کرنے والی جماعتیں مختلف خیال اور جداگانہ مذاق کے ساتھ میدانِ لیپٹ میں آئی تھیں انکے ممبروں نے بے پروائی سے یا بالقصد والا اختیار جو کچھ اچھی یا بُری کارروائیاں کی ہوں انکو خداوندِ عالم الاسرار جانتا ہے لیکن اُن لوگوں نے اپنے عقائد کے لیے ایسے مضبوط احاطے جو سد سکندر سے ٹکر لڑائیں بنا دیے کہ توڑے نہیں ٹوٹتے اور نہ اُنکے خلاف رفاہِ میشن کی کوئی کوشش پھڑپھڑے ہوئے بھائیوں کو پھرلا سکتی۔

پیشوایانِ ملت جو ان احاطوں کے پاس بانہن کسی بندہ خدا کو اپنے محدود دائرہ سے نکلنے کی کب صلاح دینے لگے لیکن آزاد طالبِ حق عقل و انصاف کی رہنمائی سے پھر بھی ایک استہ جسکی تصریح ذیل میں کی جاتی ہے اختیار کر سکتا ہے۔ یہ راستہ تعصب و عناد کے فراز و نشیبِ پاک ہے اور جہانتک غور کیا جاتا ہے رہروانِ حقیقت کو بے خطر منزلِ مقصود تک پہنچا سکتا ہے۔

قرآن پاک کی سید کتابِ گنجینہ انصاح ہے اُس میں صرف نصیحتیں نہیں ہیں بلکہ ان نصیحتوں کی توثیق بھی اہم سابقہ کی حکایات سے کی گئی ہے۔ ان حکایات کو دیکھیے تو وہ بار بار معرضِ بیان میں آئی ہیں پس اس وسعتِ بیان پر نظر کر کے عقل سلیم جو تعلیمِ الہی کی عظمت کرتی ہو کبھی باور نہیں کر سکتی کہ خدا کی کتاب میں تکرارِ قصص کو تو گنجائش مل گئی مگر ضروری سلسلہ اعتقادات جن پر مدارِ نجات تھا نا کمل رہ گیا الغرض اسلامی معتقدات جن پر نجاتِ اخروی کا مدار ہے صرف اُسی قدر ہیں جو قرآن پاک میں بیان کر دیے گئے اور حق یہ ہے کہ بیاناتِ مجمل کی تفصیل اور بیاناتِ مبہم کی توضیح بھی امرِ زائد ہے جو لوگ تفصیل و توضیح کی جرات نہیں کرتے

وہ باادب و فرزندان اسلام ہیں اور جو لوگ بضرورت اسکی جرأت کرتے ہیں انکی سعادت مندان بھی لائق تحسین ہیں لیکن دوست اور دشمن دونوں کو باور کرنا چاہیے کہ ایسی جستجو کی محرک و حقیقت مسلمانوں کی عقلی جدوت ہو اور مذہب اسلام نتائج تحصیلہ کے خطا و صواب کا ذمہ دار نہیں ہر اعتقادی مرحلہ جب سطح محدود کر لیا جائے تو اب ضوابط عبادات و معاملات کا اختلا پیش نظر آجاتا ہو لیکن مشہور مجموعہ های احادیث میں جو ضابطہ نشان دیا گیا یا جو انتمندان اسلام نے اپنے قبس سے مستنبط کیا ہر ان کا حاصل یہی ہو کہ بندگان خدا اپنے خالق کے حضور میں وہ نیاز مندان پیش کریں جبکی طرف قرآن میں اشارہ کیا گیا ہو اور ان کا تمدن مجاہد خلق سے بہرہ مند اور رشور و نفسانی سے پاک ہے۔ پس طالبان حق نیک نیتی کے ساتھ بہ تحریک اپنے کائنات کے جس ضابطہ پر مجملہ ان اسلامی ضوابط کے کار بند ہوں منزل مقصود تک پہنچنے کے خدا نے چاہا تو سب کے سب نعمت جنت کا استفادہ کریں گے۔ (س)

تیرہ صدیوں کے عرصہ میں دنیا نے اپنا رنگ بدل دیا اور بعض شرعی احکام حالت موجودہ کے مناسب پائے نہیں جاتے اور یہ بھی ایک وجہ مسلمانوں کے تنزل قومی کی ہے۔ (ج)

اعتقادات اور عبادات کے احکام و نیز وہ مسائل جو حلت حرمت آداب و اخلاق کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں ہرگز حسن تمدن کے خلاف نہیں ہیں باقی ہے وہ احکام جو محض دنیاوی معاملات سے متعلق ہیں ان میں اکثروں کی بنیاد اوپر لے نکھا اور فیصلہ جات انصاف اسلام کے ہو۔ ان بزرگوں نے نیک نیتی کے ساتھ موافق حالت زمانے کے اپنی رے ظاہر کی تھی اب اگر ذی علم و راست بار عقل اسے اہل اسلام موافق حالت اپنے

معاملات دنیا اور بعض احکام شرعی

زمانہ کے سابقین کی رے میں ترمیم کریں تو بوجہ اس دست اندازی کے اُن پر لازمِ خلافت و رزی احکام اسی عائد نہیں ہو سکتا۔ ہاں جن دنیاوی معاملات کے متعلق کوئی صحیح حدیث مروی ہو اسکا ادب ہر صادق الایمان پر واجب اور لازم ہے لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ ہمارے ہادی علیہ السلام کی حکیمانہ رے نے اپنے تابعین کو ایک موقع وسعت خود دیدیا ہے۔

حدیث

طلحہؓ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کچھ لوگوں پر گدرا جو کھجور کے درختوں کے اوپر تھے آپؐ فرمایا یہ لوگ کیا کرتے ہیں لوگوں نے عرض کیا پیوند لگاتے ہیں یعنی زکوٰۃ دہن رکھتے ہیں گاہک ہو جاتی ہے آپؐ فرمایا میں سمجھتا ہوں کہ اس کا دوائی میں کوئی فائدہ نہیں ہے خبر اُن لوگوں کو پہنچا دو اور اُنھوں نے پیوند کرنا چھوڑ دیا ابوہریرہؓ ارازاں حضو رکویات معلوم ہوئی اور آپؐ فرمایا کہ اگر اس کا روائی میں اُن لوگوں کو فائدہ ہے تو اسکو عمل میں لائیں میں نے تو ایک خیال ظاہر کیا تھا پس میرے خیال پر مجھے مواخذہ نہ کر لیکن جب میں اس کی طرف سے کوئی

عن طلحہ قَالَ مَرَرْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْمٍ عَلَى رُءُوسِ النَّخْلِ فَقَالَ لَا يَصْنَعُوا هَؤُلَاءِ فَقَالُوا يُلْقُونَهُ يَجْعَلُونَ الذِّكْرَ فِي الْأُنْثَىٰ فَنَلَقَمُهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَظُنُّ عِجِّي ذَلِكُ شَيْئًا قَالَ فَأَحْبِدْ وَبِذَلِكَ فَذَرَكُوهُ فَأَحْبِدْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَقَالَ إِنْ كَانَ يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ فَلْيَصْنَعُوهُ فَلَا يَنْفَعُنِي إِحْطَاطُنْتُ فَلَمَّا فَسَلَا سَوَّأْخِذْ وَيَنْفَعُنِي بِالظَّنِّ وَلَكِنْ إِذَا حَدَّثْتُكُمْ عَنْ اللَّهِ

شیثاً فَنُزِّلَ بِهِ فَإِنِّي لَنَ الْكَذِبُ عَلَى اللَّهِ
 کوئی حکم بیان کروں تو اُس پر عمل کرو کیونکہ میں
 (رواہ مسلم)

عَزَّوَجَلَّ
 (س) اعتقاد مسئلہ تقدیر نے مسلمانوں کو کابل بنادیا ہوا وہ سمجھے ہوئے ہیں کہ جو کچھ ہو گیا
 ہوا اسکا تعین ہمارے وجود سے پہلے ہو چکا ہوا اور اب اُسکے خلاف کوئی کوشش کامیاب
 نہیں ہو سکتی۔ (ح) پولوس مقدس نے رومیوں کے موسومہ خطا باب میں مسئلہ

تقدیر کی تشریح کی ہے جسکے چند فقرے اس موقع میں نقل کیے جاتے ہیں۔ اے آدمی تو کون
 ہے کہ خدا سے ٹکرا کر تباہ کر گیا کارگیری کا رگر سے کہہ سکتی ہے کہ تو نے مجھے ایسا کیوں بنایا کیا

اکھا رکاشی پر اختیار نہیں ہے کہ ایک ہی لونے میں سے ایک بہ تن عزت کا اور دوسرا
 بے عزتی کا بنائے؟ عیسائیوں کی روز افزون ترقیاں تمام دنیا مشاہدہ کر رہی ہے پس
 اگر اعتقادی مسئلہ تقدیر ہارج دنیاوی ترقیات کا ہوتا تو پولوس مقدس کے معقدون کو یہ
 اچھے دن کیوں نصیب ہوئے۔ یہ تقریر الزامی ہوا و مسئلہ تقدیر ایسا اہم ہے کہ اُسکے نسبت تحقیقی
 رے ظاہر کرنا فائدہ سے خالی نہیں ہے چنانچہ میں اُسکی تشریح اپنے خیال کے موافق کروں گا
 لیکن قبل ازیں کہ نفس مسئلہ پر اظہار رے کی نوبت آئے چند مقدمات کا ذہن نشین
 کر لینا ضروری ہے۔

مقدمہ (۱)

یون تو مسلمانوں میں اختلاف کی بنیاد بروز وفات پیغمبر علیہ السلام پڑ گئی لیکن ابھی

بہ نسبت مسئلہ تقدیر

ان اختلافات نے تبلیغی شکل اختیار نہیں کی تھی کہ واصل ابن عطا نے ایک اعتقادی مسئلہ میں
حسن بصری سے اختلاف کیا اور ان کی مجلس سے اعتزال (کنارہ) کر کے اپنی جماعت بٹھانی
شروع کر دی۔ واصل آزاد طبیعت رکھتا تھا عقائد اسلامی میں اس کی موٹنگافیان پہلک کو
دبھپ نظر آئیں اس لیے اس کے متقدون کا گروہ جسے اُس کے مخالف معتزلہ کہتے ہیں روز بروز
بڑھتا گیا۔ اس فرقہ کے معتقدات میں فلسفہ کا رنگ لیے ہوئے عقلی جودت موجود تھی
اُس نے بڑے بڑے متبحر عالم صاحب تصنیف پیدا کیے لیکن معلوم نہیں کہ بعد فروغ اس فرقہ کو
ایسا انحطاط کیوں ہو گیا کہ اب اُس کے پیرو اسلامی دنیا میں شاذ و نادر پائے جاتے ہیں فرقہ معتزلہ
کی دیکھا دیکھی دوسروں نے بھی عقل کی خردہ بین سے اعتقادات کی جانچ شروع کی کچھ
دنوں کے بعد طبع آزمائی کے لیے یونانی فلسفہ آکیات اور طبیعات کا پستارہ لیے بغداد
میں پہونچ گیا پھر تو مسلمانوں نے اُس کی دھجیان اُس کی مقراض سے اڑا دین مگر اپنی قبائون
میں بھی اُس کے خوشنما کلموں کے حاشیے اور گوٹ لگا لیے۔ الغرض اس شکل سے موجود
علم کلام وجود میں آیا جو منقولات کا پہلو لیے ہوئے درحقیقت ایک طرح کا عقلی فلسفہ ہی۔
ہر گاہ زمانہ کی حالت مقتضی تھی کہ علم کلام کی ایجاد بغرض تائید اسلام کی جائے اسیلئے
دشمند مسلمانوں نے اُس کی تالیف میں عرق ریزیاں کیں اور دنیا کو دکھا دیا کہ عقلی جانچ
میں بھی اُس کے معتقدات کامل البیاب ہیں مگر اس پسندیدہ کاروائی کے ساتھ یہ خرابی بھی پیدا
ہو گئی کہ مسلمانوں نے تائیدی عجتوں کے نتائج کو مذہبی معتقدات میں شامل کر دیا جسکی
بنیاد پر گروہ بندیان ہوئیں اور اب ہر گروہ اُس نتیجہ سے تجا و زکر ناگوار انہیں کرا جسکو

اُسکے علمائے سلف نے اخذ کیا تھا لیکن حق یہ ہے کہ عقلی میدان اب تک کھلا ہوا ہر دانشمند کو یہ حق حاصل ہے کہ بقوت استدلال کوئی دوسرا نتیجہ اخذ کرے اور اس کو بتائے عقائد قرآنی کام میں لائے۔

مستمرہ (۲)

عقل کی بلند پروازی ان ہر چند لائق حیرت ہیں لیکن خدا کی ذات و صفات اور اُسکے رموز قدرت کا ٹھیک ٹھیک معلوم کر لینا ادراکی طاقت سے باہر ہے دنیا میں نکتوں کا فرق اہل بصیر پر پوشیدہ نہیں ہے لیکن کوربا درزا دیکھانے سے بھی اُس فرق کو ذہن نشین نہیں کر سکتا۔ اس طرح جس بادیہ نشین نے فوٹو گراف کا آلہ نہیں دیکھا اور نہ اُس کے دلکش ترانے سُنے ہیں وہ کبھی باور نہ کرے گا کہ انسانی صوت و صدا اس طور محفوظ کی جاسکتی ہے کہ جب چاہو سُن لو۔ پس جب انسانی صنعتوں کے سمجھنے میں یہ دقتیں پیش آتی ہیں تو واجب الوجود کی ذات و صفات اور اُسکے کارخانہ قدرت کے اسرار تک اگر انسان ضعیف البیان کی عقل نہیں پہنچتی تو اُس پر کسی دانشمند کو کیون تعجب ہو خدا کی ہدایت اور عمتل کی رہنمائی سے جس قدر پتہ چل گیا وہ انسان کے لیے ایہ فخر ہے لیکن اُس سے زیادہ ترقی کی تمنا ایک ایسی ہوس ہے جو شاید پوری نہیں ہو سکتی۔ الغرض میدان تنگ ہے اور قوت طبعی کے دکھانے والے صرف حلقہ محدود کے اندر دوڑ دھوپ کر سکتے ہیں۔

مستمرہ (۳)

مسئلہ تقدیر ایسا پیچیدہ ہو کہ فہم انسانی اُسکے بار دقائِق کو بشکل اٹھا سکتی تھی
اسی لیے پیغمبر علیہ السلام نے مسلمانوں کو اُس کی بحث کرنے کی ممانعت فرمائی کہ کون نہیں
جانتا کہ دائرہ حکم سے باہر جانا خلاف شان اطاعت ہے لیکن مخالفوں کے حملے نے
ہم مسلمانوں کو مجبور کر دیا ہے کہ میدان بحث میں آکر دفاعی کارروائی عمل میں لائیں۔

مستمرہ (۴)

کارگاہ عالم میں جو نیک بے اعمال ہوئے ہیں اُنکے ساتھ علم حق۔ ارادہ الہی
ارادہ انسانی۔ فعل۔ خلق مراد۔ فضل خدا کے تعلقات ہیں اور انہیں تعلقات کے سمجھ لینے
سے معلوم ہوگا کہ مسئلہ جزا و سزا کوئی عادلانہ اصول پر مبنی ہے اور اپنے افعال کے برتنے
میں انسان مجبور ہے یا مختار۔

علم حق

علم حق

عالم کائنات میں جو کچھ ہوا یا ہو رہا ہے یا آئندہ ہونے والا ہے ان سب پر خدا کا
علم ازلی حاوی ہے کیونکہ عقل تسلیم نہیں کرتی کہ ایسا قادر تو انا جو دوسروں کو دولتِ علم سے
بہرہ مند کرتا ہے جو اپنے ملک کے گز سے اور آنے والے واقعات سے لاعلم ہو اور سکا داما کیل

کہ ہمیشہ معائب جہل سے آلودہ پایا جائے قَالَ اللہ تعالیٰ وَحَدَّثَنَا مَقَاتِلُ الْغَنَبِیِّ
لَا یَعْلَمُهَا إِلَّا الْاَهْلَاءُ وَیَعْلَمُ مَا فِی الْبَرِّ الْبَحْرُ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ قَرَفَةٍ إِلَّا یَعْلَمُهَا
وَلَا حَبَّةٌ فِی ظُلْمَتِ الْاَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا یَابِسٌ إِلَّا فِی
کِتَابِ مُبِیْنٍ ۝ (پارہ ۷ سورہ الغام رکوع ۶)

امام رازی فرماتے ہیں کہ اقرب بالصواب یہ ہے کہ کتاب مبین سے خدا کا علم مراد ہے
لیکن بعضوں کا خیال ہے کہ اس لفظ سے لوح محفوظ مقصود ہے جسکی تعبیر ام الکتاب سے
بھی ہوئی ہے اور جسکو پروردگار نے قبل تخلیق عالم اسیلے مرتب کیا ہے کہ نفاذ علم الہی پر
ملا لگہ آسمان مطلع ہوں اور جوش عقیدت کے ساتھ اسکی تقدیس کیا کریں۔ باوجود اسی
وسعت کے یہ علم ان افعال کی علت تامہ یا ناقصہ نہیں ہے جو ٹھیک علمی ازلی کو موانعی عالم
ظہور میں آتے تھے ہیں۔ کتاب طبقات معتزلہ میں ابن عمر سے یہ حدیث روایت کی گئی ہے

حدیث

حدثنی ابی عمر بن الخطاب ان سمع	محمّد کما میرے باپ نے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یوں فرماتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے
--------------------------------	---

خدا کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں جسکو سوائے اسکے اور کوئی نہیں جانتا وہ جانتا ہے ان چیزوں کو جو
خفگی اور تری میں ہیں اور کوئی پتہ نہیں گزرتا مگر اسکو جانتا ہے اور زمین کے اندھیروں کا دانہ اور بر خشک

علم الله فيكم كمثل السماء اظلمتكم
 والارض الذي اظلمتكم فكم لا
 تستطيعون الخروج من السماء
 والارض فكن لك لا تستطيعون
 ان يخرج من علم الله تعالى وكما لا تتحرك السماء الا
 على الذنوب فكن لك لا يحملك علم الله تعالى عليه
 (تفسير تحت آية ان الذين كفروا سواهم
 ولذا نفهم انهم لا يؤمنون)

یہ حدیث اگر صحیح ہو تو اس سے یہ معقول نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ علم الہی ہر چند ممکنات پر حاوی ہے
 لیکن وہ علت افعال قبیحہ نہیں کہا جاسکتا۔ مجھ کو حیرت ہے کہ امام رازی نے اس تفرقہ کو نظر انداز
 کیا اور حدیث کے مضمون پر تعارض کی تہمت لگا دی لیکن الحمد للہ کہ دوسرے اسلامی فلسفی
 خواجہ نصیر الدین طوسی عمر خیام کے جواب میں اس تفرقہ کی طرف ایسا کرتے ہیں۔

علم ازلی علت عصیان کردن پیش عقل از غایت جمل بود

دلیل اس لئے کی یہ ہے کہ اگر ہم فرض کر لیں کہ خدا کا علم اس طور پر حاوی نہیں ہے تو بھی
 افعال کا سلسلہ وقوعی جیسا کہ جاری ہے عہت لاً جاری رہیگا اور اگر علت کا تعلق درمیان
 میں ہو تو غیر ممکن ہے کہ بغرض تصور علم کے بقاے سلسلہ افعال کو کوئی دانشمند باور کر سکے۔
 مثال اسکی دنیا میں یہ ہے کہ تینے کسی شخص کے قیافہ یا اسکے گذشتہ کردار خواہ طرز عمل سے

قیاس کر لیا کہ وہ آئندہ ارتکاب سرقر کر گیا پھر جیسا کہ تمہارا قیاس تھا اُسے جرم مذکور کا ارتکاب کیا ایسی حالت میں ہر کس و ناکس تمہاری فطانت اور ذہانت کی داد دیگا لیکن کیا دنیا میں ایسے بیوقوف بھی موجود ہیں جو مکمل الزام دین کہ اس جرم کا ارتکاب تمہارے علم اور قیاس کی تحریک سے ہوا ہے۔ (س) علم باری علت نہو لیکن جب خدا جانتا تھا کہ کون شخص ارتکاب افعال قبیحہ کر گیا تو اس نے ایسے کبخت کو پسند ہی کیوں کیا۔ (ج) جو مالک الملک اپنے نفاذ قدرت میں آزاد ہو اُس پر اعتراض جانا کہ اُسے ہمارے خیال کے موافق کارروائی تخلیق کیوں نہیں کی داخل حماقت ہو لیکن یہ پتہ لگانا کہ وہ جو کچھ کر رہا ہو دائرۃ الضاف سے باہر ہو یا نہیں ایک عاقلانہ تفتیش ہو اور بندگان خدا کو حق ہو کہ قاضی محشر کی صفت معدلت کو قبل اسکے جان لین کہ خود انکا مقدمہ اُس کے دربار عظمت میں پیش ہو۔ چنانچہ میری بحث کا مقصود صرف اسی قدر ہے کہ اپنے پروردگار کی شان معدلت کو ظاہر کروں جیسا کہ اس نے خود فرمایا ہے۔

مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۚ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ

لِّلْعَبِيدِ (بارہ-۲۴- سورۃ حم السجده رکوع ۶)

۱۔ جو نیک عمل کرے اس کا فائدہ خود اُس کے لیے ہو اور جو بُرا کرے اُس پر ہوتا ہے اور تمہارا پروردگار بندوں پر ظلم نہیں کرتا اور بعضوں کا یہ خیال ہے کہ ملک غیر میں تصرف کرنا ظلم ہے اور ہر گاہ عالم کا نشانہ صوبہ خدا ہی کا ہے تو وہ اُس کے ساتھ جو عمل کرے اُس کو ظلم قرار نہیں دے سکتے لیکن میں کہتا ہوں کہ ظلم کے معنی جو کچھ ٹھہرا لو مگر خدا کی نشان نہیں ہے کہ وہ عذر کر کے والوں کو اس ہیبت ناک تقریر سے سکت کرے کہ ہماری قوت کا کوئی مقابل نہیں ہے اور ہمیں خالق کل ہیں اسیلے جسکو چاہتے ہیں بے قصور جہنم میں جلاتے ہیں اور جسکو چاہتے ہیں جہنم میں جنت میں بساتے ہیں اور اگر یہی جواب کافی ہو تو مفسر آن پاک میں کیوں عمل پر مدار عذاب و ثواب بیان کیا جاتا ۱۲

ارادہ الہی

ارادہ الہی

ارادہ کے معنی خواہش کے ہیں اب اس لفظ سے اگر خدا کی رضا مقصود ہو تو کون ذی ہوش کہہ سکتا ہے کہ اُسکی پاک خواہش اور مقدس رضا ایسے رذیل درجہ پر تنزل کر سکتی ہے کہ وہ اپنے بندوں کے افعال قبیحہ یا اُسکے ارتکاب پر ایک منٹ کے لیے بھی رضامند ہو۔ **قال الله تعالى ولا يكرهني يعسا ذوالکفرۃ** (بارہ ۲۳۔ سورہ الزمر۔ رکوع ۱)۔

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (بارہ ۲۴۔ سورہ اللہٰیٰت ۳) اور اگر اس لفظ سے قصد تکوین مراد ہو تو عقلاً صرف یہی ایک خیال قرین صواب ہے کہ وہ ذات پاک باوجود وسعت اقتدار اپنے قصد کو افعال عباد کے ساتھ خلط ملط ہونے نہیں دیتی کیونکہ وہ جس فعل کا ارادہ کر لے غیر ممکن ہے کہ اُسکے خلاف جلوہ ظہور میں آئے اور اگر وہ ایسے ارادے کو کام میں لائے تو پھر کوئی عزت ثواب کیوں پائے یا ذلت عقاب کیوں اٹھائے۔ بے خدمت انعام سے بہرہ مند کر دینا شک نہیں کہ فیاضی کا کام ہے لیکن خود اپنے ارادے سے بچے کام لینا اور کسی بے اختیار پر الزام لگا دینا محاسن اخلاق سے بعید اور شان معدلت سے منزوں دور ہے حالانکہ خداوند عالم خود

خدا اپنے بندوں کا کفر پسند نہیں کرتا ۱۲

جہنم آدیمون کو اور جنوں کو اس لیے پیدا کیا ہے کہ مری جہنم کریں ۱۲

ارشاد فرماتا ہے۔ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ يَا حَقُّقُ مَوْمِنًا اللَّهُ يُبْرِيدُ
ظُلُمَ الْعَالَمِينَ (پارہ ۴۔ سورہ آل عمران رکوع ۱۱)

اقام ظلم میں ایک یہ ہو کہ خود پروردگار اپنے بندوں کو ستائے دوسرا وہ ظلم ہی جسے
بندے بوجہ ارتکاب معاصی پر ہی اوپر اپنے ہاتھوں سے کرتے ہیں۔ تیسرا وہ ظلم ہی
جو ایک مخلوق دوسرے مجتنب یا غیر مجتنب پر کرتا ہے۔ اس آیت کریمہ میں لفظ ظلم
بشکل نکرہ تحت نفی واقع ہے اس لیے صاف و صریح اُسکے معنی پیدا ہوئے کہ خداوند خدا
ان اقسامِ ظلم میں کسی قسم کے ظلم کا ارادہ نہیں کرتا ہے جو بزرگوار اس پر اس کے
خلاف صدور افعال نیک بد کا ارادہ کرنے والا خدا ہی کو سمجھتے ہیں اُنکی نیک نیتی
پر شبہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ دیگر آیات قرآنی کے معنی لگانے
میں اُنکو دھوکا ہوا اسیلے اُنکے پائون اعتقادِ جبر کے دلدل میں پھنس گئے چنانچہ ہم
تین آیتوں کی تشریح کرتے ہیں جو زیادہ تر اہم خیال کی گئی ہیں **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَهُمْ عَذَابٌ
عَظِيمٌ (پارہ ۱۔ سورہ البقرہ رکوع ۱)

خداوند عالم نے اپنے مقاصد کو انھیں الفاظ میں ادا کیا ہے جسکے ذریعہ سے انسان اپنے
مافی الضمیر کا اظہار کیا کرتا ہے۔ اب دیکھیے کہ کبھی ہم ہر اسیلے لگاتے ہیں کہ جس ظرف پر

۱۔ پیغمبرِ ہدایت کی نشانیاں ہیں جنکو ہم پر مہر لکھو ستائے ہیں پروردگار اہل عالم پر سیلج کے ظلم کا ارادہ نہیں کرتا ۱۲

۲۔ اُنکے دلوں پر لور کا لوزن پڑنے سے ہر لگا دی ہوا مہر کی انکھوں پر پردہ پڑا ہوا دروازے لیے بڑا مضرب ہے ۱۲

وہ لگائی گئی اُسین سے کوئی چیز نکالی نہ جائے اور نہ دوسری چیز اُسین شامل ہو سکے
مگر کافروں کے قلب اور کان پر اس غرض سے مہر لگائی نہیں گئی ہے کہ ان کا ایمان نہ ہو
مگر اُن کے قلب میں تو سیکڑوں باتیں منظور کرتی ہیں اور ہزاروں طرح کی آوازیں اُن کے
کانوں میں پہنچتی رہتی ہیں پس اگر مہر حفاظت لگائی گئی ہوتی تو ایسے داخل کو بھی گنجائش
نہ ملتی ہاں کہنے والے کہہ سکتے ہیں کہ یہ مہر صرف واسطے روک ایمان کے لگائی گئی ہے۔
لیکن میں کہوں گا کہ الفاظ میں تو کوئی ایسی تخصیص نہیں ہے اور جب بتائید قرائن دیگر تفسیر
کرنا ہے تو قرینہ عقلی کیون کام میں نہ لایا جائے جو خدا کی برات اسطرح کے جوہر سے کرتا
ہے۔ پھر کبھی باغراض شہادت صفحہ قسطاس پر اور بطور علامت شناخت دوسری چیزوں پر لگانا
مہر کا معمولات سے ہے۔ پس یہ قرینہ عقلی و تائید دوسری آیتوں کے کیون ہم نہ کہیں کہ یہ مہر نہایت
کی ہے اور خود قاضی محشر گواہ ہے کہ کفار اپنے قلب میں بالقصد ایمان کو گھسنے نہیں دیتے اور
نہ اپنے کانوں میں کلمہ حق کو جگہ دیتے ہیں یا یہ کہ یہ مہر ایسے بطور علامت لگائی گئی ہے کہ
ملاکہ متعینہ اُن لوگوں کو جو مستوجب عذاب عظیم بوجہ اپنے کردار کے قرار پائے ہیں اسی عذاب
سے پہچان لیں اور اُن کے ساتھ وہ سلوک کریں جسکے وہ مستحق ہیں۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی**
لَا يَخْشَوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا عَلَيْكُمْ خِيفَةُ اللَّهِ إِنَّمَا تَأْمُرُ بِالنَّاسِ أَنْ يَكْفُرُوا وَلَهُمُ الْبُزْدُ
إِنَّمَا أَوْلَاكُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ (پارہ ۴۔ سورہ آل عمران رکوع ۱۸)

(۲)

لہ جو لوگ اسلام سے انکار کرتے ہیں یہ خیال نہ کریں کہ ہم جو اُن کو ڈھیل دے رہے ہیں وہ اُن کے حق میں تبرج

ہماری ڈھیل دینے کا چل یہ ہے کہ وہ اور زیادہ گناہ کریں اور اُن کے لیے ذلت کا عذاب ہے ۱۲

جو لوگ خدا پر ہمت لگاتے ہیں کہ اُسی کے ارادہ سے افعال قبیحہ کا بھی صدور ہوتا تھا ہر وہ اس آیت سے اپنے خیال کی سند اُسی وقت حاصل کر سکتے ہیں جبکہ لام لیزداد و کا واسطے علت کے ہو لیکن جب عقلی و نقلی شہادتیں بعض علت کی تردید کرتی ہیں تو ہم کو کسی دوسری معنی کی تلاش کرنی چاہیے جو بسند محاورہ عرب صحیح ہو لام بغرض اظہار نتیجہ کا عربی محاورہ میں کثیر الاستعمال ہر ایسے کیا ضرورت ہر کہ یہ لام لام علت سمجھا جائے اور عاقبت کا لام نہ کہا جائے۔ کسی کو دوسری سندوں پر ممکن ہر کہ اطمینان حاصل ہوا ایسے میں خود قرآن پاک کی آیت ذیل کو بطور سند پیش کرتا ہوں۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَتْ قُطَةُ آلِ فِرْعَوْنَ**

لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَآخِرًا (پارہ ۲۰۔ سورۃ القصص رکوع ۱)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ كِتَابًا أَنْ (۳)

يَقْرَءُوا وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا (پارہ ۷۔ سورۃ الانعام رکوع ۳)

اس آیت کو پڑھ کے خیال کرنا کہ خدا نے بعضوں کو انکار امر حق پر مجبور کر رکھا تھا ایسا خیال ہر جسکی تردید عقلاً اور نقلاً دونوں طرح سے ہوتی ہر لہذا صحیح تعبیر یہ ہر کہ ایک طرف پیغمبر خدا باغراض حفاظت اپنے ساتھیوں سے گفتگو فرماتے اور دوسری طرف شرکین مشرکوں کی کھوج میں لگے تھے تاکہ تبسیروں کو بگاڑ دین ایسے جہان تک ان مشرکوں کا تعلق تھا

لَهُ موسیٰ کو فرعون کے گھروالوں نے اٹھالیا جسکا نتیجہ یہ تھا کہ وہ لگے لیے دشمن اور ذریعہ غم ہو ۱۲

لَهُ بعض مشرک تمہاری طرف کان لگاتے ہیں اور ہم نے اُن کے دلوں پر پڑے ڈال دیے ہیں

اور کانوں میں گرانی پیدا کر دی ہر ۱۲

حافظ حقیقی نے اُنکے قلوب پر پرے ڈال دیے اور کانونِ مینِ ثقلِ سماعت پیدا کر دیا تاکہ باتوں کو کم سنیں اور جو کچھ سُن لیں اُنکے تہ کو نہ پہنچیں۔ جو رے ظاہر کی گئی اُسکی تردید اور تائید میں بکثرت منقولی اسناد پیش ہو سکتی ہیں لیکن ہر گاہ علاوہ نقل کے عقل بھی اس سارے کی معویہ ہو ایسے کچھ شک نہیں کہ تردیدی سندوں کے کچھ اور مطلب ہیں جنکی بیان محقق مفسرون نے کر بھی دیا ہے۔

آیات مذکورہ بالا اور اُنکی ہم شکل آیتوں کے اگر وہی معنی لیے جائیں جنکو ہم اے مخالف لگاتے ہیں تو بھی سب اعتراضوں کا معقول اور اسلم جواب یہ ہو کہ جب انسان عنادِ اُطریقِ حق سے روگردانی کرتا ہے تو کبھی بطور سزا کے اسی دنیا میں اُسکے اختیارات کی قوت گھٹا دیجاتی ہے اور وہ خدا شناسی کی دولت کو حاصل نہیں کر سکتا پس جس طرح عذابِ اخروی ناقابلِ اعتراض ہے اُسی طرح یہ دنیا کی محرومی جو درحقیقت اعمالِ قبیحہ کی سزا ہے کیوں لائقِ اعتراض ہو۔

ارادہ انسانی

مرقش کا ہاتھ اُسکے خلاف مراد جنبش کرتا ہے اور صحیح الاعضاء مصور کی انگلیاں سرِ موائے ارادہ سے تجاوز نہیں کرتیں نسیمِ صبح چل رہی ہے سُرخ پھولوں کی پنکھڑیاں سبز درختوں کی ٹہنیاں ہل رہی ہیں عابدِ سحر خیز بھی بسترِ خواب سے اٹھا ضابطہ شرعی کے موافق ہاتھ مُٹھ دھوئے اور برب جو مصلیٰ اچھا کے ادلے نمازین نیازمندانہ

حکمتیں شروع کیں دانشمندان کے ڈھونڈنے میں اگر دقت ہو تو کسی صحرائی سے پوچھ دیکھو وہ بھی ان مختلف حرکات میں جو کچھ بابہ الامتیاز ہی کہہ چلے گا اور تم سمجھ لو گے کہ وہ بعض حرکتوں کو اضطرابی اور بعض کو ارادی قرار دیتا ہے۔ اپنے اعمال روزمرہ پر غور کر کے ہر انسان باور کرتا ہے کہ اُس کے کالبد خاکی سے ایک مولہ اٹھتا ہے اور اپنے ہی ارادے سے جو کچھ پسند خاطر ہو کر گذرتا ہے۔

افعال صاحبان شعور کی کچھ نہ کچھ غایت ضرور ہوتی ہیں لیکن دورانِ بیش سعادتمند اُس فائدہ کی طرف رغبت کرتے ہیں جو مستقل اور اندیشہ مضرت سے پاک ہو اور کوتاہی بیش تنگ خیال نفع عاجل کے پھیر میں پڑ کے ایسے ناشائستہ افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جنکے نتیجہ میں اکثر ندامت اٹھانی پڑتی ہے۔ یوں تو خیالی حجتوں کا سلسلہ دراز ہے لیکن کارگاہ دنیا میں جب ہم خود اپنے ہی نفس کو مرید اور مرشد پاتے ہیں تو پھر حیف ہے کہ بالا ارادہ کام ہم کریں اور کہیں کہ یہ خدا کے ارادہ اور اُسکی شیت سے کیا گیا ہے سچ یہ ہے کہ قادر توانا نے مثل اور قوتوں کے ایک آزاد قوت ارادی بھی انسان کو عطا کی ہے جس پر تکلیف کا دار و مدار ہے اور نیک و بد افعال کے ساتھ اس آزاد ارادہ کی باندیان جو مشاہدہ کیجاتی ہیں وہ نفس انسانی کی کارگزاریاں ہیں جسکے صلہ میں کوئی مستوجب عقاب ہوتا ہے اور کوئی مستحق ثواب۔ کہا جاتا ہے کہ جب ارادہ کی نسبت ساتھ حرکت و سکون اور مختلف حرکات کے برابر ہے تو آخر ایک کو دوسرے پر ترجیح کسے دی ہے لیکن ہم نے قبل ازیں مجہد ترجیح پر اشارہ کر دیا ہے اور اب پھر واضح طور پر بیان کرتے ہیں کہ دنیا کی ہر حرکت سکون میں

ایک طرح کا نفع ہو اور نفس انسانی میں یہ استعداد رکھی گئی ہو کہ بالطبع کسی خیالی منفعت کی
 تحریک کو قبول کر لے یعنی اُس سے متاثر ہو کے مغلوب ہو جائے پس ہم واسطے تاثر اُس
 محرک کے خارجی وجہ ترجیح کیوں تلاش کریں اور کیوں یہ نہ کہیں کہ کسی وجہ محرک سے باختیار
 خود مغلوب ہو جائے نفس انسانی کی خاصیت ہے جسکو ہم لوگ بدانتہا جانتے اور امتیاز کرتے
 ہیں جو لوگ سبب محرک کے لیے خارجی وجہ ترجیح تلاش کرتے ہیں اُن سے عجب نہیں کہ
 میری توضیح کیلئے بھی ایک دوسری توضیح طلب کریں ایسے میں مقدمہ (۲) کا حوالہ دیتا ہوں
 اور اُسی کے ساتھ عرض کیے دیتا ہوں کہ اپنی کوتاہ فہمی کا خارا خالق کائنات پر توڑنا اور
 اسکو مردہ افعال قبیحہ کہنا ہوشمندی سے دور اور ادب سے بعید ہے۔

فصل

ج

ارتکاب اور کتساب فعل و عمل کے الفاظ سے وہی حرکات مقصود ہیں جن کو
 وقت عمل کے حامل کام میں لاتا اور فاعل غیر و شکر کہا جاتا ہے یہ حرکت انسان بلا اختیار والا ارادہ
 بذریعہ اُنھیں آلات کے جنھیں قدرت نے عطا کیے ہیں صادر ہوتی ہے لیکن ہر گاہ ان آلات
 کا ساکن و متحرک کرنا ارادہ کرنے والے کے قبضہ اقتدار میں دیدیا گیا ہے ایسے صدر افعال
 کی ذمہ داری اُنکے صادر کرنے والوں پر ہے اور آلات کا عطا کرنے والا الزام سے پاک ہے۔

تمثیلاً فرض کرو کہ نیک خیال خدا نے ایک فولادی مقرض بنادی جس سے
 جائز اور ناجائز دونوں کام لیے جاسکتے ہیں مزید برآں اُس شخص کو جسکے لیے بنائی گئی

سمجھا بھی دیا کہ ناجائز کام میں استعمال نہ کرے لیکن فالبض مقرر اض نے بدکاریاں شروع
 کیں اور راہ چلتوں کی حبیب کترنے لگا پس ایسی حالت میں وہی بدکار لائق سزا ہو گا
 اور حد پر کوئی دانتند الزام نہ دیا کہ اُس نے کیوں ایسی چیز بنائی تھی جو اثر کتاب جرم
 میں کام آئی۔ (س) اگر حد قطعاً جانتا ہو کہ یہ مقرض حبیب تراشی کے کام میں
 لائی جائیگی تو وہ ضرور لائق الزام ہے اور ہر گاہ خداوند عالم نتیجہ کار کا جاننے والا ہے ایسے
 اسکی کارروائی بخصوص عطاے آلات کیوں لائق اعتراض نہو۔ (م) حد و تابع
 قانون قدرت ہے اسکو استعداد و صفت اس شرط سے بخشی گئی تھی کہ اُس میں بد احتیاطی کی آبریش
 نہ کرے لیکن خداوند عالم کی قدرت ایجاد کسی دوسرے کی عطیہ نہیں ہے ایسے کسکو حق ہے
 کہ اسکی آزاد قوت کو پابند شرائط کرے اور بوجہ خلاف درزی شرائط عطا کے اُس پر الزام
 لگائے پھر گمراہ سے زیادہ گمراہ اُن آلات کو جو دیے گئے کام میں لاتا اور کچھ استھ
 کام بھی کرتا ہے پس مقتضائے حکمت نہ تھا کہ یہ آلات عطا نہ کیے جاتے اور کم و بیش کارروائی
 تیسرا اس نامحمود سیرت کی روک دی جاتی۔

خدا نے ہر قوم کی طرف راہ دکھانے والے بھیجے آسمانی کتاب میں بھی نازل کیں اور
 سب سے بڑی کتاب میں مذکور کے ساتھ کبھی شکل خطاب فرماتا ہے کہ کس طرح تم لوگ
 خدا کا انکار کرتے ہو کہاں پہنچے جاتے ہو اور کبھی بصیغہ غائب ارشاد کرتا ہے کہ کیوں نہ لوگ
 ایمان نہیں لاتے اور تذکرہ و نصیحت سے روگردانی کرتے ہیں پس اگر افعال کا صادر
 کرنے والا وہی ہے تو کیا وہ اپنے بندوں سے مذاق کرتا ہے اور سلسلہ الزام میں ایسی

باتون کو پیش کرتا ہے جنکو خدا اُسی نے اپنے ارادہ سے کیا ہے خداوند کریم تو باوجود قدرت کاملہ کے تمام حجت کرتا آیا ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاكُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَفَاقُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ مِّن قَبْلُ نَذِيرًا** وَخَشَنِي

(پارہ ۱۶- سورہ طہ رکوع ۸)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَرْسَلْنَاكَ بِالْبَيِّنَاتِ وَإِنَّا لَكُنَّا لَآكِلُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّتُهُ بَعْدَ الرُّسُلِ۔

(پارہ ۶- سورہ النسا رکوع ۳۳)

پس کیا خدا نہیں جانتا تھا کہ اُسکے کچھ بندے طریقہ استدلال سے واقف ہوں گے اور وقت بڑھے جانے فرد جرم کے عاجزانہ لہجہ میں سہی گمریہ حذر معقول پیش کر سکیں گے۔ درمیانِ تعذر یا تختہ بندم کردہ بود بازی فرمود دامنِ ترکن ہشیار باش

اس تا ئید میں کہ افعال عباد مخلوق خدا ہیں علامہ تفتازانی نے دو دلیلیں پیش کی ہیں۔

پہلی عقلی دلیل یہ ہے کہ اگر عباد خالق ہوتے تو سلسلہ ایجاد میں تفصیل حرکات و سکنات و نوعیت تحریک عضلات و تمدید عصبات پر بھی اُنکو پوری اطلاع حاصل ہوتی لیکن اولاً یہ تسلیم کرنا مشکل ہے کہ فاعل بالا اختیار کو اس طرح کی تفصیل یاد رکھنا یا تشریح طبعی کر بھی

۱۔ اگر ہم قبل نزولِ قرآن اُن لوگوں کو بذریعہ عذاب ہلاک کر دیتے تو وہ لوگ کہتے کہ اے ہمارے پروردگار نے ہمارے

کوئی رسول کیونکہ ہم بھیجا کہ ہم دلیل اور سوا ہونے سے پہلے ترے حکم پر چلتے ۱۲

۲۔ یہ بتیغِ غر خنجر دیئے دئے اور رائے دئے تھے آکا دیسوں کے بے بولانے رسولوں کوئی حجت بقابلہ خدا کے باقی ہے ۱۲

ضروری ہر ثنائیات یہ ہر کہ آلات دوسرے کے بنائے ہیں اور ان سے کام دوسرا لے رہا ہوا سیلے کام لینے والا پوسے طور پر آلات کی کارگذاری پر آگاہی نہیں کھتا۔

دوسری دلیل اس آیت سے مستنبط کی گئی ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ - (پارہ ۲۳ - سورہ الطہ صفت رکوع ۳)

بیان استدلال یہ ہر کہ مَا تَعْمَلُونَ میں ما مصدر یہ ہوا موصولہ بہر حال وہ افعال عباد پر حاوی ہے لیکن اس دلیل کی تردید یوں ہو جاتی ہے کہ افعال عباد بھی خدا کے مخلوق ہیں معنی ہیں کہ وہ ذات پاک میا کرنے والی آلات خلق و نیز علت لعل ہے اور اگر مخلوق الہی کلیتاً کسی دوسری شے کی خالق نہ ہوتی تو خدا کیون ارشاد فرماتا **فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ**

الْحَافِظِينَ - (پارہ ۱۸ - سورہ المؤمنون - رکوع ۱)

وَإِذْ تَخْلُقُونَ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنْفَخُ فِيهَا
فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي - (پارہ ۷ - سورہ المائدہ - رکوع ۱۵)

فقہ اہل سنت و جماعت میں جناب **فخر الدین رازی** امام المتکلمین کے جاتے ہیں اور درحقیقت بلحاظ اپنے فضل و کمال کے وہ اس لقب کے مستحق تھے۔ میں اس موقع پر **تفسیر کبیر** سے ان کے چند ارشادات کو جو بذیل آیت ختم اللہ علی قلوبہم

لے خدا نے نگوہید کیا اور اس چہرہ کو جسے تم بناتے ہو ۱۲

لے پس بزرگ ہوا جسے پیدا کرنے والوں میں بہتر جو ۱۲

لے اور جبوت نہ بنا تھا شی سے مثل شکل چڑیا ہلے حکم سے پھر زمین چھڑک لیا تو وہ ہائے حکم سے پڑھ جاتی ۱۲

بنیالات اہل سنت اور معتزلی کی بنیاد مسئلہ تقویرین

تحریر میں لکھتا ہوں تاکہ ایسے مباحث کی حالت ناظرین پر ظاہر ہو۔

فرماتے ہیں

حکایت کیجاتی ہے کہ امام ابوالقاسم انصاری سے کسی نے پوچھا کہ کیا فرق معتزلہ کا فرہ ۹ انھوں نے فرمایا کہ نہیں کیونکہ وہ تو خدا کی تنزیہ کرتا ہے پھر سائل نے اہل سنت کا حال پوچھا ارشاد ہوا کہ یہ فرقہ خدا کی عظمت کرتا ہے یعنی بات یوں ہے کہ ان دونوں فرقوں کی غرض یہ ہے کہ پروردگار کے جلال اور برتری کو ظاہر کریں اہل سنت کی نظر عظمت پر پڑی اور ان لوگوں نے یہ سائے قائم کی کہ وہی افعال کی ایجاد کرتا ہے اور اُسکے سوا کوئی موجد نہیں ہے۔ اور معتزلہ کی نظر حکمت پر پڑی اور ان لوگوں نے کہا کہ افعال قبیحہ کی نسبت اُس ذات مقدس کی طرف خلافِ شکی شان تقدس کے ہے۔

پھر فرماتے ہیں

کہ سب سے بڑھ کے نکتہ یہ ہے کہ جب فطرتِ سلیم اور عقلِ اول کی طرف رجوع کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ جس چیز کا وجود و عدم برابر ہو اسکی ترجیح صرف کسی مرجع کے سبب ہوتی ہے اور یہ وجدان اعتقادِ جبر کی تائید کرنے والا ہے پھر ہم حرکات اختیار یہ و اضطرار یہ میں فرق محسوس کرتے ہیں اور حسنِ مرجع اور قبحِ ذم اور امر و نہی کا منشاء سمجھتے ہیں جن سے تائید سائے فرقہ معتزلہ کی ہوتی ہے پس یہ مسئلہ بلحاظِ علومِ بدہی و نظری و نیز بلحاظِ عظمت و قدرت

وحکمت و توحید و تنزیہ و دلائل سمیعہ حیز تعارض میں پڑ گیا سو لہذا بنظر ان مآخذ و ن کے جنکی
 میں نے تشریح کی اور بلحاظ ان اسرار کے جنکو میں نے ظاہر کر دیا مسئلہ شکل و فاض اور
 غلیم ہو گیا ہر خدے برتر سے میں توفیق امر حق کی چاہتا ہوں اور التجا کرتا ہوں کہ خاتمہ
 کرے آمین یا رب العالمین انتہی امام ابوالقاسم نے سچ کہا اور امام اری
 نے کچھ شک نہیں کہ سچی بات بے آمیزش تعصب کے لکھ دی اور ان ہادیان ملت کے
 ارشاد سے ثابت ہو گیا کہ دونوں فریق کی روش اپنے اپنے طرز میں پسندیدہ ہے۔ لیکن میں
 نسبت ارشادات ان بزرگوں کے باادب عرض کرتا ہوں کہ واقعی عظمت وہی ہے جو حسین
 حکمت کا پہلو بھی محفوظ ہے اور وجہ ترجیح وہی ہے جسکو میں نے بہ ضمن تشریح ارادہ انسانی
 بیان کر دیا ہے۔

خلق مراد

خلق مراد

سب جانتے ہیں کہ فعل اور ہر اور اسکا نتیجہ مقصود و دوسری چیز ہر مثلاً خالد نے
 پیتر سے بے شمیر آبدار کو اپنے قوت بازو سے ایسے حرکت دی کہ زید کی گردن
 کاٹ ڈالے اس کام میں جہانک حرکات کا تعلق ہر اسکی تعبیر فعل کے ساتھ کیجاتی
 ہر اور یہ واقعہ کہ زید کی گردن کاٹ گئی خالد کے فعل کا نتیجہ مقصود سمجھا تا ہر اور جب نتیجہ
 بعد صدور فعل کے پیدا ہوتا ہر تو انسانی اصطلاح میں فعل مذکور کو قتل کہتے ہیں ورنہ اسکی
 تعبیر اقدام قتل کے ساتھ کیجاتی ہر اب سوال یہ ہر کہ نتیجہ کا پیدا کرنا والا کون ہر میرے

خیال میں اُسکا باصواب جواب یہی ہے کہ وہی قادر توانا جس نے خیمہ زنگاری کو کھڑا کیا اور اُسکے نیچے زمین کا فرش خاکی بچھا کے بزم عالم کا تماشا دیکھتا ہے۔ کافی دلیل اس لئے کی یہ ہے کہ اگر خلقِ نتائج کی قدرت بھی انسان کو دیکھائی ہوتی تو وہ اپنے ارادوں میں ہمیشہ کامیاب ہوتا اور اُن نتائج کو بالالتزام پیدا کرتا جسکا ارادہ کر لیتا حالانکہ آئے دن ارادوں کی ناکامی ہم لوگ دیکھ رہے ہیں اور ہمارے متقدمین بھی اُسکو دیکھتے آئے ہیں۔ (س)

اسی طرح انسان ارادہ کرتا ہے اور ارتکابِ فعل میں اُسکو ناکامی ہوتی ہے پس جس دلیل سے تم نتائج کو مخلوق آہی کہتے ہو بجنسہ اُسی دلیل سے افعالِ عباد کو بھی خدا کا مخلوق کیوں نہیں سمجھتے۔ (ج) فرض کرو کہ کسی بیماری نے ہاتھ اور پانوں کی قوت کھود دی یا اُسکی ابتدائی خلقت ناقص ہوئی تو لامحالہ یہ نقائص ذاتی یا عارضی کا لبد انسانی کے کہے جائیں گے اور اگر کسی دوسرے نے ہاتھ اور پانوں باندھ دیے ہوں تو یہ بھی ایک خارجی عارضہ لاحق سمجھا جائے گا لیکن جب یہ نقائص اور عوارض دور ہوں تو پھر وہ فطرت جو نوع انسان کو عطا ہوئی ہے طبعی حالت پر عود کریگی اور سلسلہ افعال حسبِ ارادہ برپا ہو جائیگا یعنی ارادہ سے انحرافِ فعل کا محض بوجہ کسی نقص یا عارضہ لاحق فطرت کے ہوتا ہے اسلئے انحرافِ مذکورہ سے یہ شہادت نہیں ملتی کہ افعال انسانی خود اُسی کے پیدا کیے ہوئے نہیں ہیں۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ نتائج افعال بھی بعد موجودگی تمام شرائطِ ضروری کے واجبِ الحصول ہو جاتے ہیں لیکن حکمہ شرائط کو فطرت انسانی سے کوئی تعلق نہیں ہے لہذا جو انحراف بسبب عدم تکمیل شرائطِ مذکور ہوتا ہے وہ شہادت دیتا ہے کہ نتائج کار کو کوئی

دوسری قوت پیدا کرتی ہے جو فطرت انسانی سے بالادست ہے۔ (س) بہت سے نتائج قبیح میں انکی نسبت ایسی ذات اقدس اور کامل الصفات کی طرف کیڑا کر کی جاسکتی ہے۔ (ج) قدرت کا واقعی کمال یہ ہے کہ وہ حسن و قبیح اور ہر درجہ کے صنائع پر حاوی ہو چنانچہ ترکون کی پلٹش تشکیل یورپ والون کی صبیح صورتیں حبشیوں کے کالے کلوٹ میاگل صبیح البدن و آئینہ بے وقوف ناقص الخلقیت یہ سب خدا کی مخلوق اپنی اپنی طرز میں صنعت پروردگار کی شہادت دیتی ہیں اور تاشا گاہ عالم میں ہر ایک کا نظارہ کمال صنعت کے جلوے دکھاتا ہے۔

مثلاً ملاحظہ کرو کہ کسی مصوے نے جسکو اپنے فن میں کمال ہے بالاختیار چند بھونڈی صورتیں بنائیں پس کیا وہ لوگ جنکے سامنے عمدہ عمدہ نمونے اُسکے بنائے ہوئے موجود ہوں مصور مذکور کے کمال پر کلمتہ چینی کریں گے ؟ (نہیں ہرگز نہیں) بلکہ یہ بھونڈی صورتیں معمولاً اچھے نمونوں کی خوبیاں زیادہ نمایان کرتی ہیں اور دیکھنے والے تحسین و آفرین کا مینہ برسائیتے ہیں جن نتائج کو تم لمبا کاڑھ کا بامجاڑ قبیح سمجھ رہے ہو ممکن ہے کہ ان میں فی نفسہ مصالح لشکر و مضمون لیکن انکو جانتا دہی ہے جو کارخانہ عالم کو بے انتہا خوبیوں سے چلا رہا ہے اور جسکے رموز قدرت کا جانتا بشری طاقت سے باہر ہے۔

نکستہ

افعال کا خاص تعلق ترکیب کی ذات سے ہے جو جسکی بدولت مرکبان سرقر سارق

کے جاتے ہیں لیکن خالق کا تعلق مخلوق کے ساتھ ایسا نہیں ہے کہ وہ اپنی مخلوق سے کسی صفت کا اکتساب کرے ہاں خلق بھی ایک فعل ہے جس سے خالق متصف ہوتا اور قبیح و حسن کا پیدا کرنے والا کہا جاتا ہے لیکن جیسا کہ میں نے ایک نئیوی مثال میں سمجھا دیا خلاق اشیاء بدیعہ اور حسنہ کے لیے خالق قبیح ہونا اس کی شان عظمت کے ہرگز خلاف نہیں ہے۔

فضل خدا

فضل خدا

عادل حقیقی نے وہ آلات اپنے بندوں کو عطا کیے جو نیک و بد دونوں طرح کے اعمال میں کام آئیں عقل دی امتیاز دیا خلق افعال کا اختیار بخش دیا۔ انبیاءوں کے ذریعہ سے پسندیدہ و ناپسندیدہ افعال کی نوعیت بھی سمجھا دی پس اب اقتضائے انصاف یہی ہے کہ جو لوگ اچھے کام کریں اچھی جزا پائیں اور بُرے کام کرنے والے اپنی کردار کا خمیازہ اٹھائیں لیکن یہ تو معاملہ کی بات ہے اور انعام الہی کا مسلک دوسرا ہے جس کی تمنائیں اگرچہ ہر طبقہ عباد کے لیے دلیل سعادت ہیں لیکن نیک بندے بھی شکر استحقاق اس کا دعویٰ نہیں کر سکتے کیونکہ اگر دولت انعام حیز استحقاق میں آجائے تو پھر درمیان انعام اور معاوضہ کے کیا فرق باقی ہے۔ انعامات آخرت کا تذکرہ آئندہ آئے گا لیکن دنیا میں بھی فیض کی نہر بہن جاری ہے اور جن لوگوں کو خدا چاہتا ہے ان کو مارے طور سے سیراب کر رہا ہے چنانچہ فہرست انعام میں ہدایت اعمال حسنہ بھی داخل ہے جس کی تعبیر فیض الہی ہے

ساتھ بجا کر اور اُسکی شکل یہ ہے کہ جوشِ نفسانی نے طبیعت پر اثر ڈالا اور وہ نفعِ عاجل سے جو
 آئندہ بڑی بڑی مضر تون کا باعث ہو گا مغلوب ہو چلی۔ پروردگار عالم ذمہ دار نہیں ہے
 کہ ایسے شخص کو جو باختیار خود ہلاکت کی طرف مائل ہو روک لے لیکن ممکن ہے کہ وہ محض
 اپنے فضل سے نفعِ عاجل کو شخص مذکور کی نظروں میں ایسا حقیر دکھائے کہ ارتکاب
 فعلِ بد سے باز رہے یا اُسکی قدرت کا ملہ اسطرح کے خارجی اسباب اُٹھائے کہ ارادہ
 کرنے والا ایسے ارتکاب پر قدرت نہ پاسکے ایسی شقیقون کی تمثیل دنیا میں یہ ہے کہ خدام
 مامور علی الخدمۃ انجام کار میں مصروف ہیں اُنہیں کسی پادشاہ کی مہربانی مبذول ہوئی اور
 اُسکے حصہ خدمت میں آقا نے خود بھی ہاتھ لگا دیا ایسی صورت میں کیا مدد پانے والا
 خاوندانہ امداد کا ممنون ہو گا اور کیا خادمان دیگر (بشرطیکہ انصاف پسند ہوں) استحقاقاً
 حجت کریں گے کہ ہم کو بھی ایسی مدد دینی آقا پر لازم ہے؟ (ہرگز نہیں) پس جو لوگ
 خدا کی دستگیری پر نکتہ چینی کرتے ہیں وہ مختار اور انعام میں امتیاز نہیں کرتے اور اُنکی
 ناقص منطق ایسے کامل الاقدار فیاض کی آزادی سلب کرنا چاہتی ہے اب ناظرین کو
 تیفٹیش پیدا ہو گی کہ کن لوگوں پر کن وجوہ سے فضل باری مبذول ہوا کرتا ہے لہٰذا
 چند شکلوں کو بیان بھی کیے دیتا ہوں۔

اولاً۔ کوئی بندہ صالح باختیار خود اعمالِ حسنہ کرتا آیا لیکن وہ بھی آخر انسان
 ہے نفس سرکش نے احیاناً غلبہ کیا اور قدم ثبات پھسل چلا خدا کے فضل نے وہیں ہاتھ
 پکڑ لیا اور مغلوب نفس گرتے گرتے سنبھل گیا۔

ثانیاً۔ کوئی سعادتمند اُن بزرگوں کی نسل سے ہو جو اپنے اختیارات کی آزمائش عمل خیر میں کرتے تھے آبا و اجداد کی خدمتوں نے سفارش کی اور فضل الہی آمادہ دستگیری ہو گیا۔

ثالثاً۔ کسی پاکباز بندہ نے التجا کی اور بگڑے ہوئے آدمی کو رحمت الہی نے بنا دیا۔

رابعاً۔ شاہانہ نگاہ میں کوئی عمل نیک پسند آیا اور اُسے بھرم کو اپنی طرف اُٹل کر لیا۔ قرآن پاک میں ہدایت کے لفظ سیطرح کی خاوندانہ دستگیری مراد ہو دینا یا نہ دینا تو دوسرے کے قبضہ اقتدار میں ہر لیکن معمولاً پاتا وہی ہو جو مانگتا ہو دروازہ کھلتا جمعی ہر جب کھٹکھٹایا جاتا ہو اسی لیے مسلمانوں کا ہر فرقہ ہر نماز اور اس کی ہر حرکت میں سورہ فاتحہ پڑھتا اور اپنے پروردگار سے التجا کرتا ہو اے ہدایت الہی صراط المستقیم صراط الذین انعمت علیکم غیر المغضوب علیکم ہم ولا الضالین۔ عاجز اور گنہگار بندے اپنے پروردگار کے در دولت پر

گدائی کے لیے حاضر ہیں اور یا کو یتیم یا کو یتیم کی صدائیں دے رہے ہیں نتیجہ کار کی ان میں کسی کو خبر نہیں لیکن پہلے سے کوئی کیون فیصلہ کر لے کہ اُس کو کچھ نہ ملے گا اور فیاض کی ڈیوڑھی پر جیسا خالی ہاتھ آیا تھا ویسا ہی خالی ہاتھ واپس جائے گا اللہ

لے پروردگار ہر کو سیدھے راستہ کی ہدایت کر اُن لوگوں کو کھلاستہ جن پر تو نے فضل کیا نہ اُن کا راستہ جن پر

تو نے غضب کیا نہ مگر امون کا راستہ ۱۲

لَا هِدْيَآ اِلَّا الصِّرَاطُ الَّذِي هَدَيْنَاكَ اَنْ تَكْرِيْمًا - (س) قرآن میں بہت

جگہ خدا نے اضلال کی نسبت اپنی طرف کی ہر چنانچہ اُن میں بعض مواقع یہ ہیں - **يُضِلُّ اللّٰهُ الظَّالِمِيْنَ** - (بارہ - ۱۳ - سورہ ابراہیم - رکوع ۴)

كَذٰلِكَ يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُّكَرَّمٌ (بارہ - ۲۲ -

سورۃ المؤمن - رکوع ۴)

پس تخصیص ہدایت اگرچہ نا واجب نہ ہو لیکن خود خدا کا کسی بندہ مامور بالطاعۃ کا گمراہ کرنا بڑا ستم ہے۔ (ج) دنیا میں بہت کم ایسی سُدھری ہوئی زبان ہر جن میں انسان کے بنائے ہوئے علمی مسائل بسہولت بیان ہو سکیں۔ ایسے جب کسی نامکمل زبان میں بیان مسائل کی ضرورت پڑتی ہے تو مجبوری الفاظ موجودہ کے معنی پر اصطلاح ہنگ چڑھایا جاتا ہے اسطرح قرن قیاس ہے کہ خدا کے بشمار اسرار قدرت ایسے ہوں گے جو انسانی زبان میں بمشکل سما سکیں۔ عربی زبان ہر چند گنجینہ بلاغت تھی لیکن پھر بھی بعض مقاصد پروردگار کا اگر اُس نے تحمل نہیں کیا تو تعجب کی کیا بات ہے خدا کا متشایہ ہے کہ جو لوگ عنادِ ارادہ راست پر نہیں وہ نعمت ہدایت سے محروم رکھے جاتے ہیں بآں عرب میں ایسا لفظ موجود نہ تھا کہ اس مطلب کو ادا کرے اور باقتضائے فصاحت ہر گاہ لفظ وجودی کی ضرورت پڑی ایسے کلمہ اضلال کا انتخاب کیا گیا۔ عرب کے لغت میں

۱ اور اسد نافرمان کو گون کو گمراہ کرتا ہے ۱۲

۲ اسطرح اس گمراہ کرتا ہے اُس شخص کو جو حد اعتدال سے بڑھ گیا اور شک میں پڑا ۱۳

لفظ اضلال کی تفسیر معنوی

جو معنی اُسکے ہے ہوں مگر خدا کی اصطلاح میں بقرائن عقلی اضلال سے ہدایت کا دنیا مراد ہے جو ہرگز دائرہ ظلم و ستم میں داخل نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اولاً جیسا کہ ہمنے پہلے بیان کیا تھا خدا کی اختیاری بات ہے نہ نایا جو لوگ اپنے اختیارات کو عناداً اعمال بد میں صرف کرتے ہیں وہ اس قابل نہیں کہ اُنکے ساتھ ایسی رعایت برتی جائے جب باپ بیٹے کی تربیت میں غفلت کرتا ہے تو ہم ہندوستانی زبان میں کہتے ہیں کہ وہ اپنے لخت جگر کو بگاڑ رہا ہے سیدھا جب کسی کا شتکا نے کھیت کی حفاظت موزی جانوروں سے نہ کی ہو تو کہا جاتا ہے کہ اُس نے خود اپنی زراعت کو پامال کر ڈالا۔ الغرض اضلال کے معنی میں خدا نے کوئی انوکھا تصرف نہیں کیا ہے بلکہ ایسے تصرفات تو ہر اہل زبان کے محاوروں میں دائر و سائر ہیں۔

تقدیر

تقدیر کے معنی اندازہ کرنے کے ہیں اور جب علم الہی واقعات آئندہ پر حاوی ہو تو پھر کیا شک ہے کہ دنیا میں جو کچھ ہونے والا ہے اُسکا اندازہ خدا نے قبل ایجاد عالم تخلیق آدم کر لیا ہے اور اب اُسکے خلاف ایک ذرہ بھی حرکت نہیں کر سکتا لیکن جیسا کہ اوپر ثابت کر دیا گیا علم ازلی کسی واقعہ کے وجود خواہ عدم وجود کی علت نہیں ہے اگر خدا کو لاعلم فرض کر لیں تو بھی دنیاوی تدبیریں کامیابی کی امید اور ناکامی کے اندیشہ میں الجھی ہوئی نظر نہ آئیں گی لیکن جن لوگوں کے حوصلے بلند ہیں وہ کامیابی کی امید میں شائستہ تدبیروں پر عمل

کریں گے اور سب خیال کو تہ اندیشوں کے ہاتھ محض اندیشہ ناکامی سے ڈھیلے
 پڑ جائیں گے اتفاق کی دوسری بات ہر لیکن تجربہ کہتا ہے کہ سعادت مند کامیاب اہل تدبیر کی عطا
 میں پائے جاتے ہیں اور سرشتہ تدبیر کے چھوٹے دینے والے سب کے سب قعر محرومی میں سرچٹکتے
 دیکھے جاتے ہیں۔ کون کہتا ہے کہ دریا میں غوطہ لگانے والے ناکام نہیں لٹتے اور کبھی
 انکی قیمتی جانیں بھی نذر قتل نہیں ہو جاتیں لیکن آخر کار دُرُش ہوا رہی انھیں کی جماعت
 میں کسی کے ہاتھ آتا ہوا اور یہی کامیابی دوسروں کو حوصلہ بجا بازی دلاتی ہے الغرض
 نتیجہ کار کی لاعلمی میں امید کے سہارے پر انسان فطرتاً بار مصیبت کو اٹھاتا اور کامیابی
 کے شوق میں جان لٹاتا رہتا ہے اب غور کرو کہ جب نتیجہ کی لاعلمی عقلمند و کم کشش بلیغ
 پر آمادہ کرتی ہے تو خدا کی علمی واقفیت جسکے حال سے دنیا نا واقف ہے کیون مساعی جمیلہ
 کے سنگ راہ ہوگی انسان کی عافیت لانا روش سولے اسکے اور کچھ نہیں ہے کہ اس
 امید کی دھن میں کہ شاید پردہ غیب میں اسکی کامیابی چھپی ہو متو کلاً علی اللہ تدبیروں پر
 کار بند ہوا و جب تک ناکامی کی شکل نمایاں نہ ہو یا کسی کو اپنی ہمت مردانہ کے آس پاس
 بھٹکنے نہ دے۔

تن بہ تقدیر یثینے والوں کو اقرار ہے کہ قبل ظاہر ہونے نتیجہ کے اُن کو پتہ نہیں لگ سکتا کہ
 علم الہی میں اسکی کیا نوعیت مقدر ہوئی ہے مگر ہم آثارات موجودہ کو دیکھ کے بتائے دیتے
 ہیں کہ لوح محفوظ پر ان سادہ لوحوں کے نام غالباً خط ناکامی کھچا ہوا ہے کیونکہ اگر ایسا
 نہ ہوتا تو وہ اُن تدبیروں پر عمل کرتے دکھائی دیتے جنکو عالم اسباب میں قدرت نے

منتج نتائجِ حسنہ قرار دیا ہو جاہل شعبہ بازوں کے قول و فعل اس قابل نہیں ہیں کہ بزمِ منامہ میں انکی سند لائی جائے لیکن مسلمانوں کے مقدس رہنما پیغمبر علیہ السلام ہمیشہ تدبیر و پرمعمل کرتے رہے روشن ضمیر خلفائے راشدین نے بھی اپنی عمریں تدبیروں کے سلجھانے میں بسر کیں قرآن پاک اور حدیث شریف میں عمدہ عمدہ تدبیریں حصولِ حسنات دینی اور دنیوی کی سکھائی گئی ہیں۔ پس یہ کہنا کہ مسئلہ تقدیر جسکا سچے اور ہوشمند مسلمان اعتقاد رکھتے ہیں ہارج ترقیات دنیا ہو ایک ایسا بیان ہو جسکی صداقت ایک لمحہ کے لیے بھی تسلیم نہیں کی جاسکتی۔ ہنسنے قبل ازین ثابت کیا ہو کہ افعال عباد اُن کے لحاظ قدرت میں داخل کر دیے گئے ہیں لیکن نتیجہ مقصود کا خالق وہی ہو جس نے بندوں کو پیدا کیا ہو لہذا جب باقتضائے السعی منی والا تمام من اللہ۔ خلاف مراد نتیجہ افعال نیک پیدا ہوں تو ایسی حالت میں بھی ایمانداروں کا فرض ہو کہ ناکامی کو ٹھہر قضاے الہی و رضاے پروردگار باور کر کے اسکی تلخی پر خوشدلی کے ساتھ صبر کریں۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَكَثِيرٌ مُّصِيبَاتٍ إِذَا كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (سورۃ البقرہ رکوع ۱۹)

اور البتہ ہم تمکو تھوٹے سے خوف اور بھوک اور مال اور جان اور پیداوار آراضی کی کمی سے آزما دیں گے اور اے پیغمبر اے صبر کرنے والوں کو خوشخبری سنا دو جو بروقت پڑنے سے صیب کے بول اٹھتے ہیں کہ ہم اللہ ہی کے ہیں اور اسی کی طرف لوٹ جانے والے ہیں ۱۲

(س) جب تقدیرات یعنی علوم ازلی میں تغیر نہیں ہو سکتا تو پھر قرآن کی آیہ **يُخَوِّذُكُمْ بِالْأَمْرِ** **مَا يَشَاءُ وَيُنْذِرُ ۚ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ** (پارہ ۱۳ - سورۃ الرعد - رکوع ۶)

کی کیا تعبیر ہو۔ (ج) وقت نسخ احکام توریت اور انجیل کے مخالفوں نے یہ حجت پیش کی کہ اگر اسلام دین آئی ہو تو وہ خدا کے احکام کو کیوں منسوخ کر رہا ہے خدا نے اس حجت کی یوں تردید کی کہ یہ تغیرات اُسی کے حکم سے ہوتے ہیں اور اُن کا قرار داد تخلیق عالم سے پہلے لوح محفوظ میں ہو چکا ہے جو خدا کے قبضہ اقتدار میں ہے یہ بھی تعبیر کی گئی ہے کہ علم الہی میں ہر چند تغیرات کو گنجائش نہیں مل سکتی لیکن لوح محفوظ کی تحریر و نون میں رد و بدل ہوا کرتا ہے یہ تعبیر اُس وقت صحیح ہو سکتی ہے جبکہ تسلیم کر لیا جائے کہ لوح محفوظ پوری نقل علم الہی کی نہیں ہے اور اُس میں کچھ شرائط وجود و عدم وجود و واقعات کے متروک ہیں کیونکہ اگر اُس کا اندراج ٹھیک علم کے موافق ہوا ہو اور ہر رطب و یابس پر محیط ہو تو پھر اس طرح کا رد و بدل علم ازلی کے رد و بدل کا اثر رکھے گا۔ بعضوں کا یہ خیال ہے کہ اُن ملائکہ کو جو خدا پر مامور ہیں بغرض تعمیل ایک کتاب حوالہ کیجاتی ہے اور جس محو و اثبات کا ذکر اس آیہ میں آیا ہے وہ اُسی کتاب میں ہوا کرتا ہے لیکن اس تعبیر پر دو اعتراض وارد ہوتے ہیں۔

اولاً۔ یہ کتاب فرشتوں کے پاس رہتی ہے اور آیہ کریمہ میں اُس کتاب کا تذکرہ ہے جو خدا کے پاس ہے۔

ثانیاً۔ یہ کتاب بطور انتخاب لوح محفوظ کے ہوگی ایسے وہ ام الکتاب کے

۱۔ جس کو چاہتا ہے منسوخ کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے برقرار رکھتا ہے اور اُس کے پاس اصل کتاب ہے ۱۲

لقب سے ممتاز نہیں ہو سکتی۔ الغرض صحیح تعبیر وہی ہے جو پہلے لکھی گئی اور جب پر کوئی عقلی اعتراض وارد نہیں ہوتا۔ (س) جب مقدرات میں تغیر نہیں ہو سکتا تو پھر دعا اور صدقات کا آنے والی آفتون پر کیا اثر ہے۔ (ج) دعا اور صدقہ بھی مقدرات سے ہیں یعنی علم الہی میں معین ہو چکا ہے کہ فلان بندہ پر مصیبت آنے والی ہے لیکن وہ قادر مطلق کے حضور میں التجا کرے گا یا نیت خالص سے صدقہ دیگا جسکے نتیجے میں آنے والی مصیبت ٹل جائیگی۔ (س) یہ ایک طرح کا نقصان قدرت ہے کہ عظمیٰ ازلی سے تجاوز نہیں کر سکتی۔ (ج) خدا کی قدرت خدا ہی کے علم سے پابند ہوئی ہے اس لیے یہ پابندی کمالات الہی کے مضر نہیں ہے اور اگر یہ قدرت حیطہ عظم سے باہر نکل سکے تو لامحالہ تسلیم کرنا ہو گا کہ اُس ذات پاک پر جہل کی تاریکی طاری ہو سکتی ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً (س) اسلام نے نعیم جنت کو شہوانی اور جسمانی بیان کیا ہے اور مذہب عیسوی اُس کو روحانی قرار دیتا ہے اس لیے بالمقابلہ اسلامی اعتقادِ اُستی کی طرف مائل ہیں۔ (ج) منیٰ باب ۲۲ میں یہ تذکرہ موجود ہے کہ صدقہ فی فرقہ کے یہودیوں نے جو قیامت کے منکر تھے مسیح سے سوال کیا کہ جو عورت دنیا میں چند مردوں کی زوجہ رہ چکی ہو وہ آخرت میں کس کو ملے گی اس سوال سے ظاہر ہے کہ پوچھنے والے کم و بیش فن مناظرہ میں مہارت رکھتے تھے اور انھوں نے اس سوال سے یہ ارادہ کیا تھا کہ یوم قیامت کی تردید کریں بہر حال انکی قوت ادراکیہ کو قابلِ سمجھ کے مسیح علیہ السلام نے جواب دیا کہ اُس عالم میں نکاح و بیاہ کیسا وہاں توستان پر

مثل فرشتوں کے زندگانی کرنا ہو۔ انجیل میں یہی ایک صاف سند روحانیت نعیمت کی بانی جاتی ہو ورنہ جناب مسیح علیہ السلام جنکی تعلیم عموماً تمثیلوں میں ہوا کرتی تھی دوزخ کی تشریح یوں فرمائی ہے: "ابن آدم اپنے فرشتوں کو بھیجے گا اور میں سب ٹھوکر کھلائوں گی" چیزوں اور بدکاروں کو اسکی بادشاہت سے چُن کر انھیں جلتے تنور میں ڈال دیں گے اور وہاں رونا اور دانت پسینا ہوگا (متی باب ۱۳ اور س ۴۲ و ۴۳) اس انتخاب سے ظاہر ہے کہ انجیل میں بھی جسمانی تشبیہ سے معاملات آخرت میں کام لیا گیا ہے اور صدوقین کے سوال سے پتہ ملتا ہے کہ یہودیوں میں جو فرقہ قیامت کا اعتقاد رکھتا تھا اُسکا بھی یہی خیال تھا کہ نعیمت جنت اور عذاب دوزخ جسمانی ہیں اب عہد جدید کی آخری کتاب مکاشفات یوحنا کا باب ۲۱ ملاحظہ کیجیے جس میں بشت کا پورا نقشہ یوں دیا گیا ہے کہ وہ ایک مربع احاطہ ساٹھ سات سو کوس کے دور میں ہے اور اُسکی دیوار فرشتہ کے ہاتھ سے ایک سو چوالیس ہاتھ لمبی چوڑی اونچی شاندار کوئی پوچھ بیٹھے کہ یہ بلند دیوار سنگی ہے یا خشتی تو اُسکا جواب بھی اُسی کتاب میں ملے گا کہ سنگ نشیب کی اس تصویر کے بعد شہر کی بارہ بنیادیں بارہ قسم کے جواہرات کی بیان کی گئی ہیں اور سب سے زیادہ حیرت انگیز تو مکانات کے دروازے ہیں جن میں ہر ایک بے جوڑ ایک ہی موتی سے بنایا گیا ہے وغیرہ ذلالت من نعماء الجنۃ پس عیسائی بھائی جنکی جنت ایسی شاندار ہے مسلمانوں کی جنت پر چشمک نہیں کر سکتے لیکن مزید تبصرہ کے لیے میں کچھ حقیقت حال بھی گزارش کیے دیتا ہوں۔

اسلام نے ملک عرب میں ظہور کیا اور اُسکی اصلی غرض یہ تھی کہ عربوں میں خدا پرستی کا ولولہ پیدا کر لے اس غرض کے لیے سخت ضرورت داعی تھی کہ نیک کاموں کے نتیجے ایسی طرز میں بیان کیے جائیں جن سے اُن کو رغبت عمل پیدا ہو بہ کار یوں کا ایسا ثمرہ دکھایا جائے کہ افعال قبیحہ کے ارتکاب سے باز رہیں یہ گرم ملک کے رہنے والے وحشی مصیبتوں پر صبر کرنے والے تھے مگر اُسی کے ساتھ جب موقع لمحہ آتا تو عیش پرستی کا کوئی دقیقہ اُٹھا نہیں رکھتے۔ ہم سب واقف ہیں کہ عیش پرستی کی چاٹ کا چھوڑا دینا مذہب ملکوں میں کس قدر دشوار ہے اور پھر اندازہ کر سکتے ہیں کہ اسلام کے لیے کیا مشکلات ریگستان عرب میں پیش تھیں جبکہ وہ خوشخواروں کی جماعت کو زاهد شب زندہ دار بنانا چاہتا تھا۔ خیالی تدبیروں کا اپنے خیال میں سلسلہ باندھنا اور خیال ہی میں اُسکا خاطر خواہ نتیجہ نکال لینا دوسری بات ہے لیکن عملاً انسان کی قساوت قلبی کو دور کر دینا اور اُسکو احکام الہی کا ایسا والہ و شیدابنا دینا کہ عزت و آبرو جان و مال اور تمامی عیش و راحت کو خدا کے نام پر فدا کرنے کچھ آسان کام نہیں ہے اور ہر حق پسند و دانشمند کو اقرار کرنا چاہیے کہ پیغمبر علیہ السلام کا یہ بہت بڑا معجزہ تھا کہ اُنھوں نے چند ہی سال کی تعلیم میں عربوں کو ایسا مذہب نیک کار بنا دیا کہ انھیں اکثر دنیا کے لیے نمونہ تقویٰ تھے یہ خوشگوار غرہ کبھی حاصل نہ ہوتا اگر اُن لوگوں کو نفیم حبت کی کیفیت اُنھیں کے مذاق کے موافق نہ سمجھائی جاتی اور عذاب و رنج کی تشریح ایسے الفاظ میں نہ ہوتی کہ نہایت سخت مزاج آدمیوں کے بدن اُنکو شکے کا پُچ جائیں

الغیر نعمت قرآن میں وہی بیان کیے گئے ہیں جنگو گرم ملک رہنے والے عزیز رکھتے
 ہیں حالانکہ برکات جنت کا حق استفادہ تو گرم و سرد ہر طرح کے ملکوں کو حاصل ہے
 ایسے قوی قیاسات موجود ہیں کہ یہ سب تشبیلی بیانات ہیں اور وہ ان کی نعمتوں کی واقعی
 حقیقت انھیں غوش نصیبوں کو معلوم ہوگی جنھیں انکے استفادہ کی عزت حاصل ہو۔
 جب خدا کا مطلق تسلیم کیا جاتا ہے تو جسمانی راحتوں اور جسمانی عذابوں کا مہیا کر دینا
 اُسکے نزدیک آسان ہے پس اگر قرآنی وعدے جسمانی شکل میں پورے ہوں
 تو فہو الماد اور اگر روحانی پیرایہ میں جلوہ گر ہوں تو سبحان اللہ انکی خوبیوں کا کیا کہنا ہے
امام غزالی علیہ الرحمہ اپنے رسالہ مضنون کبیر میں تحریر فرماتے ہیں کہ کیا عجب
 ہے کہ بعضوں کو جسمانی و روحانی دونوں طرح کی لذتیں حاصل ہوں اور بعضوں کو صرف
 جسمانی مگر خالص روحانی لذتیں تو انھیں لوگوں کو حاصل ہوں گی جو عارف باللہ
 ہیں اور لذات محسوسہ کو بہ نظر حقارت دیکھتے ہیں۔ یہ تقسیم کچھ شک نہیں کہ معقول
 اور دھچپ ہے کیونکہ دنیا میں ہر شخص کا مذاق جداگانہ ہے اور عالمان خیر کے درجات
 بھی متفاوت ہیں ایسے عالم آخرت میں ہر ایک کے حوصلے اور درجے کے مست
 لذات کی تقسیم ہونی چاہیے الغرض نعمائے جنت کی واقعی نوعیت اور اصل کیفیت
 طاقت بیان سے باہر ہے اور جو کچھ قرآن پاک اور حدیث شریف میں بیان کیا گیا
 ہو وہ صرف ایک اشارہ طوطی کی کیفیت اور نوعیت کے ہے۔

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَعَدْتُ لِعِبَادِ الصَّاحِبِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ وَأَفْرَأُوا وَإِنْ شِئْتُمْ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ -

رواہ البخاری و مسلم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا کہ فرمایا استغاثی نے کہ میں اپنے بندوں کے لیے وہ چیز مہیا کی ہے جسکو کسی نگھ نے نہ دیکھا اور نہ کسی نے سنا اور نہ کسی انسان کے دل پر اسکی حقیقت گزری ہے۔ پڑھو اگر چاہو (پارہ ۲۱ - سورۃ السجدہ - رکوع ۲ میں) فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِّمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ -

من قرۃ اعیۡن -

معتقدات اسلام میں جب ایسا پُر مغز اشارہ بلکہ بیان صریح موجود ہے تو پھر کون کہہ سکتا ہے کہ اُن میں اعلیٰ درجہ کی بلند خیالی نہیں ہے اور دودھ سے وہی سفید مادہ سیال مراد ہے جسکو گولے بازار میں نیچتے پھرتے ہیں اور جسکے نسبت خیال کیا جاتا ہے کہ موشیوں کا خون ہے اور جسمانی مشین نے اُسکا رنگ اور ذائقہ بدل دیا ہے۔ قرآن میں ارشاد ہوا ہے کہ اہل جنت کے لیے وہ سب چیزیں موجود ہونگی جنکی اُنھیں خواہش ہو اور پھر فرمایا ہے کہ وہاں کی نعمتوں میں سب سے بڑھ کے خدا کی رضا ہے جو اہل جنت کو حاصل ہوگی۔ عزیزو - دودھ و شہد کی نہر میں عمدہ سے عمدہ قصر و بصورت حوریں تروتازہ میوسے یہ سب بے حقیقت ہیں فرشتہ بن کے آسمان پر چکر لگانا بھی کوئی بڑی کامیابی نہیں ہے اگر دیدہ بصیرت کھلے ہوں تو رخصتے اُسی کی تدر کر دو اور اس نعمت کو طلب کرو

۱۰ پس کوئی نہیں جانتا کہ اُن کے لیے آنکھوں کی کیا ٹھنڈک پوشیدہ رکھی گئی ہے

جسکو خود خالق کائنات سب نعمتوں سے بڑھی ہوئی نعمت قرار دیتا ہے۔ نورانی چہرہ
 حورو لولہ نفسانی کا تماشا گاہ ہو سکتا ہے لیکن لائق عظمت روحانی سرور تو انھیں سر مستان
 جلیقہ طور کو حاصل ہوگا جو ان آبرو داروں میں شامل ہوں **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
وَجَعَلُوا يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ لِّاِلٰہِی رَیْبَہَا نَاطِرَةٌ (پارہ ۲۹ - سورۃ القیامتہ رکوع ۱)

(س) اگر نعمت جنت جسمانی لذتوں پر شامل ہوں تو پھر صدوقیوں نے جو سوال
 مسیح علیہ السلام سے کیا تھا اسکا کیا جواب ہوگا۔ (ج) اُن مشرکوں کا جواب تو
 بہت آسان ہے کہ ہر ایک شوہر سابق کے حقوق کو اسی دنیا میں شوہر لاحق تلف کرتا آیا
 ایسے دار آخرت میں صرف قابض اخیر کے حقوق لائق اسکے ہیں کہ موثر کیے جائیں
 کیونکہ وہی دنیا میں دوسروں کے دست برد سے محفوظ تھے اور انھیں کی موجودگی
 میں عورت پر خواہ عدم طاری ہوا تھا۔

المستمر

مسلمانوں کو ہر چند دیگر آسمانی کتابوں کا اعتقاد ہے لیکن وہ قرآن کو ایسی
 الہامی کتاب کہتے ہیں جسکے معانی اور الفاظ معجز نامہ ہیں وروہ ایسی اخبار بالخیبہ شائستہ
 جنہیں بعضوں کا ظہور بھی ہو چکا ہے چنانچہ بیروان اسلام علاوہ محاسن لفظی و معنوی کے
 ایسے اخبار کو بھی اسکی حقیقت کی دلیل قرار دیتے ہیں جیسا کہ خدا نے موسیٰ علیہ السلام سے

۱۲ **اِسْ** دن بہت لوگوں کے منہ تر قنادہ اپنے پروردگار کو دیکھ رہے ہوں گے۔

فرمایا تھا "اور اگر تو اپنے دل میں کہے کہ میں کیونکر جانوں کہ یہ بات خداوند کی ہی ہوئی
 نہیں! تو جان رکھ کہ جب نبی خداوند کے نام سے کچھ کہے اور وہ جو اُس نے کہا مقرر واقع
 نہو یا پورا نہو تو وہ بات خداوند نے نہیں کہی بلکہ اُس نبی نے گستاخی سے کہی ہو تو
 اُس سے مت ڈر" (کتاب تہناباب ۱۸- درس ۲۱ و ۲۲)

الضاف اور حق بینی مقتضی ہو کہ بلا امیر بش تعصب و عناد کے ان بیانات کی وقعت
 جانچی جائے کیونکہ یہ ایسی کھلی باتیں ہیں جن کے حل کرنے میں زیادہ پیچیدگی نہیں ہے
 اور ہر دانشمند تھوڑی سی توجہ میں فیصلہ کر سکتا ہو کہ وہ کہاں تک معقول ہیں بشرطیکہ
 تعصب کا پردہ سامنے سے ہٹا دیا جائے۔ اب میں ان بیانات کی نسبت خیالات
 کا اظہار حسب ذیل کرتا ہوں۔

الفاظ قرآن

نظم و نثر کی خوبصورتی پر بدرجہ مساوی جوہر الفاظ حسن ترکیب و صنائع
 ویدائع کا اثر پڑتا ہے اور مضمون کی دلاویزی یا یہ کلام کو بہت اونچا کر دیتی ہے۔ نثر میں
 ایسے محاسن کی زیادہ گنجائش ہے اور نظم کے میدان کو بحر و قافیہ کی پابندی نے تنگ
 کر دیا ہے لیکن فطرت انسانی کو نظم کے ساتھ خاص دلچسپی ہے۔ مغموم ہونے والوں کو ہنسنا
 اور ہنسنے ہوئے مسرور الوقت کو رو دینا نظم کے معمولی کرشمے ہیں اور دنیا میں
 بہت کم ذی شعور ملین گے جن پر اس کرشمہ نے کم و بیش اثر نہ ڈالا ہو بزم عشرت میں

وہ شاہانہ چال چلتی ہو مگر میدانِ رزم میں اُسکے آہنی بازو شیرنستان کی کلائی توڑ دیتے
ہیں اور اُسکو سُن کے عرصہ جنگ میں دُون ہمتوں کے دھڑکتے ہوئے دل کو
قرار آجاتا ہے۔

اس دور میں شاعروں کی جماعت گھٹ گئی لیکن پُرانے شعروں کی قوتیں
اتیک علیٰ حالہ برقرار ہیں اربابِ تہذیب کے ہاں وحشیوں کے چوپال میں سننے والے
اپنے مذاق کے موافق اس موزون کلام سے بہرہ مند ہوتے ہیں اسکی تکرار سے
عالم تنہائی میں دل بہلتا ہے اور مُرجھائی ہوئی طبیعتوں میں تازگی پیدا ہو جاتی ہے۔ نشر
بھی اپنے طرز میں نظر شانِ قدرت ہے اُس نے علمی اور تمدنی مراحل میں ہمیشہ اہل عالم
کو مسمون رکھا اور آجکل کے زمانہ تہذیب میں تو وہ نٹے نٹے جو ہر دکھا رہی ہے
خلاصہ یہ کہ نشر میں بڑھون کی متانت اور نظم میں جوانوں کی سی شوخی موجود ہے اگلے
زمانہ میں شوخی کلام کی بڑی قوت تھی مگر اب نشر نے بھی اپنی وقعت اُسی کے برابر
کر لی ہے۔ یون تو ہر قوم اپنی نشر و نظم کی دلدادہ ہے لیکن عرب کی جاہل قوین اپنے زمانے
میں لٹریچر کی جان نثار شیدائی تھیں جسکو فصاحت و بلاغت کی رنگ آمیزی سے
اُن لوگوں نے بہت دلفریب بنا رکھا تھا ایسی کارروائی کی علت غالباً یہ تھی کہ
عربی زبان میں استعداد ترقی موجود تھی اہل زبان ذکی احسن مگر دیگر علوم سے نا آشنا
تھے ایسے اُنکی تہامی دماغی قوتیں لٹریچر کے سدھارنے میں مصروف رہیں اور قوتِ فتنہ
اُن لوگوں نے اپنی فصاحت و بلاغت کو ایسا کیلتا سے زمانہ سمجھ لیا کہ مالکِ دیگر کو

عجم (غیر فصیح کج معنیان) کہنے لگے اور حق یہ ہے کہ تھوڑے اور ڈھلے ہوئے لفظوں میں کسی مطلب کا ساتھ قوت اثر کے ظاہر کرنا انکی زبان کا جوہر تھا اور شوکت بھرے شعروں کا بالبداهت موزون کر دینا تو عربی شاعروں کا ایسا کمال تھا جسکی نظیر دوسری قوموں میں نہیں مل سکتی ہے عرب میں یہ طریقہ رائج ہو گیا تھا کہ اچھے اچھے شاعر اپنے قصیدے قریش کے روبرو ایام حج میں پڑھتے اور انہیں جو پسند کیا جاتا اس کو ارکان کعبہ پر عزت تعلیق عطا کیجاتی اس عزت افزائی سے صرف شاعر کی ذاتی ناموسی ترقی نہیں کرتی بلکہ اُس کے تمام قبیلہ کو اپنے ہمجنسوں میں فخر و مباہات کا عمدہ ذریعہ بناتا چنانچہ جب عمرو ابن کلثوم تغلبی کا مشہور قصیدہ جو سب سے معلقہ میں شامل ہے دیوار کعبہ پر آویزاں ہوا تو بنو تغلب نے اس قدر دون کی لینی مشروع کی کہ ایک دوسرے شاعر کو انکی ناراضی پر یوں رہا رک کرنا پڑا۔

اَلْهُي بَنِي تَغْلِبٍ عَنْ كُلِّ مَكْرٍ مَتِّهِ قَصِيدَةً قَالَهَا عَمْرُو بْنُ كَلْثُومٍ
الغرض بمقابلہ شعر کے عرب میں کلام منظوم کی بڑی قدر تھی اور اُس میں غرور و نخوت کے ساتھ زیادہ تر میخواری جنگ جمعئی اور عیش پرستی کے تذکرے کیے جاتے جن کے تھا جملہ عرب کو طبعی دلچسپی تھی۔ ٹھیک اُسی زمانہ میں جبکہ فصاحت و بلاغت کا آفتاب بلند ہو کے معائب مغوی میں گنایا ہوا تھا نزول قرآن کی بھی مسعود ساعت آگئی اگلی

بنی تغلب کو ہر طرح کی بزرگیان حاصل کرنے سے اُس ایک قصیدہ نے غافل کر دیا جسکو عمرو

آسمانی کتابوں میں ایسے الفاظ پر زیادہ توجہ نہیں ہوئی تھی کہ وہ جن قوموں کے لیے ابتداءً اتاری گئیں اُن کو فصاحت و بلاغت میں عربوں کی طرح انماک نہ تھا اور دانشمند ناصح کا فرض ہے کہ پہلے مذاق اہل مجلس کا اندازہ کرے اور پھر مقصود کو ایسے شایستہ طرز میں گوش گزار کرے کہ سُننے والوں کو بھلا معلوم ہو اور کان سے گزرتا ہو اسکا اثر سویدے قلب تک تیر جائے چنانچہ قدرت نے بھی اس مصلحت کو پیش نظر رکھا اور مغنیہ قرآن کو ایسا پُر زخمت پہنایا کہ اُسکی ظاہری شوکت نے دلوں میں عظمت اور اُس عظمت کے آنکھوں میں چکا چوند پیدا کر دی۔ حمزہ بن عبد المطلب نے بروقت اسلام لانے کے پُر جوش لمحہ میں منرا یا ہی۔

إِلَى الْإِسْلَامِ وَالَّذِينَ الْحَنِيفِ
خَيْرٌ بِالْعِبَادِ بِهِمْ لَطِيفٌ
تَحَدَّدَ مَعْذَى اللَّبِّ الْحَصِيبِ
بِآيَاتِ مُبَيَّنَّةِ الْمُحْرُوفِ

سَمَّاتِ اللَّهِ حِينَ هُدَى فَوَادِي
لَدَيْهِ جَاءَ مِنْ رَبِّ عَزِيزٍ
إِذَا قُلِيَتْ رَسَائِلُهُ عَلَيْكَ
رَسَائِلُ جَاءَ أَحْمَدُ مِنْ هُدَاهَا

۱۱ میں نے خدا کی تعریف کی جیسکے اُس نے میرے دل کو اسلام اور دین حنیف کی ہدایت کی ۱۲

۱۱ وہ ایسا دین ہے جو پروردگار غالب اور ایسے پروردگار کی طرف سے آیا ہے جو بندوں کے حالات سے

خبردار اور اُن پر مہربان ہے ۱۲

۱۱ اُسے بھیجے ہوئے پیام جب ہم پر پڑے جاتے ہیں تو عقل مند اور صائب الرائے آدمیوں کے آسمان پر گتے ہیں ۱۲

۱۱ وہ ایسے پیام ہیں جنکی ہدایت کو احمد واضح حرفوں میں (رب کلام فصیح) لائے ہیں ۱۲

روایت کی جاتی ہے کہ ولید بن المغیرہ قبیلہ قریش میں سب سے زیادہ فصیح گنا جاتا تھا
 اُس نے ایک دن درخواست کی اور پیغمبر علیہ السلام نے اُس کو قرآن کی آیات سنائی
 إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ
 عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝
 (پارہ ۱۴- سورۃ النحل- رکوع ۱۳)

ولید نے اس آیت کو دوبارہ پڑھوایا اور باوجود عناد کے اُس کو اقرار کرنا پڑا کہ لفظ نہانی
 ایسے کلام کی ایجاد پر قادر نہیں ہے۔ عثمان بن مظعون نے زبان سے کلمہ پڑھ لیا تھا
 لیکن وہ خود کہتے ہیں کہ ابھی تصدیق متلبی سے محروم تھے کہ آیت مذکورہ بالا جس نے
 محارم اخلاق کو چند الفاظ میں جمع کر دیا ہے نازل ہوئی دلپر اُسکا ایسا گہرا اثر پڑا کہ مومن
 صادق بن گئے۔ برمانہ نزول قرآن اکثر قلوب پر صرف معجزہ بیان نے پورا قبضہ
 کر لیا اور بہتوں کو توحید کے جادہ مستقیم پر لا ڈالا اور اب تک اُسکی تسخیری قوت و اکریمی
 خاصیت بدستور برقرار ہے۔

کون نہیں جانتا کہ الفاظ بے معنی مہمل ہوتے ہیں اور میرا مقصود یہ نہیں ہے کہ
 محض الفاظ معجز نہاں بلکہ حاصل تقریر یہ ہے کہ معنی کی معجز نہائی میں قرآن کے الفاظ اور
 لفظوں کی ترکیب کو بھی خاص قسم کی مداخلت ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ**

لَهُ اسد حکم دیتا ہے انصاف اور نیکی اور قرابت مندوں سے سلوک کا اور منع کرتا ہے حیائی اور بدعتی

اور زیادتی سے۔ وہ تم لوگوں کو نصیحت کرتا ہے جو کاش تم یاد رکھو ۱۲

وَأَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّمَّنْ مِثْلِهِ وَادْعُوا
شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ هَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا
فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ هَ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ هَ

(بارہ- سورۃ البقرہ کوع ۳)
قُلْ لِّمَنِ اجْتُمَعَتِ الْأَلْسُنُ وَآلِجُنَّ عَلَيَّ أَنْ يَتَوَكَّلُوا مِثْلَ هَذَا الْفُتْرَانِ لَا
يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَكَوْكَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ہ بارہ- سورۃ بنی اسرائیل کوع ۱۰
ان آیتوں میں یہ تصریح نہیں ہے کہ الفاظ و معانی بالاشتراك معجز نہ ہیں یا بالانفراد اس لیے
میں بوجہ ذیل ثابت کرتا ہوں کہ لفظوں کی ترکیب میں بھی کچھ ایسی کیفیت مضمر ہے جس کا وہی
اثر دل پر پڑتا ہو اور صاحبان طبع سلیم جب اس کا احساس کر لیتے ہیں تو ان کو بوجہ ذیل لامحالہ
تسلیم کرنا پڑتا ہو کہ یہ ترکیب خدا ساز ہے پیغمبر علیہ السلام یا کسی دوسرے انشا پر دان کو قدرت
نہ تھی کہ ایسی حیرت انگیز لفظی ترکیب کر سکے۔

اولاد دعوی نبوت سے پہلے پیغمبر علیہ السلام نے انشا پر داری میں کوئی

لے اور اگر کوئی اس کلام میں شک ہو جس کو ہم نے اپنے بندے پر نازل کیا ہو تو ہم بھی ایسی ہی ایک سہ رہنا لا
اور سوائے اس کے اپنے حامیوں کو بھی بلا لاؤ اگر سچے ہو پس اگر ایسا ذکر سکوا اور ہرگز ذکر سکوا گے تو اس آگ سے ڈرو
جس کے اندھن آدمی اور پتھر میں اور شکروں کے لیے مہیا کی گئی ہو ۱۲

لے اسے پیغمبر کہہ دو کہ اگر آدمی اور جن اس لیے جمع ہوں کہ مثل اس قرآن کے لائیں تو اس کا مثل
نہ لاسکیں گے اگرچہ ایک دوسرے کی مدد کرے ۱۲

شہرت خاص حاصل نہیں کی تھی اور نہ میدان شعرو سخن میں کبھی اُنکا مبارک قدم گیا تھا کاش فصاحت و بلاغت قرآنی اُنھیں کی قوت بیانیہ کا نتیجہ ہوتی تو غیر ممکن تھا کہ مثل دیگر ناموران عرب کے وہ بھی عہد شباب میں اس طرف توجہ نہ فرماتے اور اُنکا کلام نظم یا نثر دیوارِ کعبہ پر آویزان نہ دیکھا جاتا۔

جب چالیس برس سے عمر نے تجاوز کیا اور وہ دن آگے جنہیں خوش طبعیت پر اُس پر جاتی ہو اس وقت حضورؐ نے ایسے کلام معجز نظام کو پیش کیا جسکے سامنے فصاحت عرب کی گرم بازارِ ٹھنڈی پڑ گئی اور باوجود اُن کے عوہیا میمنہ کے مقابلہ کیسا کیسا مقابلہ کا حوصلہ بھی پیدا نہیں ہوا ان واقعات پر نظر کر کے کیا کاشنشن انسانی کہہ سکتا ہے کہ یہ کلام ربانی نہیں ہے اور اُس کو خود پیغمبر اُنکے کسی ہمارے بنایا یا بنا دیا ہو کیونکہ اگر ایسا تھا تو سردارانِ قریش و دیگر قبائل کے نازک خیالوں نے خود یا دوسروں کی مدد سے ایک چھوٹی سورہ کیون نہیں پیش کی اور یہ موجودگی و ولولہ خود سری کے جو اُنکا خاصہ طبعی تھا سب کے سب نے مجلس مناظرہ میں کیون سر جھکا لیا۔

ثانی تجربہ شاد ہے کہ عمدہ سے عمدہ کلام انسانی جب پہلی مرتبہ پڑھا جائے تو طبعیت کو وہ لطف جو بیان میں نہ آسکے ملتا ہے پھر بحالتِ تکرار وہ لطف درجہ بدرجہ کم ہوتا ہے تا آنکہ کثرتِ تکرار کے بعد وہی کلام جو کبھی موجبِ تفریح تھا باعثِ انقباض خاطر ہو جاتا ہے لیکن قرآن کی عبارت کو معنی پہنچنا قاری ہی جسدِ رزیدہ پر پڑھتے ہیں اُسی قدر لطف زیادہ بڑھتا جاتا ہے **هُوَ الْمُسْكُ مَا لَا ذَرَّةَ يَتَضَوُّعٌ** اگر کسی

اس بیان پر اطمینان نہو تو خود پڑھ کے دیکھ لے کہ اُسکے مذاق پر اس قدر ترقی قدس کی شیرینی کیسی روز افزون حلاوت پیدا کرتی ہے۔ (س) یہ سب اعتقادی جلوے ہیں جنکو پیروان اسلام سلک اعجاز میں منسلک کرتے ہیں۔ (ج) دوسرا اہل کتاب بھی آسانی کتاب سے اعتقادی نیاز مندیان رکھتے ہیں لیکن اُن کو تو ہم ان کتابوں کی قرأت کا ایسا والد و شیدائین پاتے۔ (س) دوسروں کے بیان کی سند نہیں مگر ہر مذہب کے پیرو باصرار کہتے ہیں کہ اُنکو اپنی معتقد علیہ کتاب کے پڑھنے میں قند و نبات کا مزہ آتا ہے۔ (ج) دعویٰ کی جانچ نتیجہ سے کرنی چاہیے قرآن کے لاکھوں حافظ خطہ بے اسلام میں موجود ہیں اور اگر ایسوں کا شمار کیا جائے جو یوحنا کی انجیل کے برابر قرآنی آیتوں کو یاد رکھتے ہوں تو تعداد بہت بڑھ جائے لیکن دوسری کتابوں کے حافظ اگر دنیا میں موجود ہوں تو بھی معددے چند سے اُنکا نمبر آگے نہ بڑھے گا اس تفاوت کی خاص وجہ یہ ہے کہ قرآن کے لفظی محاسن اُسکے حفظ کا حوصلہ دلاتے رہتے ہیں اور دوسرے صحائف میں ایسے محاسن کا وجود نہیں ملتا۔

ثالثاً۔ ہر گاہ نصایح کا دلنشین کرنا مقصود بالذات تھا اسیلے قرآن میں

ایک ہی بات ایک ہی قصہ ایک سے زیادہ سورتوں میں بیان کیا گیا ہے مضمون کا بار بار آنا معمولاً کلام کی خوبی کو کھودیتا ہے لیکن قرآن کی ہر تکرار میں خاص لاویری محسوس ہوتی ہے۔

رابعاً۔ اتنے بڑے مجموعہ میں جسکی تکمیل تیس برسوں میں ہوئی یہ حیرت انگیز

خوبی موجود ہو کہ وہ از ابتدا تا انتہا یکسان رنگ فصاحت میں ڈوبا ہوا ہو لیکن بڑے بڑے
 فصحا کا رنگ اتنی مدت کے اندر کبھی گہرا کبھی پھیکا ہوتا رہتا ہو جسکو سخن شناس پہچان
 لیتے ہیں۔ اب سوال یہ ہو کہ قرآن میں آخر ایسا تفاوت کیوں نہیں ہو اس سوال کا سچا
 جواب یہی ہو کہ وہ پروردگار کا کلام ہو جسکی ذات و صفات میں حدوث و تغیر کو راہ
 نہیں مل سکتی۔

خامساً۔ اُسی مضمون کو جو موجود فی القرآن ہو بیان کرنے والا دوسرے
 لفظوں میں بیان کرے تو مضمون کی قوت اور اُسکا اثر گھٹ جاتا ہو پس اگر اُسکی کُریب
 میں سرمایۂ اعجاز مضمر نہوتا تو چاہیے تھا کہ نقش ثانی نقش اول سے بہتر نہیں تو اُسکے
 برابر ہو جاتا۔ (س) قرآن بجا از نوعیت مضامین ابواب و فصول پر منقسم نہیں ہو
 ایسے سرشتہ سخن اُبجھا ہوا معلوم ہوتا ہو۔ (ج) قرآن علمی کتاب یا داستانِ واقعات
 گذشتہ نہیں ہو بلکہ وہ وعظ و پند کا دل پسند مجموعہ ہو جسکے ضمن میں اُمم سابقہ کے تذکرے
 آگئے ہیں یا چند تمدنی احکام کی تعلیم کی گئی ہو۔

تم خود کبھی ناصح بن کے دیکھ لو کہ ایک مرتبہ کے کہنے میں طبیعت کو تسکین نہیں
 ہوتی اور اگر نصیحت مہتمم بالشان ہو تو بارہا اُسکی تکرار کی ضرورت داعی ہوتی ہو۔ خدا کو
 بڑے بڑے سرکشوں کا سمجھا نا منظور تھا اور ایک ایسی کتاب تیار کرنی مقصود تھی جو اب اللہ
 تک اُسکے بندوں کا دستور العمل ہے پس وہ انسانی ترتیب کا پابند ہو کے اپنے اصلی
 مقاصد کو کیوں برباد کرتا۔ صانع قدرت اپنی صنعتوں میں انسانی ترتیب کا متقلد نہیں ہو

نباتات اور اشجار میں اُس نے بڑے بڑے کرشمے قدرت کے نمایان کیے ہیں لیکن مٹکی
شاخ اور برگ میں وہ مساوات اور وہ تقابل پایا نہیں جاتا جسکو انسانی صنعت عموماً
اختیار کرتی ہے یا اینہم اس بے ترتیبی میں ارباب بصیرت وہ موزونی مشاہدہ کرتے ہیں
جنکے بیان سے زبان قاصر ہے وَاللّٰہُ کَ دُرِّمَنْ کَال۔

تکلف بری ہو حسن ذاتی قبائے گل میں گل بڑا کھان ہر

معانی قرآن

قرآن کی سبب کتاب میں چند احکام بیان ہوئے ہیں لیکن زیادہ تر اُن عقائد
حقہ پر زور دیا گیا ہے جنکا تعلق تصفیہ روحانی سے ہے جیسا کہ قبل اسکے کچھ نمونے دکھائے
گئے تھے۔ تمام تر احکام قرآنی معتدل اور فطرت انسانی کے موافق ہیں اور اعتقادات کے
ذخیرہ کو جو چاہے عقل کی کسوٹی پر کس لے اُس میں ایک ذرہ کے برابر بھی غل غش
کی آمیزش نہیں ملے گی۔ یہ مبارک شجرہ ریگستان عرب میں سرسبز اور بلور ہوا جہان مدتوں
سے حکمت کا ایک بیج بھی زمین پر نہیں گرا تھا اور لاعلمی اس حد تک ترقی کر گئی تھی کہ تہذیبی
و تشاوری کے ساتھ جو شخص صرف فن کتابت میں ہمارت رکھتا تھا اُسکو قبائل عرب
اوج کمال پر فائز سمجھتے اور کامل کی ڈگری عطا کرتے تھے پس جس قوم میں صفیٰ ترین
معیار کمال قرار پائی ہوں اُسکے افراد کی نسبت یہ قیاس کب ہو سکتا ہو کہ ذائقہ الہیات
کی جھلک عالم خواب میں بھی دیکھی ہوگی لیکن قدرت کی کارساز یوں کو کیسے کبھی قوم میں

معانی قرآن

لغو توحید بلند کرتا ایک اُمی اُٹھ کھڑا ہوا اور اُس نے اتنے دور کے مسائل حکمت بتا دیے
 جنکے رموز تک نہ بٹے بٹے فلاسفوں کی رسائی ہوئی تھی اور نہ توریت شریف اور
 انجیل مقدس میں ویسی تشریح کا نام و نشان تھا۔ بلندی مضمون کے ساتھ اُس بیان میں
 روحانی قوتوں کے جلوے نمایاں تھے جنکے اثر سے وہ قلوب جنین حجریہ آگئی
 تھی تیسرے پھر موم ہوئے آخر کار محبت الہی کی گرمی سے پگھل گئے۔ یہودی معجزات
 موسوی کے تذکرے کرتے ہیں اور عیسائیوں کے دفتر میں بڑی لمبی فہرست معجزات
 کی موجود ہے جن پر انکی تبلیغی حجتوں کا دار و مدار رہتا ہے لیکن قرآن نے باغراض اپنی
 تصدیق کے اعجاز محمدی پر بھروسہ نہیں کیا بلکہ فطرت الہی کی مضبوط زمین پر استدلال
 کی بنیاد رکھی اور واقعات تاریخی پر توجہ دلا کے اپنی حقیقت اور پروردگار کی عظمت
 کو اس طرح بدلائل عقلی ثابت کر دیا کہ ذوق سلیم کی محبتوں سے مغلوب ہو گیا اور اس
 دور میں بھی کہ عقلی جود عجیب و غریب کرشمے صنعت کے دکھا رہی ہو ان محبتوں کا
 حلقہ اثر بڑھتا ہی جاتا ہے۔ مسٹر وشن ایک انصاف پسند روشن دل فرماتے ہیں
 ”اُن تبدیلات مضامین میں جو مثل برقی تیز و طرار ہیں اس کتاب (مستمران)
 کی ایک نہایت خوبصورتی پائی جاتی ہے اور گو سچھی (ایک مشہور ترین جرمن ناول)
 کا یہ قول بجا ہے کہ جس قدر ہم اُسکے قریب پہنچتے ہیں یعنی اُس پر زیادہ غور کرتے ہیں
 وہ ہمیشہ دور کھینچتی جاتی ہے یعنی زیادہ اعلیٰ معلوم ہوتی ہے وہ بتدریج فریفتہ کرتی ہے پھر
 متعجب کرتی ہے اور آخر کار فرحت آمیز تحسین میں ڈال دیتی ہے“ اور مسٹر

جان ڈون پورٹ اپنی کتاب اپالوجی فار محمدینہ دومی قرآن
میں جو انیسویں صدی کی تصنیف ہے تحریر فرماتے ہیں ”منجملہ بہت سی اعلیٰ درجہ کی
خوبیوں کے جو قرآن کے لیے واجب طور پر باعث فخر و ناز ہو سکتی ہیں دو خوبیاں
بہت بڑی ہیں۔

ایک اُسکا مودبانہ اور سبب و رعب سے بھرا ہوا طرزیان ہے جو ہر ایک مقام پر
جہان خداوند تعالیٰ کا ذکر یا اُسکی ذات کی طرف اشارہ ہے اختیار کیا گیا ہے اور جسمین خداوند عالم
کی طرف اُن جذبات اور اخلاقی نقائص کی نسبت نہیں کی گئی ہے جو انسان میں پائے
جاتے ہیں۔

دوسرے کردہ اُن تمام خیالات باطل اور الفاظ رکیک اور قصص سے مبرا ہے جو فحش اور
خلاف اخلاق اور نامعذب ہوں لیکن افسوس کی بات ہے کہ یہ عیوب کتب مقدسہ یہودین بکثرت
پائے جاتے ہیں و تحقیقت قرآن ان سخت عیوب سے ایسا مبرا ہے کہ اُس میں خفیف سے
خفیف ترمیم کی بھی ضرورت نہیں ہے اور ابتداء تا انتہا پڑھ جاؤ مگر اُس میں کوئی لفظ ایسا نہیں
جو رکیک اور شرم و حیا کے خلاف ہو۔ قرآن میں ذات باری کی تعریف مشرح اور صاف
ہے اور جو مذہب اُسے اپنی خوبیوں کے ساتھ قائم کیا ہے وہ وحدت الہی کا پختہ اور مستحکم
یقین ہے جو اسے اُسکے کہ خدا کو فلسفیانہ طرز پر ایسا سبب الاسباب مان لین جو اس عالم
کو مقررہ قوانین پر چلا کے خود ایسی شان و عظمت کے ساتھ الگ ہے کہ اُس تک کوئی شے پہنچ
نہیں سکتی از روئے تعلیم قرآنی وہ ہر وقت حاضر و ناظر اور عالم کائنات میں عامل و تصرف ہے

علاوہ برین اسلام ایسا مذہب ہے جس کے اصول میں کوئی امر متنافع فیہ نہیں ہے اور چونکہ وہ
 کسی ایسے معممہ پر شامل نہیں ہے جو سمجھ میں نہ آئے اور جسکو زبردستی قبول کرنا پڑے
 اسلئے وہ خیالات کو ایسی سیدھی سادی اور ایسی پرستش پر قائم رکھتا ہے جو تغیر پذیر
 نہیں ہے حالانکہ تیز و تند اور ادھادھند جو شذہبی نے پیروان اسلام کو اکثر اوقات
 آپے سے باہر کر دیا ہے اور سب سے اخیر بات یہ ہے کہ مذہب اسلام ایسا مذہب ہے جس
 ولیوں شہیدوں تبرکات اور تصویروں کی پرستش اور ناقابل باتین اور حکیمانہ بایکمان
 اور اہبوں کی تجرید و تعذیب نفس بالکل خارج کر دی گئی ہے، اب طالب حق کو غور
 کے ساتھ انصاف کرنا چاہیے کہ کس زمانہ میں اور کس قوم کے حلقہ میں قرآن نازل
 ہوا اُس نے کیسے اعمال حسنہ اور عقائد حقہ کی ہدایت کی۔ اُسکا نور ہدایت تھوڑا ہی
 و فون میں کسطح پھیلا اور دنیا کے اخلاق پر اُس نے کیا اثر ڈالا اُسکی تحریک سے عباد اور
 رب العباد کے بگڑے ہوئے تعلقات کیسی موزون حالت پر قائم ہو گئے ہر چند زمانہ
 نے کروٹیں بدلیں لیکن اس عقلی دور میں بھی آزاد و دشمن اُسکی خوبیوں کو کتنی دل ویر
 کے ساتھ دیکھتے ہیں۔ میں کیا کہوں بعد اس فکر کے جسکی سفارش کی گئی خود ہی ہوش
 طالب حق اعتراف کر گیا کہ یہ پاکیزہ اور پر تاثیر ہایتوں کا مجموعہ لا دِیْبَ فِیْہِ
 الہامی ہے قوت بشری کا کام نہ تھا کہ ایسے موثر بلند خیالات کا اظہار بالخصوص اُن
 دنوں میں کر لیتی جب کہ اولاد آدم بُت پرستی کی شہید اور بد اخلاقیوں کی خوگر
 ہو رہی تھی

ریورنڈ میٹر نے اسلام کے متعلق اپنا تیسرا ٹیکل اخبار سینٹ جمیس میں شائع کر دیا ہے جس کا انتخاب ہم میگزین المنار مصری سے بہ تائید اپنی رسل کے حسب ذیل تحریر کرتے ہیں ”مجموعہ ان معجزات کے جنکو دیکھ کر انسانی عقل کو نہایت حیرانی پیش آتی ہے وہ دقیق حکمتیں ہیں جن سے قرآن مجید کے احکام کو ایک ممتاز فوقیت حاصل ہوا اور انسان کی مذہبی طبیعت کے اقتضا پر ان احکام کا ایک عجیب طور پر ترقی پانا اور پیروں کے دلوں پر انکی عجیب و غریب تاثیر پانا اور انکے نفوس کا انسانی کمالات کی طرف متوجہ ہونا حقیقت قرآن کی ایک زبردست دلیل ہے پس اسلام اپنے پیروں کو دو تمندی اور فراغ دستی کی حالت میں وقار کا لباس پہنانا اور مفلسی و تنگ دستی میں صبر اور رضا و تسلیم کے خلعت سے آراستہ کرتا ہے بیشک مسلمانوں کو حق حاصل ہے کہ وہ ہم سے پوچھیں کہ کیا مثل محمدؐ کے کسی اُمی کے لیے بغیر خدا کی وحی کے اور اسکی مدد کے ممکن ہے کہ ایسے اعلیٰ درجہ کے حقائق و دقائق اور ایسے احکام بیان کرے جو انسانی نفوس پر مسلط ہو جائیں جیسے کہ قرآن مجید نے بیان کیے ہیں“

بجانب

اخبار بالغیب

قرآن پاک میں ضرورت کے موافق آنے والے واقعات کی خبریں صاف الفاظ میں دی گئی ہیں ایسے بیان کرنے والے پر یہ بگمانی نہیں ہو سکتی کہ اُس نے واسطے

۱۔ ترجمہ اس مضمون کا ہندوستانی اخبار دن میں بھی ماہ جولائی ۱۹۰۷ء چھاپا گیا ہے ۱۲

بڑھانے اعتقاد کے ایسی اُچھی تقریریں کی ہیں جنکا کوئی نہ کوئی پہلو واقعات عالم سے کم و بیش مطابقت پیدا کر لے جن باتوں کا تعلق زمانہ، مابعد الموت سے جو ان کی حقیقت تو اُسی وقت کھلیگی جبکہ تدبیروں کے دروازے بند ہو جائیں گے اور چند پیشین گوئیوں کا وقت ظہور ابھی کچھ دور ہے لیکن حق کے ڈھونڈھنے والے ذیل کی پیشین گوئیوں سے کیوں استفادہ اطمینان نہیں کرتے جنکی تصدیق ہو چکی یا نایاں طریقہ سے ہو رہی ہے

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَافِعُونَ ۝ (۱)

(پارہ ۱۴ - سورۃ الحججہ رکوع ۱)

ابتداءً نبوت سے تا وقت وفات پیغمبر علیہ السلام کے قرآن کی آیتیں ضرورت کے موافق نازل ہوا کہ ان دنوں اہل عرب کتابی تدوین سے ناواقف تھے یا پروردگار کو اپنی قدرت کا یہ جلوہ دکھانا منظور تھا کہ بگڑتی بگڑتی حالتوں کا سنبھال دینا اُسکے نزدیک دشوار نہیں ہے بہر حال قرآن کے بے بہا موتی سلک تحریر میں منسلک نہیں ہوئے تھے کہ آفتاب نبوت کو ابر رحمت نے پھیلایا اُسکی غیبت کے ساتھ ہی سلامی دنیا پر مشکلات کی تاریکی چھا گئی اور ان سب میں زیادہ لائق توجہ فساد کی وہ ظلمت تھی جسکو مسیلمہ جھوٹا دعویٰ ان نبوت خطہ میں مین پھیلا رہا تھا روشن ضمیر خلیفہ نے وقت مناسب پر جنگی قوتوں سے فساد کی جڑ کاٹ دی لیکن نزخ مروجہ سے زیادہ یہ کامیابی ہنسلی پر طمی یعنی بارہ سو دیر وایتے اٹھا رہا سو مسلمان اُس حملہ میں مارے گئے جو چھوٹے سے قصبہ کامہ پر کیا گیا تھا۔ الحاصل نوید فتح کے ساتھ جب اراخلافت میں

شہدائے جنگ کی تفصیل بیان کی گئی تو ہر گھر سے گریہ وزاری کی صدائیں بلند ہوئیں اور خود خلیفہ کی آنکھوں سے بھی آنسو ٹپکتے۔ اس لڑائی نے اقبال مندوں کے جوش کو ٹھنڈا نہیں کیا لیکن دوراندیشی نے ان کو اندیشہ دلایا کہ اگر ایسی ہی مزید لڑائیاں اور بھی لڑنی پڑیں تو وہ جماعت جو قرآن کو صندوق سینہ میں محفوظ رکھتی ہے ٹوٹ جائیگی اور اُسی کے ساتھ کیا عجب ہو کہ قرآن کا کوئی حصہ نیا منیا ہو جائے چنانچہ ایک سال بعد وفات نبویؐ کے قرآن اشکل کتاب لکھ لیا گیا مگر برسوں گزر گئے اور اُسکی اشاعت کی نوبت نہیں آئی جسکی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ اُس زمانہ کے مسلمان قوت حافظہ کو قرآن پڑھا کر رہے تھے انکو پروا نہ تھی کہ باغراض یادداشت کاغذ و قلم سے استمداد کریں لیکن خلیفہ ثالث کے دور حکومت میں اسلامی جماعت بہت بڑھ گئی اسلئے قرآن مرتبہ کی نقلیں دور دراز شہروں کو بھیجی گئیں۔ وہ جلد جلیفہ کے استعمال میں تھی اب تک مسجد مدینہ میں محفوظ اور دیار نگاہ خلائق ہے ۶۷۵ ہجری میں مسجد نبویؐ کی عالیشان عمارت مع تمامی سامان موجودہ کے جل گئی لیکن وہ قبہ حسین مصحف عثمانی رکھا تھا صاف بچ گیا اسی طرح ۷۵۰ ہجری میں بجلی گری اور اکثر حصہ مسجد کا جل گیا لیکن اس واقعہ میں بھی تاریخی مصحف کو کوئی صدمہ نہیں پہونچا۔ بعد اُس اشاعت کے جس کا تذکرہ کیا گیا کثرت سے قرآن کی نقلیں ہوتی رہیں قدرت کی کارسازیاں لائق حیرت ہیں کہ وہی آیتیں اور سورتیں جو کبھی کھجور کے پتوں اور خرے کی چھالوں پر لکھی جاتی تھیں تھوڑے ہی دنوں میں مطلقاً مذہب و اوراق پر دیدہ نیاز کی پتلیاں بن گئیں کتابت کی تمام

ہنرمندیان اُن پر نثار ہوئیں اور مکلفاں کے وہ وہ رنگ دکھائے کہ چشم تاشا انگوٹھ کیلکے
حیران رکھی چنانچہ سنا جاتا ہے کہ شاہان تیموریہ کی سرکار میں ایک ایسا قرآن موجود
تھا جس کے اوراق سونے کے پتر سے بنائے اور اُن پر قیمتی جواہر کے ترشے ہوئے
حروف جمائے گئے تھے۔ اِجھل ایجا دچھا پہ سے پہلے اکثر مسلمانوں کے گھر میں
متعدد جلدیں قرآن کی موجود تھیں اور بعد ایجا دچھا پہ کے تو لاکھوں جلدیں ہدیہ
شاائقین ہو چکیں اور اب تک خریداری کی گرم بازاری بدستور ہے یہ تو تحریری سامانِ حفاظت
کا بیان ہوا قدرت نے اُس سے بھی زیادہ مضبوط ایک دوسرا سامانِ حفاظت مہیا کر دیا
ہو کہ لاکھوں عقیدہ مندوں کے سینہ میں پورا قرآن محفوظ ہے اور روز بروز حفظ قرآن کا
شوق ترقی کر لجاتا ہے۔ حفظ کا شوق یا حافظوں کی کثرت اتفاقی بات نہیں ہے کیونکہ خدا
نے بالقصد انسانی حافظہ پر قرآن کو آسان کر دیا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی وَلَقَدْ
يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلَّذِیْ كَرِهَہٗ مِنْ مُّشْكِرٍ** (پارہ ۲۴ - سورۃ البقرہ - رکوع ۱)
تمام حصص دنیا میں مسلمان پھیلے ہوئے ہیں اور ترتیبِ قرآن کو تیرہ سو برس کا
زمانہ گزر چکا ہے لیکن اتنی بڑی کتاب کی ایک آیت کی نسبت بھی تحریف کا الزام کسی
دشمن نے نہیں لگایا۔ اور نہ قیاساً آئندہ کسی تحریف کا گمان پایا جاتا ہے۔

اس عالم کا خداوند اپنے ارادوں کا نفاذ اسباب کے اوٹ میں کرتا ہوا سیلے ناظرین
واقعات مذکورہ پر غور کر کے اندازہ کریں کہ یہ پیشین گوئی کس و ثوق کے ساتھ کی گئی تھی

۱۱ ہم نے قرآن کو واسطیہ کے آسان کر دیا ہے جس کو کوئی کہہ سکے یا دکرے ۱۲

اور بشین گوئی کرنے والے نے کیسے قوی اسباب حفاظت قرآن کے مہیا کر دیے ہیں۔
 اپنے عہد تک تحریف کا نہو ناسرو **ولیم میو** صاحب نے بھی تسلیم کیا ہے چنانچہ وہ
 اپنی کتاب لائف آف محمد میں تحریر فرماتے ہیں ”نہایت قوی قیاس سہم کہتے ہیں
 کہ ہر ایک آیت قرآن کی محمد کے غیر محرف اور صحیح الفاظ میں ہے“ ذی علم مصنف اگر نہ صفا
 آزادی کو کام میں لاتے تو انکو بجا سے قوی قیاس کے یقین کا لفظ استعمال فرمانا اور
 جن آیتوں کی نسبت وہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کرتے ہیں انکو خداوند خدا کی طرف
 منسوب کرنا چاہیے تھا لیکن انکا اتنا اقرار بھی غنیمت ہے باقی رہی تھوڑی سی بھیج اسکو
 بھی کیا عجب ہے کہ یورپ کے روشن ضمیر اسوقت ترک کر دین جبکہ متعصبانہ جوش اور
 تقلیدی نفرت کو شاید سنگی کا دور مٹائے۔

(۲) **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ط**
وَأَنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ط وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّكَاسِ ط
 إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ (پارہ ۶- سورۃ المائدہ - رکوع ۱۰)

یہ آیہ کریمہ جنگ احد کے بعد نازل ہوئی اور بعد اس کے نزول کے کوئی بداندیش حضور کو
 جسمانی صدمہ نہ پہونچا سکا دنیا کے بادشاہ واسطے ذاتی حفاظت کے بہت کچھ سامان

لے اے پیغمبر جو پیام تمہارے پروردگار کی طرف سے نازل ہوئے ہیں لوگوں کو پہونچا دو اور اگر
 تم نے ایسا نہ کیا تو گویا پروردگار کی رسالت کو نہیں پہونچایا اللہ تمہاری حفاظت آدمیوں سے کرے گی بیشک

اسدؓ لوگوں کو راہ نہیں دکھاتا جو کافر ہیں ۱۲

موجود رکھتے ہیں لیکن پھر بھی اُنکی حالت خطرہ سے یقیناً محفوظ نہیں رہتی چنانچہ اگلے زمانہ میں بشمار ایسے واقعات گزے ہیں کہ کوئی حقیر دشمن جان پر کھیل گیا اور اُسکے دستِ تم نے بڑی قیمتی جان ضائع کر دی۔ ہم دور کی سند کیون لائیں تاریخ کے ٹھنڈے والے جانتے ہیں کہ ذی اقتدار خلیفہ دوم اور عالیفہ خلیفہ چہارم پر کس طرح ایک ذلیل جان باز کو موقع دستِ سُل گیا اور اُس نے وہ کامیابی حاصل کر لی جو قیصر و کسریٰ کے حوصلہ سے بھی باہر تھی۔ پیغمبر علیہ السلام کے حلقہ و عظم و پندین دوست و دشمن صادق و منافق ہر قسم کے آدمی شریک بہتے تھے ذاتی خفاطت کا کوئی خاص اہتمام نہ تھا بابائیمہ اُنکا دشمنوں کے شر سے محفوظ رہنا اگر حیرت انگیز نہ تو بھی ایک واقعہ لائق لحاظ ضرور ہے۔ کون نہیں جانتا کہ دنیا میں بشمار اقبال مند و ن نے محفوظ زندگی کا استفادہ کیا ہے لیکن مقصود بیان یہ ہے کہ مشتبہ حالت میں وعدہ کیا گیا اور نتیجہ اُسی کے موافق پیدا ہوا اسیلے وہ خبر جو دی گئی سلسلہ اخبار بالغیب میں داخل اور صداقت قرآن پر اطمینان دلانے والی ہے۔ (س)

جو تشی اور رمال بھی واقعات آئندہ کی خبریں دیتے ہیں اور انہیں کچھ صحیح نکل آتی ہیں سطح ہم تسلیم کرتے ہیں کہ قرآن کا یہ بیان صحیح نکلا لیکن بر بنائے اُسکی صحت کے کیونکر اطمینان ہو کہ وہ خدا کا بیان ہے۔ (ج) جو تشیوں اور رمالوں کی باتیں کچھ جھوٹ اور کچھ سچ ثابت ہوتی ہیں لیکن قرآن کی کسی پیشین گوئی پر اتنا بک الزام کذبِ عالم نہیں ہوا ہے۔ دقیقہ سنج خیالات پر یہ واقعات قوی اثر ڈالتے ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام کی

دشمندی اُن کے مخالف بھی تسلیم کرتے ہیں لیکن دشمنی دعویٰ انبوت صاف الفاظ میں بھی ایسا بیان نہیں کر سکتا جسکا دوسرا پہلو بھی ممکن الوقوع ہو کیونکہ ایسی حالت میں صریح اندیشہ ہے کہ نتیجہ خلاف پیدا ہوا اور خود اپنے بیان سے سلتے بٹے دعویٰ کی تردید ہو جائے۔ حضور اقدس کو کوئی ضرورت داعی نہ تھی کہ اپنی ذاتی عصمت کے متعلق ایک ایسا بیان کر دیتے جسکی صداقت مشتبہ تھی اور بالخصوص ایسا بیان جسکو سُن کے دشمنوں کے حوصلے بلند ہوں اور باغراض جھٹلانے وعدہ عصمت کے مخالفانہ تدبیروں کو زیادہ وسعت دیں۔

انسؑ سے مروی ہے کہ ایک سفر میں سعد اور حذیفہ خیمہ نبوی کا پہرہ اُسے پہنے تھے کہ یہ آئے نازل ہوئی اور اُسی وقت باعتماد وعدہ آئی معمولی نگرانی کا بھی انتظام توڑ دیا گیا پس واقعات مظہرہ بالا ظاہر کرتے ہیں کہ یہ خبر اُس عالم الغیب قادر تو انانے دی تھی جسکو اپنے علم ازلی پر اعتماد ہوا اور جسکے ارادے کو کوئی قوت بغیری روک نہیں سکتی۔

(۳) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيِّدِيكُمْ وَيُخْلِفُهُمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُوقَهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَيَذْهَبْ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ ۖ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ (پارہ ۱۰۰۔ سورۃ التوبہ۔ رکوع ۲)

اے اُن لوگوں سے لڑو اور تمھارے ہاتھوں اُنکو مزا دیگا اور انکو تمھاری گناہوں کا سزا دینا اور انکو نصرت دینا اور انکو شفا دینا اور جو اللہ چاہے اللہ بخیر جانے والا اور حکمت والا ہے ۱۲

یہ آیت فتح مکہ کے بعد نازل ہوئی اُسوقت مسلمانوں کی قوت ضرور بڑھ گئی تھی لیکن پھر بھی مشرکوں کی جماعت نے دعویٰ ہمسری نہیں چھوڑا تھا۔ چنانچہ جب فسخ معاہدہ کی آنکھو اطلع دی گئی تو خیرہ چشمی کے ساتھ کہنے لگے کہ ہم نے عہد کو پس پشت ڈال دیا اور اب درمیان ہمارے اور محمد کے تیغ آزمائی اور نیزہ بازی کے تعلقات باقی رہ گئے ہیں تاہم اللہ کی کوٹھی کے بعد نزول اس آیت کے صرف معمولی حملے ہوئے اور پھر تمام خطہ عرب خس و خاشاک شرک سے اسپا پاک ہوا کہ تیرہ صدیاں گزر گئیں زمانہ نے کتنے رنگ بدلے لیکن شرک کا کوئی پودا اب تک اُس دین پر سرسبز اور بار آور نہیں ہوا ہے۔ اب نگاہ کچھ اور اونچی کرو اور دیکھو کہ تھوڑے ہی دنوں میں خود سر قبائل جو بربادی اسلام کے ساعی تھے اُسکے جان نثار حامی بن گئے اسیلئے پچھلا حصہ آیت کریمہ کا واقعات سے یوں مطابق ہوا کہ بوجہ اتحاد باہمی مسلمانوں کے کلیجے ٹھنڈے ہوئے معاندانہ خیالات کی جگہ برادرانہ تعلقات نے چھین لی۔ خدا نے اتنی بے اعتدالیوں کے بعد بھی ہمتوں کی توبہ قبول کی اور ایسے سرکشوں کو تابع فرمان بنا کے اپنی حکیمانہ شان دکھا دی بعض مغلوب الغضب مسلمانوں کو وجہ تعجب حاصل تھی کہ اپنے رسول کے ایسے دشمنوں کو تہرات کیوں ایک طلت برباد نہیں کر دیتا لیکن عالم علم ازل جانتا تھا کہ بے ادب گمراہ کبھی باادب بن کے راہ راست پر چلین گے اُن میں کچھ کام کے آدمی ہیں اور ایک دن مثل بندگان مخلص اسلام کے کام آئیں گے پس لفظ علیم اس آیت میں واسطے تنبیہ اُن تعجب کرنے والوں کے آیا ہے جو اسرار الہی سے ناواقف اور درحقیقت عجلت پسند تھے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ۖ اِنَّهُمْ لَمُتَوْا لَوْلَا
 وَلاَ جُنْدٌ نَّالَهُمُ الْغَلِبُونَ ۚ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ۚ وَابْصُرْ لَهُمْ
 فَسَوْفَ يَنْصُرُوهُ ۚ

(پارہ ۲۳- سورہ انفٹ - رکوع ۵)

انبیاء سابق مطلع کیے گئے تھے کہ نبی عربی فتح پائیں گے اور یمن اُس فتح و نصرت
 کے خداوند خدا اپنا جلال کبریائی ظاہر فرمائے گا۔

آیہ محولہ میں اصحاب رسول اللہ مراد لیے گئے ہیں اور خدا نے اپنے پیغمبر کو لشکریں
 دی ہیں کہ ہم آپ کی بعثت سے پہلے انبیاء مرسلین سے کہہ چکے ہیں کہ ہمارے بیان
 پیغمبر آخر الزمان اعدائے دین پر غالب آئیں گے لہذا آپ چندے انتظار کریں
 مشرکوں کی جماعت خود جلد دیکھ لیگی کہ اُسکا انجام کیا ہوتا ہے۔

یہ آیتیں اُس زمانہ میں نازل ہوئیں جبکہ اسلام آجکا مصیبت ہو رہا تھا اور بظاہر اُسکے
 ابھرنے کے سامان دکھائی نہیں دیتے تھے لیکن سبب الاسباب نے غیر مرقبہ سامان
 مہیا کیے اور آخر کار اپنے پاک وعدہ کو پورا کر دیا۔ تاریخی روایتیں شہادت دیتی ہیں
 کہ خدا کا لشکر جو اصحاب محمدی سے مرتب ہوا تھا جب تک دنیا میں قائم رہا سلسلہ وار
 کامیابیاں حاصل کرتا گیا اُسے گنتی کے برسوں میں خطہ عرب سے جو بنی قیدار کا وطن ہے

۱۱ یعنی اپنے بندوں سے جو درجہ رسالت پر فائز ہوئے پہلے ہی کہہ دیا کہ وہ لوگ (مسلمان)

نعمت مند ہوں گے اور بیشک ہمارا لشکر غالب آئے گا پس اے پیغمبر چند روز ان لوگوں (مشرکوں) سے

تعرض نہ کرو اور ان کو دیکھا کرو جلد وہ لوگ خود دیکھ لیں گے ۱۲

ظلمت شرک کو مٹا دیا اور ہر چند اُس کے ارکان خود بھی مٹ گئے لیکن انکی فتح مند یوں کی داستان جب تک کارگاہ عالم قائم ہو صفحات تاریخ سے مٹتی نظر نہیں آتی الغرض یہ قرآن اور دیگر کتب ساوی کی گھلی ہوئی پیشین گوئی تھی جو پوری ہوئی چنانچہ آیہ قرآنی کو تو ہم بلفظہا نقل کر چکے اب کتاب یسعیاہ کا کچھ انتخاب ملاحظہ ہو۔ ”بیابان اور سبکی بستیاں قیدار کے آباد دیہات اپنی آواز بلند کریں گے۔ سلع کے بسنے والے ایک گیت گائیں گے پہاڑوں کی چوٹیوں پر سے لکاریں گے۔ مٹے خداوند کا جلال ظاہر کریں گے اور بحری ممالک میں اُسکی شناخوانی کریں گے۔ خداوند ایک بہادر کے مانند نکلے گا وہ جنگی مرد کے مانند اپنی غیرت کو اُسکا ینگا“ (باب ۴۲۔ کتاب یسعیاہ۔ ورس ۱۱۔ لغات) پھر اُسی کتاب اور اُسی باب کے ورس ۷ میں ارشاد ہوا ہے ”مے پیچھے مٹیں اور نہایت پیشیاں ہوں جو کھدی ہوئی مورتوں کا بھر وسا لکھتے ہیں اور ڈھالے ہوئے تہوں کو کہتے ہیں کہ تم ہمارے آگے ہو“

قیدار حضرت اسمعیل کے بیٹے تھے (دیکھیے کتاب پیدائش باب ۲۵۔ ورس ۱۱ لغات) قریش اور چند دیگر قبائل عرب اُنھیں کی اولاد سے ہیں (دیکھیے انساب کی کتابین) سلع ایک پہاڑ کا نام ہے جو مدینہ میں واقع ہے (دیکھیے لغات عرب کی کتابین) جنگ احزاب میں اسی کوہ سلع کے دامن میں لشکر اسلام نے خیمے ڈالے اور اُس سے

۱ علامہ ابن خلدون تحریر فرماتے ہیں کہ اگر قطان اولاد اسماعیل سے تسلیم کیا جاسا کہ بعض مورخین کی رائے ہے

تو سب اہل عرب بنی اسماعیل ہیں کیونکہ قطان وعدنان انکی سب شاخوں پر حاوی ہیں ۱۲

تھے بغرض حفاظت خندق کھودی تھی۔ اعداد کی کثرت نے بدانہ نشیون کو امید دلائی کہ اب بنیاد اسلام ہل جائیگی اور اُسی بنیاد پر بُزدل منافق مسلمانوں پر طرح طرح کے آوازے کئے گئے۔ مسلمان بھی اتنے گھبرائے کہ واسطے انکی تسکین کے ارادہ کیا گیا کہ قبیلہ فزارہ اور غطفان کو ایک ٹلٹ پیداوار نخلستان مدینہ کی دی جائے تاکہ وہ لشکر قریش سے علیحدگی اختیار کریں اور دشمنوں کی جماعت اس تدبیر سے گھٹ جائے لیکن سرداران انصار نے جان بازی کا حوصلہ ظاہر کیا اور یہ مغلوب پالیسی تمام چھوڑی گئی۔ مشرکان قریش بڑے سامان سے آئے اور اپنے بہادر دوستوں کے علاوہ ایک فتنہ انگیز جماعت یہودیوں کی بھی ساتھ لائے تھے لیکن جیسی کہ دھوم تھی معرکہ کارزار کو گرم نہ کر سکے اور میدان کی ہوا کچھ ایسی بدلی کہ دشمنوں کے دل ہل گئے اور شامت کے مارے اپنے سر پر پائون رکھ کے سیدھے گھر کو سدھائے۔ مشرکان مکہ کی یہ آخری کوشش تھی اور بعد اُن کے انہزام کے پیغمبر علیہ السلام نے یہ پیشین گوئی فرمائی لَنْ یَغْزُقَکُمْ قُرَیْشٌ بَعْدَ عَاَمَکُمْ هَذَا اس سال کے بعد ہرگز قریش تم لوگوں سے جنگ آزمائی نہ کریں گے چنانچہ ایسا ہی وقوع میں آیا۔ خلاصہ یہ ہر کہ ایسی سخت آزمائش میں ساکنان مدینہ ثابت قدم رہے اور انکی دلیری نے دامن اسلام پر دولت کی چھینٹ پڑنے نہیں دی۔ اسی ایک معرکہ پر منحصر نہیں ہر ہر ایک معرکہ میں وفادار انصار آٹے آئے اور ہمیشہ اُن کے زور بازو سے جلال کبریائی کا مظہر ہوتا رہا اسی وجہ سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اَیُّہُ الْاِیْمَانِ

حُبِّ الْاَنْصَارِ وَآيَةُ الْفَقَاقِ بَعْضُ الْاَنْصَارِ۔

درس (۱۱) کی یہ تشریح ہو کہ نبی آخر الزمان کے عہد میں بادیہ نشین عرب اور بنی قریظہ اور نجرہ توحید بلند کریں گے اور بالخصوص سلع کے پہننے والے حمہ آہی کے خوشنوا ترانے گائیں گے پہاڑوں کی چوٹی سے دشمنان خدا کو ڈانٹیں گے اور پھر عرفات کے پہاڑ پر لبیک کی صداؤں سے مشرکوں کے دل ہلا دیں گے۔ اہل مدینہ کی نسبت سلع کی طرف ایسے کی گئی ہو کہ اسکی حوالی میں ان سعادتمندوں نے بے مثل استقلال کا اظہار کیا اور انھیں کے استقلال نے آخری حملہ قریش کی کمر توڑ دی اور پھر وہ بڑھکے مسلمانوں پر کوئی حملہ نہ کر سکے۔

درس (۱۲) کا یہ بیان ہو کہ اہل مدینہ کی تقویت کے لئے توحید بلند ہو گا اور وہ لوگ بعد فتح کے مکہ معظمہ میں جو قریب ساحل بحر عرب کے واقع ہو خدا کی ثنا خوانی کریں گے۔

درس (۱۳) میں لفظ خداوند سے خدا یا ہمارے خداوند نعمت محمد مصطفیٰ روحی خدا مملو اور اس صورت اول میں ظاہر ہو کہ خادم مامور علی الحدیث کی کارروائیاں آقا کی طرف منسوب کی جاتی ہیں اور بصورت تعبیر ثانی مطلب زیادہ تر صاف ہو چکا پھر رسول خدا مدتوں سکوت کے ساتھ مظالم کفار کو سہتہ ہے لیکن دشمنوں نے ٹھان لیا کہ حضرت عیسیٰ کا سا سلوک اُن کے ساتھ بھی برترین تب موسوی پالیسی کا اختیار کرنا گزیر پڑا اور واسطے مٹانے ظلمت شرک کے قاہرانہ شان شجاعت دکھائی گئی۔ پیغمبر علیہ السلام مامور بالہما دیو کے

۱۴ انصار کی دوستی ایمان کی اور اُن کی دشمنی نفاق کی نشانی ہو ۱۲

مدینہ شریف سے نکلے تھے اور ترتیب فقرات سے بھی یہ اشارہ پیدا ہوتا ہے کہ اُسی مقام سے جہان کو ہر مسلح واقع ہوا اور جہان کے پہننے والے خدا کا جلال ظاہر کریں گے خداوند بہادرانہ خروج کرے گا۔

درس (۱۷) میں اُن واقعات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جو بعد فتح مکہ عالم ظہور میں آئے یعنی بُت توڑے گئے بُت پرستوں کی جماعت ٹوٹ گئی مشرکوں نے غلبہ اسلام کو بحشم خود دیکھ لیا اور سمجھ گئے کہ اُن کے بنائے ہوئے معبود خود اپنے تئیں دشمنوں کے ہاتھ سے بچاؤ نہ کر سکتے تھے تو یہ جاریوں کی کب تکیری کر سکتے ہیں۔

(۵) **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنُبَوِّئَهُمْ**

فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ أَكْبَرَ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۚ الَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنُبَوِّئَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ أَكْبَرَ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۚ (پارہ ۱۳- سورہ النحل رکوع ۶)

عموماً سرداروں کی حالت اُنکے توابع سے اچھی ہوتی ہے اسیلے جب اُن دنوں کی تمدنی حالت کا پتہ لگانا مطلوب ہو تو پیغمبر علیہ السلام کی طرز معاشرت پر جسے ہم آئندہ ہر انسان کریں گے نظر کر کے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ عام مسلمانوں کی تمدنی عسرت کس حد تک کیفیت تھی۔ عربوں کا یہ خیال تھا کہ پیٹ پر پتھر باندھ لینے سے گرسنگی کی تکلیف کم ہو جاتی ہے۔ ابوطلحہ روایت کرتے ہیں کہ ایک دن ہم لوگوں نے آنحضرت سے بھوک کی شکایت کی

لَہ اور جن لوگوں نے خدا کی راہ میں بے غلوم ہونے کے گھر چھوڑا ان کو ہم دنیا میں اچھی جگہ دیں اور آخرت کا اجر تو بڑا ہے

ہر کاشق لوگ جانتے۔ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے صبر کیا اور اپنے پروردگار پر بھروسہ کئے ہیں ۱۲

اور اپنے شکم پر پتھروں کی بندشیں دکھائیں حضور نے بھی دامن اٹھایا تو ظاہر ہوا کہ ہلکے
ایک ایک پتھر باندھے ہوئے ہیں اور شکم مبارک پر دو پتھر بندھے ہیں۔ جہاں گرسنگی کو
اس طرح تسکین دیجاتی تھی وہاں دیگر اسباب آسائش کا کیا ذکر چنانچہ حضرت عمرؓ ایک دن
حاضر خدمت ہوئے اور دیکھا کہ آپ کھجور کی چٹائی پر لیٹے ہیں چمڑے کا ٹکیہ جبین کھجور کی
چھال بھری تھی سر کے پیچھے ہوا اور چٹائی کے نقش جسد مبارک پر ابھر آئے ہیں پیغمبر
علیہ السلام ایسی مصیبتیں جھیلے تھے لیکن عشق الہی میں ایسا استغراق تھا کہ دنیاوی
تکلیفیں محسوس نہیں ہوتی تھیں یا محسوس ہوتی تھیں مگر انکی کچھ پروا نہیں فرماتے تھے۔
آقا کی جب یہ حالت تھی تو پھر تعجب کی کیا بات ہو کہ جان نثار خادم اکثر مہاجرین کے
بدن پر پوسے کپڑے تھے فاقون پر فاقہ کرنا ان بزرگوں کا معمولی شعار ہو گیا تھا
انھیں مصیبت کے دنوں میں خداوند عالم نے وسعت آئندہ کے وعدے کیے لیکن غور
کرنے والے اس موقع پر غور کریں کہ ظاہری سامان کچھ نہ تھا پھر ان وعدوں پر کیا وجہ
اطمینان حاصل تھی کہ اُسکے بھر سے پرتار کا ن وطن خاورستان مصیبت کی کڑی سزا میں
طر کر رہے تھے اور جب یہ مصیبتیں ترقی کرتی تو انھیں کے پیمانہ پر معتقدانہ ثابت قدمی
کو بڑھا لیتے۔ کتب تواریخ کے پڑھنے والے تفصیل جان سکتے ہیں کہ سورۃ النحل کا
وعدہ بحق مہاجرین کیونکر پورا ہوا مگر میں بالاختصار تحریر کرتا ہوں کہ نبوت کے سطور میں
برس قصر کسری سعد بن وقاص ایک مہاجر کے قبضہ میں تھا اور ماہ صفر سنہ مذکور میں
انھوں نے نماز جمعہ اُسی قصر کے اندر پڑھی تھی۔ عبدالرحمن بن عوف کا بھی شمار

فقرے ہاجرین میں تھا اسلئے ہجری میں انھوں نے وفات کی لیکن خدا نے اُن کے
پیشہ تجارت میں ایسی برکت دی کہ پانچ سو عربی گھوڑے مجاہدوں کی نذر کیے اور ایک
مرتبہ قطعہ اراضی کی فروخت سے چالیس ہزار دینار حاصل ہوئے اور پورا زرخشاں خدا
کی راہ میں بانٹ دیا پھر مالک شام سے نو سو اونٹ مال سے لئے ہوئے اُن کے
پاس آئے اور حامل کو مع معمول خیرات کر دیا مگر باوجود ایسی فیاضیوں کے اُنکے
متروکہ سے بموجب وصیت چالیس ہزار دینار صحابہ بدر کو دیے گئے اور ایک کروڑ
اٹھائیس لاکھ دینار وارثوں کے ہاتھ آئے۔ اس طرح روایت کی گئی ہے کہ زبیر بن العوام
کے متروکہ کی قیمت چار کروڑ درہم لگائی گئی تھی اور اُن کے غلاموں کا شمار ایک ہزار
تک پہنچ گیا تھا۔

(۶) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ
كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ
وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ قُوَّتِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنَّهُ لَا شِرْكَاءَ لَهُمْ يَوْمَ تُنْفَخُ السُّنُورُ

ایک دینار وزن میں ایک سو جو سونے کے برابر اور تقریباً ہے، کھدار کا ہوتا ہے ۱۲
ایک درہم کی قیمت ۵ سے کچھ زیادہ ہوتی ہے اور ایک سو درہم کو وزن میں ۲۶ ۱/۲ تولہ اور قیمت میں
۱۲ سے برابر سمجھنا چاہیے
تم لوگوں سے جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کیے اُنہی نے وعدہ کر لیا کہ انکو باعہر در زمین پر خلیفہ (بادشاہ)
بنائے گا جیسا کہ اُنہی نے انکو ن کو خلیفہ بنایا اور جس دین کو ان کے لیے پسند کیا ہے اسکو اُنکے واسطے مضبوط کرے گا
اور ان کے خوف کو اطمینان سے بدل دیگا وہ لوگ ہماری عبادت کریں گے اور کسی چیز کو ہمارے شریک نہ کریں گے
اور جو لوگ اسکے بعد ناشکری کریں وہ نافرمان ہیں ۱۲

وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿۱۸﴾ (پارہ ۱۸ - سورۃ النور - رکوع ۷)

یہ پیشین گوئی یوں پوری ہوئی کہ بعد وفات نبی کریم ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ دس برس تک
 دس جنسیت خلافت کو انجام دیا اور ان کے بعد دس برس چھ مہینہ چار دن خلافت
فاروقی رضا کا دور رہا یہ دونوں خلافتیں مجموعہ الوجہ خلافتیں بن نون کے ہمنگ
 تھیں بعد شہادت حضرت عمرؓ کے عثمانؓ رضی اللہ عنہ خلیفہ مقرر ہوئے اور چند دن کم بارہ
 برس فراز و اوسے بچھلے اسکے چھ برس تک یہ دور بھی شیخین کے طرز پر چلا لیکن اسکے بعد
 ارکان خلافت متزلزل ہو چلے اور بلوایان مصر کے ہاتھوں اس دور کا خاتمہ ہوا
 ۳۵ ہجری میں منبر خلافت نے **علی مرتضیٰ** کے قدموں سے عزت پائی چار
 سال نو مہینے زمام خلافت انکے مقدس ہاتھ میں رہی اور باغیوں سے
 لڑائیاں ہوا کین آخر کار ۴۰ ہجری میں یہ شیع خلافت بھی ایک بد بخت مدعی اسلام
 کے ہاتھ سے گل ہو گئی۔ اس آیت میں خدا نے مہاجر اور انصار کی طرف خطاب فرمایا
 تھا چنانچہ زمانہ خلافت راشدہ میں وعدہ الہی حرت بھرت پورا ہوا استحکام دین کی پوری
 تکمیل ہو گئی ممبران کردہ مخاطب نے اپنی عمر میں خدا پرستی میں بسر کیں اور شرک سے
 انکو طبعی نفرت رہی اب سوال یہ ہے کہ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
 الْفَاسِقُونَ ۵ سے کون لوگ مراد ہیں میں کہتا ہوں کہ بلوایان مصر اور باغیان
 شام اور ہر گاہ یہ لوگ اُس مقدس فرقہ میں شامل تھے جن سے اس پیشین گوئی میں

خطاب کیا گیا تھا اس لیے بعد لفظ کفر کے ضمیر خطاب کا نہ لانا ایک ایسا ملیح اشارہ ہے جس کی لطافت سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں۔

(۶) **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا أَخَطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَاصْبِرْ لِرَبِّكَ وَانْحَرِمَا**

لَا تَشَاكُنِكَ هُوَ الْآبَتُ زَكَاةً (پارہ ۳۰)

کوثر کے معنی کثیر کے ہیں اور اس لفظ سے مراد خیر کثیر ہے اور اتر کے لغوی معنی دم بریدہ کے ہیں محاورہ میں یہ لفظ مقطوع اہل متروک لفظ خستہ حال بے یار و مددگار کے لیے استعمال کیا جاتا ہے سورہ مکہ میں نازل ہوئی جبکہ مسلمان معدنیٰ چند اور وہ بھی تقیم الحال تھے پیغمبر علیہ السلام کے صرف ایک دہائی کے کئی صاحبزادے قبل از ہجرت عالم ظہور میں آئے لیکن بایام طفولیت گہوارہ عدم میں سوئے اہل عرب لڑکیوں کو بختی کی نشانی جانتے مگر اولاد ذکر کے بٹے دلدادہ تھے جنگی نسبت اُنکا خیال تھا کہ مصیبتوں میں ہمدرد اور میدان جنگ میں باپ کا ہاتھ بٹانے والے ہیں مرنے کے بعد انھیں سے پرستی ناموری قائم رہتی ہے اور وہی دوستوں کو نیک سلوک کا معاوضہ دیتے اور دشمنوں سے سلوک ہم کا جو ان کے باپ کے ساتھ کیا جائے بدلا لیتے ہیں اسی خیال کی بنیاد پر عاص بن اُمیہ ابو جہل ابولہب اور دیگر جہلاے عرب پیغمبر علیہ السلام پر تعریضیں کرتے کہ وہ اولاد از قسم ذکر زمین رکھتے مرنے کے بعد کوئی اُن کا نام لیوا اور بات کا نباہنے والا نہ ہوگا

لے پیغمبر بننے کو خیر کثیر دیا ہے پس خدا کی نافرمانی ہو اور آسکے نام پر قربانی کر دو جو تھا راجر چاہے

اسی کا نام لیوا نہ ہے گا ۱۲

مقتضائے فطرت انسانی ہے کہ دشمنوں کی ایسی چوٹیں عموماً دھراش ہوتی ہیں اور بالخصوص ایسی حالت میں کہ سارا زمانہ دشمن ہو رہا تھا مٹھی بھرتا بعین کی اور خود اپنی جان معرض خطر میں تھی اور صاحبزادوں کے صدمہ فراق نے ملامت قلب کو درد مند کر دیا تھا ہم قیاس کہہ سکتے ہیں کہ اعدائے ملت کی یہ تعریفیں کس قدر جانگزا روح فرسا رہی ہو گی چنانچہ وہ وادیدان حالات کے پروردگار نے اپنے رسول کو تسکین دی کہ آپ گھبراہٹ میں نہیں آپ کے لیے بڑی بڑی برکتیں مقدر کی گئی ہیں اور آپ پر تعریف کرنے والے بالضرور مقطوع السلسل ہو جائیں گے اور دنیا میں ان کا ذکر خیر کرنے والا باقی نہ رہے گا۔

اب ہم اور طرح کی برکتوں سے قطع نظر کر کے بلحاظ کثرت نفوس پیغمبر علیہ السلام اور ان کے قریشی بدخواہوں کا مقابلہ کرتے ہیں۔

ڈاکٹر ایچ زیلر ڈاکٹر کٹر محکمہ شمار اعداد جرمنی نے حال میں ایک کتاب پڑان جملہ مذاہب کے متعلق تحریر کی ہے اور ان کا یہ خیال ہے کہ منجملہ ایک پدم چون کو پڑنیاں لاکھ دس ہزار اس آبادی دنیا کے جو کسی مذہب کی پابند ہے سترہ کروڑ باون لاکھ نوے ہزار مسلمان ہیں لیکن یہ تعداد جسکو ڈاکٹر موصوف نے تحریر کیا لائق اعتماد کے نہیں ہے کیونکہ مسلمانوں کی آبادیاں صحراے افریقہ اور دور افتادہ جزائر میں موجود ہیں جہاں ٹھیک تخمینہ دشوار ہے اور اسی طرح وسط ایشیا اور مالک چین میں مسلمانوں کا شمار اب تک لائق اطمینان نہیں ہوا ہے تو بعض تخمینہ کر نیوالے بہت کہتے ہیں لیکن زیادہ تر قرین قیاس یہ تخمینہ سمجھا جاتا ہے کہ دنیا میں پیروان دین محمدی کی تعداد درمیان چالیس اور پچاس کے درمیان ہے

بہر حال تیرہ صدیوں میں دینی خادموں کی تعداد لائق حیرت ترقی کر گئی ہے۔ ان خادموں کی عقیدت اپنے آقا کے ساتھ اس درجہ بڑھی ہوئی ہے کہ اگر کوئی صاحب کرامت ذمہ داری کرے کہ اس عالم میں وہ سبے انور کی جھلک دکھائے گا تو آج ہزاروں عقیدت مند اپنے مال و عیال کو اس شوق کی نذر کر دیں گے کہ ایک نظر جمال محمدی کی زیارت مرے سے پہلے کر لیں۔ آنے والے معقدوں کی ایسی نیاز مندی ان رسول اللہ پر پوشیدہ نہ تھیں چنانچہ حضور نے انکی نسبت یوں اخبار بالغیب فرمایا ہے إِنَّ مِنْ أَشَدِّ أُمَّتِي لِحُبِّ الْخَلَاءِ أَنْ تَكُونُ بَعْدِي يُؤَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ ذَا دَرْنِي بِأَهْلِيهِ وَمَالِهِ (مشکوٰۃ لمصابیح) انھیں خادموں کی جماعت سادات بنی فاطمہ کی بھی شامل ہے جنکی رگوں میں خون محمدی دوڑ رہا ہے اور وہ اپنے سین رسول اللہ کا نسبی یادگار قرار دیتے ہیں خدا کی مصلحت تھی جو اُسے ماکان محمدی ابا احکم من رجا لیکھا ارشاد فرمایا اور آپ کا سلسلہ اولاد ذکر دنیا میں قائم نہیں ہوا یہ بھی سچ ہے کہ نواسے عمو پدری خاندان کی طرف کھینچتے ہیں لیکن جب وہ مادری سلسلہ کو پدری سلسلہ پر مرجع یا اسکے برابر کر دیں تو پھر بیٹوں اور بیٹیوں کی اولاد میں کوئی فرق ماہہ الامتیاز نکالا نہیں جاسکتا ہیں کیا شک ہے کہ جو فواہد بقائے نسل سے مقصود ہوتے ہیں وہ سب بدرجہ کامل جناب سالتماک کو بنی فاطمہ کے وجود سے اور انکی کثرت سے حاصل ہو گئے۔ اب ایک نظر مشرکون کی طرف بھی

لے میرے نئے دوست وہ لوگ ہیں جو میرے مرنے کے بعد آئیں گے اُس میں سے بعض خواہش کریں گے کہ کاش

ہذا مال اور عیال کو نذا کر کے مجھے دیکھ لیتے ۱۲

کیجیے اکثر وہ بہت بُرا ہوا دین گزیرین کہ انکی اولاد کا سلسلہ منقطع ہو گیا اور اگر کچھ لوگ انکی نسل سے باقی بھی ہے تو انھوں نے اپنی نسبت بدنام موروثی کی طرف کرنی چھوڑ دی۔ الحاصل اگر ان لوگوں کی نسل کا وجود فرض کر لیا جائے تو بھی ایسا وجود عدم سے اچھی حالت میں نہیں ہو۔ ذکر خیر کا تو کیا ذکر کونسا دن ہو کہ کروڑوں عین بد بخت روحوں کو نہیں چونکا تین اور رات دن میں کون ایسا لمحہ خالی جاتا ہو کہ کوئی نہ کوئی جماعت اسلامی اُن پر نفرین کے انگاڑے نہ برساتی ہو۔

(۸) **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى غَلِبَتِ الرُّومُ قِيَادَ الْأَكْصَى وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَعْلَبُونَ** لَافِي رَضْعِ سِنِينَ ۝ اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَقَرُّ الْمُؤْمِنُونَ لِبَصَرِ اللَّهِ مَا يَفْصُرُ مِنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ وَعَدَ اللَّهُ مَا لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ (پارہ ۲۱ - سورۃ الروم - رکوع ۱)

عرب کے تعلقات کم و بیش روم و ایران دونوں کے ساتھ تھے لیکن عیسوی المذہب رومی وحدت باری کے مقرر تھے اور آتش پرست ایرانی یزدان و اہرمز دو مختلف

۱۰ قریب کے ملک میں رومی مغلوب ہو گئے لیکن وہ لوگ بعد مغلوب ہونے کے چند برسوں میں دوبارہ آجائیں گے۔ پہلے اور پچھلے واقعات سب اللہ کے اختیار میں ہیں۔ رومیوں کے غلبہ کے دن مسلمان اللہ کی مدد سے خوش ہوں گے وہ جسکی مدد چاہتا ہو کتابی اور روحی نبی و رسول اللہ والا ہو۔ اللہ نے وعدہ کر لیا اور

اللہ وعدہ کے خلاف نہیں کرتا لیکن اکثر آدمی نہیں سمجھتے ۱۲

خالقون کا اعتقاد رکھتے تھے۔ ان دونوں ذی اقتدار قوموں میں قبل از ہجرت لڑائی
 ٹھن گئی اور حجاز عرب کے قریب مقام اذرعات و بصری میدان جنگ قرار پایا۔
 انسان کو بالطبع اپنی بھلائی مرغوب ہو اور پھر وہ درجہ بدرجہ اُن لوگوں کی بھلائی چاہتا ہو جس کے
 ساتھ انہی ملکی خواہ اتحادی و اعتقادی قربت رکھتے ہوں چنانچہ حجازیوں نے ہر چند اس
 لڑائی میں حصہ نہیں لیا لیکن بہ تحریک اعتقادی جنسیت کے گھر بیٹھے مسلمان عیسائیوں کی
 اور مشرکین ایرانیوں کی خیر مناتے تھے۔ اتفاقاً اُس لڑائی میں عیسائی مغلوب ہوئے
 اور مشرکوں نے زردشتیوں کی فتح کو اپنے غلبہ کے لیے فال نیک قرار دی پھر کیا تھا
 حامیان توحید پر مشرکین آوازے کئے گئے کہ عیسائیوں کی طرح تمہیں بھی ایک دن نیا
 دکھنا پڑیگا۔ مسلمانوں پر جب یہ آوازے گرانے لگے تو خدا نے اُنکی تسکین کے لیے
 ارشاد فرمایا کہ چند سال میں پاساپس جے گا اور جہن عیسائی غالب آئیں گے اُسی دن
 مسلمان بھی امداد اُسی پر خوشیاں منائیں گے چنانچہ ہجرت کے دوسرے برس ٹھیک
 اُسی دن جبکہ جنگ بدر میں مسلمانوں نے فتح پائی عیسائیوں نے بھی زردشتیوں کو
 مار ہٹایا اور دامن تک کھدیڑتے چلے گئے۔ مسلمانوں کو وعدہ قرآنی پر قلبی اطمینان
 تھا اسلئے ایک جلسہ میں در بیان ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور ابی بن خلف
 کے تکرار ہو پڑی ایک نے اصرار کیا کہ ایسا ضرور ہو گا اور دوسرے نے کہا کہ کبھی
 نہیں آخر کار دس اونٹوں کی شرط اور تین برس کی میعاد واسطے انتظار نتیجہ کے ٹھہر
 گئی۔ خدا نے زمانہ کا تعین بقید سال نہیں فرمایا تھا اور وضع کے لفظ سے

مجادد عرب میں تین سے دس تک اعداد مراد لیے جاسکتے ہیں۔ پیغمبر علیہ السلام کو بتعلیم الہی ظہور پیشین گوئی کا زمانہ معلوم تھا اسلئے آپ نے ہدایت فرمائی اور برضا مندی فریقین انوثون کی تعداد ایک سو اور سبعا انتظا رسات سال تک بڑھا لیکن چنانچہ رسول اللہ کے یار غار کامیاب ہوئے اور خدا کا وعدہ حرتِ بھرت پورا ہوا فَاَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔ (س) قرآن کی پہلی سورہ میں جبکو سورہ اَلْفَاخِجۃُ

کہتے ہیں اِنَّا لَکُمْ نَعْبُدُ اِنَّا لَکُمْ تَعْبُدُ اور اسطرح کے دیگر الفاظ واقع ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ کلام الہی نہیں ہے کیونکہ خدا کی طرف خطاب کیا گیا اور جسکی طرف خطاب ہوا اُسی کو خطابی کلام کا مستحکم سمجھنا نا دانی ہے۔ (ج) اڑکون کا معلم جب ادب کی تعلیم دیتا ہے تو اُن کو وہ فقرات بھی سکھاتا ہے جن کا استعمال بزرگوں اور اُستادوں کے حضور میں کرنا چاہیے ایسے فقرات کا استعمال اطفال دبستان کرتے ہیں لیکن وہ بھی سمجھتے ہیں کہ یہ کلام استاد کا ہے اور انھیں کی مقدس زبان سے نکلا ہے۔ عمر بن شریحیل نے اس سطورہ کی کیفیت نزول یہ بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سُخْرَابُ گور زخرا سان نے ہرقل کو بزائد حکومت کسری پرورد شکست دی اور بطور فاجح تفسطیذ تک پہنچ گیا لیکن سات برس کے بعد کسری کو ہرقل نے ایسی ہی شکست فاش دی ۱۲ (ابن خلدون)

اختلاف ہے کہ پہلے سورہ فاتحہ نازل ہوئی یا سورہ اقرآ باسم یک یمن ہے کہ یہ دونوں سورتیں ایک ہی سلسلہ میں نازل ہوئی ہوں۔ احوال مسلمانوں کا عقیدہ سورہ فاتحہ کے نسبت یہی ہے کہ پروردگار کے الفاظ میں

عرض نیا کا طریقہ اُنکو سکھایا گیا ہے ۱۲

بمشورۃ خیرجۃ الکبریٰ در قدیم نازل سے اپنی حالت بیان کی کہ جب میں تنہا ہوتا ہوں تو یہ آواز سنائی دیتی ہے **وَاقْرَأْ** (پڑھو) **وَرَقَّ** دانشمند بزرگ تھے انھوں نے صلاح دی کہ جب ایسی آواز سنو تو کھڑے رہو چنانچہ ایسا ہی کیا گیا خدا کا فرشتہ آیا اور اُس نے کہا کہ پڑھو **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** آخر سورۃ

الفلقحہ تک پس وحیقت خدا کی بڑی مہربانی تھی کہ اُس نے اپنے رسول کو خود وہ کلمات سکھائے جنکے ساتھ اپنے تئیں مخاطب کرنا اُس کو خوش معلوم ہوتا تھا۔ اس سورہ میں سات آیتیں ہیں جسے خدا کی ثنا ظاہر ہوتی ہے اسی لیے **اُسْکُو السَّبْعَ الْمَثَانِیَ** بھی کہتے ہیں۔ **قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَلَقَدْ اَتَيْنٰکَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِیَ**۔

(بارہ-۱۲- سورۃ الحجہ- رکوع ۶)۔

پس جو اعتراض کیا گیا اور جسکی نسبت ایک مشہور فارمر کپڑن کیجاتی ہے وہ محض خفیف اور معترض کی بے خبری پر چشمک کرنے والا ہے۔ (س) پھر قل (کو) کے لفظ سے مثل اور سورتوں کے کیون یہ سورہ شروع نہیں کی گئی۔ (ج) اس سورہ کا نام ایسے فاتحہ رکھا گیا ہے کہ اُسی سے نادرین قرآنی قرأت شروع کی جاتی ہے پس اگر لفظ قل شروع میں لایا جاتا تو یہ مطلب فوت ہو جاتا یا ایک لفظ قل سورہ کا چھوڑ دینا پڑتا اور یہ دونوں تشکیل حسن ادب کے خلاف تھیں۔ (س) سورہ مریم رکوع دوسے ظاہر ہوتا ہے کہ مسیح علیہ السلام نے گوارہ میں ایسے وقت باتیں کیں جبکہ انسان کے

۱۲ سے پیغمبر تھے محکوسات آیتیں عطا کی ہیں۔ (یعنی سورہ فاتحہ) ۱۲

بچے بول نہیں سکتے دنیا کا دستور ہو کہ پیروان ملت اپنے رہنما کی کرامتیں بڑھا کے بیان کرتے ہیں بس جب انجیل اربعہ میں ایسے حکم قبل از وقت کا تذکرہ پایا نہیں جاتا تو ہم کیونکر باور کر لیں کہ قرآن کی روایت سچی ہو اور مولفان انجیل کو سکی خبر نہیں ملی یا یہ کہ انھوں نے بالقصد ایسے بیان کو چھوڑ دیا۔ (ج) مسیح علیہ السلام صرف تینتیس برس چھ مہینہ اس عالم میں رونق افروز ہے لوقا باب ۲۳ سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے جسوقت منادی شروع کی اسوقت عمر شریف ۳۰ برس کی حد تک پہنچ گئی تھی لہذا صرف ساٹھ تین برس کا قلیل زمانہ باقی رہ گیا جسکے دوران میں جڑیوں کو استفادہ فیوض صحبت کا موقع ملا۔ جب سچی برکتیں آسمان پر صعود کر گئیں تو چند دن اُسکے بعد بطور لایف یا ملفوظات کے میں انجیلوں کی تالیف عمل میں آئی جنہیں بالفعل چار مشہور اور مقبول ہیں ان چار کے مصنفوں میں صرف متی اور یوحنا حواریت کی عزت سے بہرہ مند تھے اسلیے اگر انکی تصنیفوں پر زیادہ بھروسہ کیا جائے تو لوقا اور مرقس کو وجہ شکایت کی حامل نہیں ہو سکتی اب ملاحظہ کیجیے کہ زمانہ طفولیت کے

لے یہ عمر مسیح کی طاقت رفت امام رازی نے تحریر کیا ہے مگر بعضوں نے تینتیس برس اور ابن خلدون نے صرف بتیس برس لکھا ہے ۱۲

لے انجیل متی باب ۹ میں تحریر ہے کہ جب یسوع وہاں سے آگے بڑھا تو متی نے ایک شخص کو معصوم کی چوکی پر بٹھا دیکھا اس طرزیان سے خیال کیا جاتا ہے کہ مصنف انجیل متی کوئی دوسرا شخص ہے ۱۲

لے کہا جاتا ہے کہ پطرس حواری نے اس انجیل کو رومی زبان میں لکھا اور اپنے شاگرد مرقس کی طرف منسوب کیا مگر یہ بیان قرین قیاس پایا نہیں جاتا ۱۲

مختصر تذکرے صرف متی اور لوقا نے کیے ہیں۔

متی نے یہ حکایت تحریر کی ہے کہ چند پوربی مجوسی مسیح کی کھوج میں گھر سے نکلے ہیرو دیس بادشاہ نے اُن سے گفتگو کی اور جب اُسکو معلوم ہوا کہ ان لوگوں نے یہودیوں کے بادشاہ کا ستارہ پورب میں دیکھا اور اب اُسکو سجدہ کرنے آئے ہیں تب اُس نے ان لوگوں کو اپنی طرف سے بھی تفتیش حال پر مامور اور بیت لحم کی طرف روانہ کیا۔ آسمان کا ایک ستارہ ان اربوں کی رہبری کرتا ہوا چلا اور وہاں جا کر ٹھہر گیا جہاں لڑکا موجود تھا وغیرہ وغیرہ۔ اس حیرت انگیز واقعہ سے زمین اور آسمان دونوں کا تعلق تھا لیکن دوسری انجیلوں میں اتنے بڑے واقعہ کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ لوقا تحریر فرماتے ہیں کہ قبل از حمل خدا کا فرشتہ مریم کے پاس آیا اور بعد اداے رسم سلام اُنکے حاملہ ہونے اور لڑکا بننے کی بشارت دی۔ قرآن میں بھی ایسی بشارت کا تذکرہ موجود ہے لیکن اور انجیلوں میں اُسکی بھنبک بھی نہیں سنائی دیتی۔ لوقا کہتے ہیں کہ مریم حاملہ ہو کے ماریو حنا کے پاس تشریف لائیں اور یوحنا ان کے پیٹ میں اُچھل پڑے رحم کے بچہ کا یوں اظہار نیاز کہ انکلم فی المہد سے زیادہ تعجب خیز تھا لیکن اور مؤلفوں نے اُسکا کوئی تذکرہ نہیں کیا ہے۔ **ووستو** انصاف کرو اور بلا طوطا لایف ان مؤلفوں کے سچ بتاؤ کہ اگر انکلم فی المہد کا تذکرہ ان لوگوں نے متروک کیا تو تعجب کی کیا بات ہے۔ حضرت مریم ایک شریف خاندان کی عورت تھیں اور معمولی سمجھ کا آدمی بھی تسلیم کریں کہ غیر معمولی ولادت پر پڑوسیوں اور رشتہ داروں میں سخت برہمی پیدا ہوتی تھی اور کنواری مگر بچہ دار بے گناہ پر ہر طرف سے ملامت کی بوجھاڑیں پڑی ہوتی لیکن

انجیلون میں واقعہ ولادت بہ شکل معمولی بیان کیا گیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اُس کے مولفون نے پُرورد واقعہ ملامت کو بالقصد ترک کیا ہے اب سوال یہ ہے کہ غیر تنہا عفت مآب نبی کو جو روح اللہ کی مان بنائی گئی تھیں کیا خدا نے بے پناہ چھوڑ دیا کہ ملامت کرنے والے تیز و تند فقرات سے اُس کے نازک دل کو چھیدتے رہیں اور وہ کوئی دلیل بہ تائید اپنی عصمت کے پیش نہ کر سکے ؟ دوسروں کو اختیار ہے کہ اس سوال کے جواب میں جو کچھ چاہیں ارشاد کریں مگر ہم خادمانِ مسیح کا یہ خیال ہے کہ معجز نمائے کی مان کو خدا سے جلیل بے عدل نے ہرگز ایسی مصیبت میں نہ پھنسیا ہو گا کہ تیس برس یعنی اُس وقت تک کہ سحاب نبوت نے باران فیض برسانا شروع کر دیا تو دم و شہر سار بہ نامی کے انگاروں پر لوٹتی رہے۔

مریم کے پاس فرشتہ آیا یا یہ کہ یوسف نے خواب دیکھا یہ بیانات واسطے صفائی کے کافی نہ تھے اور سخت ضرورت داعی تھی کہ کوئی ایسا کرشمہ قدرت دکھایا جائے جسکو دیکھ کے اقل درجہ اہل خاندان اور قریب کے رشتہ دار تو مطمئن ہوں کہ انکی عزت کو پاک اس لڑکی نے بے نہین لگایا ہے۔ چنانچہ قرآن پاک اسی قرین قیاس شورشن اور قرین عقل و تشکیں کی طرف اشارہ کرتا ہے اور کہتا ہے کہ وقت وضع حمل مریم گھر سے دور کسی جگہ جا بیٹھیں اور جب اختر سعادت کا ظہور ہو چکا تو سب کو گود میں لیے گھر لوٹیں لوگوں نے ملامت شروع کی آپ نے بچے کی طرف اشارہ کیا اور اُس نے اپنے مارج بطور اعجاز بیان کیے یعنی یہ تھا کہ قدرت دیکھ کے ملامت کرنے والوں نے سمجھ لیا کہ مولود مسعود غیر معمولی ہے اس لیے غیر معمولی ولادت بھی الزام کے لائق نہیں ہے۔

رشتہ داروں اور دوستوں کا دنیا میں دستور ہے کہ ایسے واقعات پر جن سے نیک نامی پر ہرگز
آتا ہو پردہ ڈالتے ہیں چنانچہ اُن لوگوں نے جو ایسے تعلقات حضرت مریم کے خاندان سے
رکھتے تھے ہر چند اپنا اطمینان کر لیا لیکن غیروں کو سمجھانا اور اُن کو مطمئن کر دینا دشوار تھا
اسی لیے غیر معمولی ولادت کی شہرت ناپسند کی گئی اور تیس برس تک سب لوگ کہتے اور
سمجھتے رہے کہ مسیح علیہ السلام یوسف کے بیٹے ہیں (تو قبا اب ۳ ورس ۲۳) قوی قیاسات
نے واقعات کے رخ سے پردہ ہٹا دیا اور میں امید کرتا ہوں کہ اعتراض کرنے والے اس
بات کی ترک و پہونچ کے خود سمجھ لیں گے کہ کیوں اس معجزہ کی شہرت ہونے نہیں پائی تھی
(س) سورہ آل عمران رکوع ۵ میں مسیح کا یہ دعویٰ تحریر ہے کہ میں چڑیوں کی شکل مٹی
سے بناتا اور اُس میں پھونک رہا ہوں اور وہ کلین خدا کے حکم سے پرنس بن جاتی ہیں
اور سورہ المائدہ رکوع ۵۷ سے بھی اس معجزہ کی سند ملتی ہے لیکن انجیل اربعہ میں اسکا تذکرہ
نہیں ہے اسی لیے صداقت بیان مشتبہ معلوم ہوتی ہے۔ (رج) میں نے قبل اسکے ثابت کر دیا ہے
کہ مولفان انجیل نے مکمل حالات تحریر نہیں کیے پس جس طرح ایک کے بیان کیے ہوئے
معجزہ کو تین نے متروک کیا ہو یا ہی قرین قیاس ہے کہ بعض واقعی معجزوں کا تحریر کرنا چاروں
نے ترک کیا ہو اسی لیے دلیل تردید صریحاً ناقص ہے۔ اسیسویں صدی کی امت ہر چند اس
معجزہ کی صحت پر مطمئن نہ ہو لیکن وقت نزول قرآن تو ولادت مسیح کو صرف چھ صدیاں گزری
تھیں اور خطہ عرب کے عیسائی اس معجزہ کے معتقد تھے کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو سب کو پیغمبر
علیہ السلام اپنی بنائی کتاب میں (جیسا کہ عیسائیوں کا خیال ہے) کیوں جگہ دیتے۔

(س) سورۃ التوبہ پارہ ۱۰- رکوع ۵ میں تحریر ہے کہ یہود عزیر کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں حالانکہ یہودیوں نے کبھی ایسا نہیں کہا ہے۔ (ج) کہا جاتا ہے کہ ایک فرقہ یہود کا بڑا نہ رنزل قرآن اس طرح کا عقیدہ رکھتا تھا مگر اب اُس عقیدہ کے پیرو باقی نہیں رہے ممکن ہے کہ اس بیان کے قبول کرنے میں معترض کو تامل ہوا اسلئے میں عرض کرتا ہوں کہ عبری زبان میں عزیر کے معنی گلزن گشت کے ہیں اور اس سے مراد یعقوب علیہ السلام بوجہ اپنے حسن و جمال کے لیے گئے ہیں جنکو یہودیوں کی کتاب میں خدا کا بیٹا بلکہ پلوٹھا بیٹا کہا گیا ہے (کتاب خدج باب ۲ ورس ۲۳)

سمجھنے کی بات ہے کہ مدینہ میں یہ سورہ نازل ہوئی جہاں کہ یہودیوں کی جماعتیں موجود تھیں اسلئے ممکن نہ تھا کہ اُن لوگوں کی طرف کسی ایسے عقیدہ کی نسبت کر دی جائے جس کا وہ اظہار نہیں کرتے تھے۔ (س) قرآن میں وارد ہے اَللّٰهُ تَرَكِيْفَ فَعَلَ رَبُّنَا بِاَصْحَابِ الْاَيْمٰنِ اَللّٰهُ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِيْ تَضْلِيْلٍ وَّارْسَلْ عَلَيْنَا طَيْرًا اَبْسِلْ تَزِمِيْهِمْ مِّجْرٰةً مِّنْ سَبِيْلِ جَعَلَهُمْ كَصَفٍ مَا كُوْلٍ یہ حکایت قیاس میں نہیں آتی۔ (ج) خدا نے بنظر حفاظت اُس مقدس گھر کے جو قدیم الایام میں اُسے

۱۲ ایسی ہی تعبیر ماریں لغات عبرانی جناب مولانا غایت رسول چراکوٹی فرماتے تھے

۱۳ اے پیغمبر کیا نہیں دیکھتے کہ تمہارے پروردگار نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا بڑا کوا کیا انکے داؤن کو بچھا نہیں دیا اور اُن پر پرستے بھند کے بھند بھجے جو اُن پر مٹی لے ہوئے پتھر پھینکتے تھے اور انکو مثل چبائے ہوئے بھس کے کر دیا ۱۲

اُسکی پرستش کے بنایا گیا تھا اپنا یہ کرشمہ قدرت دکھایا تھا ہندو یہودی عیسائی جتنی طرف
 ہمارے لئے خطاب ہو اس ایک کرشمہ پر کیوں اعتراض کریں جبکہ خود انکی مذہبی کتابیں یہی
 سیکڑوں حیرت انگیز روایتوں سے بھری ہیں لیکن ہم ثابت بھی کر دیتے ہیں کہ واقعی ایسا
 کرشمہ دکھایا گیا تھا۔ بیان کیا گیا ہے کہ خطہ یمن پر ان دنوں حبشہ کا بادشاہ **اصحٰمہ بنی**
 فرمان روا تھا اور اُسکی طرف سے **ابراہیمہ** ایک عیسوی المذہب یمن کا گورنر تھا چنانچہ ابراہیمہ
 نے شہر صنعاء میں جو اس ملک کا دار الحکومت تھا ایک مسجد بنایا اور جیسا کہ باقتدار عقیدوں
 کا شعار ہے جہاں تک ہو سکا اُسکی تعمیر اور آرائش میں بڑے بڑے تکلفات کئے اس کنیسہ کا
نام قلیس رکھا گیا اور اُسکے بانی نے با مجرم ارادہ کر لیا کہ اپنی رعایا کو حج کعبہ سے
 روک دے اور بجائے اُسکے قلیس کی سالانہ زیارت کرائے۔ **ابراہیمہ** کا بنایا ہوا مسجد
 باوجود اپنی سادگی کے دنوں قبائل عرب کا زیارت گاہ رہ چکا تھا اور وہ لوگ مشکل جبین
 عقیدت کو اُسکے آستانے سے اٹھا سکتے تھے ایسے رعایا اور حکومت میں بڑی جگہ ہو چکی
 سو اتفاق سے انھیں دنوں کسی عرب نے کنیسہ میں آگ لگا دی یا وہ اتفاق یہ جل گیا
 بہر حال ابراہیمہ نے یہی رائے قائم کی کہ معتقدین کعبہ نے براہ تعصب اُسکا مسجد پھونک
 دیا ہے ایسے اُسکا شعلہ غضب بھڑک اٹھا اور وہ حبشیوں کی بہت بڑی جماعت ساتھ لے کر
 مکہ پر چڑھ دیا تاکہ انہدام کعبہ سے اپنا کلیجہ ٹھنڈا کرے۔ افریقیہ میں ہاتھیوں کی کثرت
 پہلے بھی بہت تھی اور یہ جانور زمانہ قدیم کی لڑائیوں میں بڑا کارآمد سمجھا جاتا تھا ایسے
 لشکر کو جانورین ایک یا متحد ہاتھی بھی آئے تھے۔ عرب میں ہاتھی نایاب ہیں انکے یہاں عرب کو

بہت عجیب معلوم ہوئے اور حملہ آوردن کو صحابہ فیل کا لقب اُن لوگوں کی طرف سے دیا
 گیا الغرض درمیان حملہ آوردن اور قبائل عرب کے راہ میں خفیت چھپڑ چھاڑ ہوتی چلی آئی
 لیکن سیل حبش ریگستان عرب کو طر کرنا ہوا حوالی مکہ میں پہنچ گیا آخر کار وہ واقعہ پیش آیا
 جس کا حوالہ اس سورہ میں دیا گیا ہے یہ واقعہ ٹھیک سنہ ولادت میں پیغمبر علیہ السلام کے گذرا
 تھا۔ اُم المؤمنین عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے فیل باؤن کو چشم خود دیکھا کہ اندھے ہو کے
 مکہ میں بھٹکتے تھے اور اس میں تو مطلق شک نہیں کہ وقت نزول اس سورہ کے بہت
 آدمی ایسے موجود تھے جنکی آنکھوں نے واقعہ صحابہ فیل کو دیکھا تھا وجودِ قلیس کے ثبوت
 میں تو یہ تاریخی روایت موجود ہے کہ **ابوالعباس سفاح** پہلے عباسی خلیفہ نے
 جو ۱۳۷ ہجری میں سرِ خلافت پر متمکن ہوا تھا ابوالعباس بن ربیع عامل **مین** کو حکم دیا اور
 اُسے قلیس کا کھنڈر کھود کے مالِ کثیر برآمد کیا۔ یہ تو قیاس میں نہیں آتا کہ کسی ایسے قوم
 غلط کا قرآن میں حوالہ دیا جاتا جسکے جھٹلانے والے بکثرت موجود تھے پس قرآن کا
 بیان ضرور صحیح ہے لیکن اُس میں یہ تصریح نہیں ہے کہ طائر آبا بیتل سے کیا مراد ہے اور تبصر
 برسانے کی کیا کیفیت گذری تھی بعض مفسرون نے بیان کیا ہے کہ کنکریان ایک جانب
 کرتین اور یدن کو چھید کے دوسری جانب سے نکل جاتین لیکن **تفسیر کبریٰ** میں لکھا ہے کہ
 عکرمہ نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ کنکریان جب حبشیوں کے بدن پر پڑتین تو
 آبلہ اُبھرتا اور انہماے چھپک نمودار ہو جاتے بصورتِ صحت اس روایت کے جو زیادہ
 لائقِ اعتماد ہے حیرت کرنے والوں کی حیرت کچھ کم ہو سکتی ہے کیونکہ ممکن ہے کہ آدمیوں کی

کثرت اور ہاتھیوں کی غیر معمولی سکین دیکھ کے کسی درہ سے ہارٹی چڑھیں نکل پڑیں
 ان کے چنگھوں میں درہ کی زہریلی مٹی سنگریزوں کے ساتھ ملی ہوئی چلی آئی ہوا کے
 جھونکوں سے جشیوں کے برہنہ بدن پر سہمی مادہ گرا اور اُس نے بالیاصہ چپک کی
 بیماری شکرین پھیلا دی یہ بھی ممکن ہو کہ جب کرمخالف کام کے قریب پہنچا تو ہر طرف سے
 قبائل عرب دوڑ پڑے فلاخن سے یا اور طور پر اس طرح پتھر اڑا دیا کہ حملہ آوروں کے بدن
 بھر گئے عربوں کی تعمیر طبر کے ساتھ اسلے کی گئی ہو کہ وہ بڑی بڑی منزلیں طر کر کے
 عاجلانہ واسطے حمایت کعبہ کے پہنچ گئے تھے الغرض استعارہ سے کام لیا گیا ہو یا
 نہیں لیکن جو خدا نے فرمایا اور جو مقصود اُس زمانے کے آدمیوں نے سمجھا تھا وہ
 الزام کذب سے بری ہو۔

سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

دل و جانم فدائے ناشاد

عرب میں ہر گاہ تحریری یادداشت کا دستور نہ تھا اسلے تعین اوقات واقعات
 گذشتہ میں راویوں نے بہت اختلاف کیا ہوا اور ہم لوگوں کے لیے ایک بیان کا دوسرے
 پر ترجیح دینا وقت سے خالی نہیں ہوا اسلئے کسی قدر مشہور روایتوں کو اختیار کر کے
 میں تحریر کرتا ہوں کہ آفتاب عالم تاب نبوت مکہ کی مقدس زمین پر جسکا پایہ عظمت آسمانوں
 کی رفعت سے زیادہ بلند ہر وقت صبح روز و شنبہ تبارج ۱۲۔ ربیع الاول اُسی سال

تذکرہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

طلوع ہوا جسین واقعہ فیل نے قبائل عرب کو بہت بڑا تاشا سے قدرت دکھایا تھا دنیا کا
 دستور یہ کہ اُسکی مصیبتیں برگزیدگان خدا کی قدسوسی میں سبقت لیجاتی ہیں چنانچہ وہی
 مہینے مدت حمل کے گزے تھے کہ حضور کے والد سیدنا عبدالمعین عبدالمطلب کو سفر
 آخرت پیش آیا اور جب آپ چھ برس کی عمر کو پہنچے تو مان کا دامن شفقت بھی سر سے
 اٹھ گیا پھر تو پیرانہ شفقت کے علاوہ مادرانہ نگہداشت بھی جد بزرگوار کو کرتی پڑی لیکن
 نوین سال ولادت میں موت کے ہاتھوں نے یہ تیسرے ستم کیا کہ عبدالمطلب بھی درفانی
 سے چل بسے۔ **ابوطالب** برادر عینی عبدالمعین کے ہر چند نامور سردار قریش کے
 بیٹے تھے لیکن اُنکی مالی حالت اتنی بھی نہ تھی کہ اپنی اور اپنے عیال کی خاطر خواہ
 شکم پروری کر سکیں باوجود اس تنگی معاش کے نیک دل رشتہ دار نے مصیبت وہ بھتیجہ کو
 آغوش شفقت میں لے لیا اور خود اپنی صلیبی اولاد سے زیادہ تادم مرگ اُسکے ساتھ
 بزرگانہ الطاف کا برتاؤ کرتے رہے مگر احتیاج اور عسرت کا یہ تقاضا تھا کہ دین و دنیا
 کے بادشاہ کو نبوت سے پہلے اہل مکہ کی بکریاں چرائی پڑیں۔ جو شخص طفلی سے جوانی
 تک ایسی مصیبتوں میں مبتلا رہا ہو اُسکی نسبت وہم و گمان بھی نہیں ہو سکتا کہ اہل علم کی
 صحبت سے استفادہ ہوا یا اُسکو ایسے دانشمندان سے تبادُل خیالات کا موقع ملا جو پُرلِیل
 معاملات میں بلند پروازی کر سکتے ہوں۔ اُن دنوں ایک حجازی عرب کی خوشحالی یہی
 تھی کہ چند اونٹ اور کچھ بکریاں اُسکے پاس ہوں۔ اکثر کھجور و نر سے اور کبھی نان جوین
 سے اپنی شکم پروری کر لیتا ہوا اور ایسا آدمی تو اُنکی جماعت میں بڑا اقبال سمجھا جاتا تھا

جو ملک کی کم وقعت پیداوار شام کے آباد شہروں کو لیجاسے اور انکو بیچ کے وہاں سے
 کچھ ایسے سامان جسکی ضرورت بے آب و گیاہ خطہ کو تھی اونٹوں پر لادلائے۔ چنانچہ تھین
 اقبالمندون میں ایک بیوہ عورت **خدیجہ بنت خویلد** کا بھی شمار تھا جو بذریعہ اپنے
 ملازمون اور غلامون کے کاروبار تجارت چلا رہی تھیں۔ پیغمبر علیہ السلام جب پچیس سال
 کی عمر کو پہنچے تو عمر بن ابی جحاش نے بہ حوالہ عیال داری اور قلت معاش کے اپنی رسلے
 ظاہر کی کہ خدیجہ سے درخواست ملازمت کرنا مقتضائے مصلحت ہے۔ اس مشورہ کی خبر ان
 بی بی کو بھی مل گئی چار اونٹوں کا بعداً وندہ خدمت عطا کرنا قبول کیا اور ان کے غلام میسرہ
 کے ہمراہ ہمارے آقائے نعمت شام کی طرف بھیجے گئے اور تجارتی منافع کے ساتھ بخیر
 و خوبی واپس آئے۔ گرم ملکوں میں موسم بلوغ آجاتا ہے لیکن غالباً باقتضائے عسرت
 معاش حضور نے اب تک تاہل کا ارادہ نہیں کیا تھا اگر خود خدیجہ الکبریٰ کو بہ لحاظ شرافت
 و دیانت و زیادہ تر بوجہ ان حرکات کے جنکو میسرہ نے دوران سفر میں دیکھا اور اپنی ناکہ
 سے بیان کیا تھا آپ سے نکاح کی رغبت پیدا ہوئی اور ملکی رواج کے موافق نکاح ہو گیا
 عرب میں نکاح کا یہ اثر تھا کہ شوہر زوجہ کے مال و متاع کا بھی مالک بن جائے اسلئے
 اس تعلق میں مالی فائدہ اسی قدر حاصل ہوا کہ نفقہ عیال کا یا راٹھا نا نہیں پڑا اور خواہ اپنی
 ضروری کفالت کی ایک صورت نکل آئی۔ نکاح کے سوطھوین برس وحی آئی کا نزول ہوا اور
 نزول وحی کے چوتھے برس اعلان نبوت کی نوبت آئی پھر تو اپنے اور بیگانوں کے ہاتھ
 سے رسول خدا کو وہ مصیبتیں جھیلنی پڑیں جب تک تحمل مستقل سے مستقل دنیا دار نہیں کرسکتا

ہتے قبل اسکے اُن مصیبتوں کا کچھ تذکرہ کر دیا ہے اور جن لوگوں کو پوری داستان مصیبت کی جستجو ہو وہ کتب میر ملاحظہ کریں۔ بہر حال تیرہ برس جو مسیح کے ساٹھ تین برس کے سے تلخ اور ناگوار تھے صبر و سکوت میں گزر گئے اور آخر کار پیغمبر علیہ السلام اور اُن کے ساتھیوں کو ترک وطن کر کے مدینہ جانا پڑا جو مکہ سے گوشہ شمال اور مغرب پر واقع ہے اور آجکل ۱۲- روز میں یہ مسافت اونٹوں پر طے کی جاتی ہے مدینہ منورہ میں صرف دس برس ابر نبوت وہ باران ہدایت برساتا رہا جس نے آج تک چہستان توحید کو شاداب رکھا ہے اور جسکی بدولت دنیا میں وہ آبشاریں پھوٹ نکلیں جنکی آبیاری سے حیات ابدی کا خوشگوار ثمرہ حاصل ہوتا ہے اسی دس سال کے دوران میں اپنی حفاظت اور اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لیے جیسا کہ لیسعیا نبی نے پیشین گوئی کی تھی جنگی پیرایہ میں خدا کا جلال ظاہر ہوا بت توڑے گئے بُت خانے برباد ہوئے اور تقریباً کل خطہ عرب ظلمت شرک سے پاک کر دیا گیا۔ ابراہیم اور اسمعیل نے خود اپنے ہاتھوں سے ایک گھر جسکو کعبہ کہتے ہیں باطناریا زبنا یا تھا کہ اُس میں خدائے واحد کی پرستش ہو کرے لیکن جاہل مشرکوں کی حمایت میں تین سو ساٹھ بتوں نے صرف اعتقاد وحدت کو نہیں لوٹا بلکہ خانہ خدا پر بھی اپنا مخالفانہ قبضہ جما لیا تھا۔ ہجرت کے نوین خواہ اٹھویں برس ہجرت فتح مکہ تدابیر کا یہ عمدہ نتیجہ پیدا ہوا کہ بیت اللہ سے سب ذخیل بیجا نکال دیے گئے اللہ والوں نے ہنگامہ خدمات کی ذمہ داریاں اٹھائیں اور بحمد اللہ تیرہ صدیوں سے اُس گھر میں نعرہ توحید بلند ہو رہا ہے۔ اُس زمانہ کی مفتوح قوم اس کارروائی کو ظالمانہ قرار دیتی تھی اور اسلام کے

مخالفت اب تک اپر نکتہ چینیان کرتے ہیں لیکن قیاس کرنا چاہیے کہ بنیان کعبہ کی لوح پر فتوح
 نضائے جنت میں اس کا رگزار ہی کی کس قدر ممنون منت ہوگی اور غیر تمند پروردگار کو احقاق
 حق کی یہ کوششیں کس حد تک بھائی ہوگی احوال فتح مکہ نے خدا کے وعدہ وَاللّٰهُ مُتِّمٌ
 تُوْرُہٗ وَکُوْکِرَہٗ الْکَافِرُوْنَ کو پورا کر دیا اور اُس کے تھوڑے ہی دن بعد قنیل
 عرش کی چکیلی روشنی (روح احمدی) جلوہ حق دکھائے اپنے مقررہ صلی کو واپس چلی گئی۔
 بزمانہ قیام کہ جو تحمل برتا گیا اُس پر تو ہمارے مخالفت منہ نہیں کھول سکتے
 ہاں مدینہ کی وہ سالہ ملی اور جنگی تبریوں کو سُن کے تیور بدل دیتے ہیں اور ان کی زبان دینا
 خدا اعتدال سے تجاوز کر جاتی ہیں۔ طالب حق کا فرض ہے کہ وہ دوست و دشمن و وزن
 کی جماعت سے علیحدہ کھڑا ہوا اور غامض نظر سے دیکھے کہ ایسی کارروایاں خود غرضی
 کی تحریک سے کی گئیں یا یہ کہ عقل سلیم ظاہر کرتی ہے کہ وہ مناسب وقت تھیں اور خداوند عالم
 نے بالاستحقاق اُن کے عمل کی ہدایت فرمائی تھی۔ میں عرض کرتا ہوں کہ یہ مرحلہ بدد قیاس
 طر کیا جاسکتا ہے اور اُن بزرگوں کی روشنی بھی بطور سند پیش کی جاسکتی ہے جو جبکا تقدس
 جماعت مخالفت تسلیم کرتی ہے چنانچہ میں چند وجوہ کو معرض بیان میں لاتا ہوں جو اُن وزن
 کی رہنمائی کر سکتی ہیں دنیا کی مذہبی حکایتیں اور عمدہ عتیق کی پُرانی روایتیں ظاہر کرتی ہیں
 کہ اگلے زمانہ میں جب بنی آدم جرائم سرکشی کے مرکب ہوئے اور اُن کی مشرارتیں حد سے
 باہر چل نکلیں تب قادر توانا نے قاہراندباؤ والا بیماریاں پھیلین آگ برسی اور ایک مرتبہ
 پانی کا ایسا طوفان آیا کہ سولے چند نفوس کے تمامی ساکنان ارض کو بہا لے گیا ایسی

معاذ اللہ تعالیٰ میں مختلف تدبیروں کی کاروائی

عبرت انگیز آفتوں نے چند روز اپنا اثر قائم رکھا لیکن پھر آدمیوں کا جتنی گروہ اگلی
روش پر چل کھڑا ہوا اور واقعات گذشتہ کو اُس نے اتفاقی کہا یا تارون کی گردش
واقعی آثارات سے اُنکا جوڑ ملا لیا۔

آیات قہرات نے لاکھوں بچے کروڑوں جانور بھی گناہگاروں کے ساتھ برباد کیے
اور خدائے پرور و نفع باز تارون کو دم کی دم میں لوٹ کے ویرانہ بنا دیا۔ ہر گاہ بمقابلہ ایسے
سنگین نقصانات کے فائدہ بڑے نام حاصل ہوا تھا ایسے قدرت نے دوسری پالسی اختیار
کی۔ پیروان حق مامور ہوئے کہ مہتیار اُٹھائیں اور کافرانِ نعمت اُسی کو اُنکے کردار کی
سزا دیں۔ یہ پالسی کسی قدر ملامت تھی اور علاوہ تنبیہ مجرمان کے اُسی کے ضمن میں مابین ارباب
کی آزمائش بھی ہوئی اور گراں بہا انعامات خدمت اُن کو ملا کیے لیکن پھر بھی کہنے کے لیے
یہ سختیاں باقی رہیں۔

اولاً۔ صرت سرکشوں تک نائرہ غضب محدود نہ تھا بلکہ اُن کے بچوں اور
پالو جانوروں تک کبھی کبھی اُسی لپک پہنچ گئی۔

ثانیاً قوتِ قہریہ نے دروازہ توبہ کو ایسا گھیر لیا کہ سرکشوں کے لیے کوئی راہ
نجات کھلی نہ رہی۔ (دیکھیے موسیٰ کی کتاب میں اور اُنکے بعد از نبیوں کے صحائف)

جب یہ تدبیر بھی سخنِ حبیبی سے محفوظ نہ رہی تو صبر و اخلاق کے اوتار مسیح علیہ السلام بھیجے گئے
جنکی تعلیم کا یہ پردہ اڑا تھا کہ ایک گال پر طیا پنچہ کھا کے دوسرا گال ضارب کے رو برویش
کر دوا کر کوئی ایک کوس کے لیے بیچارہ پکڑے تو اُسکے ساتھ دو کوس چلے جاؤ جاہل

عربوں میں ایسی تعلیم کا کیا اثر ہوتا اسکی تشریح غیر ضروری ہو کر پڑھے لکھے مذهب اسرافیلیوں نے بھی فروتنی کی قدر نہ کی اور برج و مرجان قدسی نفس کو ذلت کے ساتھ سولی پر چڑھا مایا یکہ جب زمین پر پناہ نہیں ملی تو خدا نے اپنے سفیر با تو قیر کو آسمان پر واپس بلا لیا۔ تین طرح کی آزمائشوں کے بعد ما بین الافراط والتفریط یہ متوسط تدبیر پسند کی گئی کہ اللہ والوں کے ہاتھ ظالموں کو سزا دی جائے مگر وہ خلقت بے گناہ مخلوق (عورتیں بچے جانور) پر مردانِ حسد شیعِ آزمائی نکرین اور سرکشوں کو موقعِ دین کہ ایمان لاس کے برگزیدگان پروردگار کے شامل ہو جائیں یا جزیہ و خراج دیکے گردن اطاعت جھکا لیں۔ یہی چوتھی تدبیر پیغمبرِ آخر الزمان کے عہد میں برتی گئی اور وہ درحقیقت قرین عقل و قرین مصلحت تھی اور اسکا اعتدالِ استحقاق تھا کہ دوست دشمن دونوں تحسین کرین مگر بات یہ ہو کہ کام کیسا ہی معقول ہو فطرتِ انسانی کوئی نہ کوئی پہلو اعتراض کا پیدا کر لیتی ہو چنانچہ تعلیم یافتہ مشنری بھی جو اگلی کارروائیوں کو الہامی سمجھتے ہیں اس چوتھی کارروائی پر معترض ہیں اور یہ نہیں سوچتے کہ اسلام کی روائی سے کیسے عمدہ نتیجہ نکلے کہ اُسے خدا کے رسول کی آبرور قرار رکھی اور دنیا کو بھی سنگین نقصان نہیں پہونچایا۔ بسلسلہ جستجو سے اسنادِ ظاہر ہوتا ہے کہ سری رام جی اور سری کرشن جی نے اپنے اپنے وقتوں میں راجہسون کے خون سے کرہِ خانی کو گلہ رنگ کر دیا اور اسی خونریزی کی بدولت دھرتی کا بار اُترا اور زمین کا دامن کفر کی لوٹ سے پاک ہو گیا۔

شکر چارج کا ہر چند اوارون میں شمار نہیں ہو لیکن وہ بھی ہندستان میں

بہت بڑے فاضل برگزیدہ پر مشورہ سمجھے جاتے ہیں۔ انھین کی تحریکیت بودہ مذہب جمہ تمام ملک
 میں پھیل گیا تھا مقدس سرزمین بھرت کھنڈ سے جبراً مہنایا گیا مٹے مٹے نامی مندر قوٹے
 گئے اور انبک بے دست و پاناں کئی مورتن ویرانوں میں اُن دست درازیوں کی شکستہ
 کر رہی ہیں جو اُن پر کی گئیں کسی مذہب کا جسے ملک میں اپنا عام اثر پھیلا رکھا ہو جڑ سے
 اکھیر وینا آسان نہ تھا اسیلے ظاہر ہو کہ سخت خونریزیوں کے بعد بید خوان برہمن اپنے
 ارادوں میں کامیاب ہوئے اور اکثر قومی جماعتیں پیروان بودہ کی جب پیوند خاک
 ہوئیں تو اس وقت باقی ماندوں نے تبادلہ ملت کی تلخی گوارا کی یا اپنے وطن سے اُجر ط گئے
 اب یہودیوں اور عیسائیوں کے روبرو بھی اُنکے معتقد علیہ بزرگوں کی کارروایاں اور
 خداوندیہوداہ کی ہدایتیں پیش کرتا ہوں اور انکو چند انتخاب پر علاوہ اُن انتخابوں کے
 توجہ دلاتا ہوں جو قبل اسکے معرض تحریر میں آچکے ہیں کہ میرا فرشتہ تیرے آگے چلے گا
 اور تجھے اموریوں اور جستیوں اور فرزیوں اور کنعانیوں اور حیویوں اور یوسیوں کے
 بیچ میں لائے گا اور میں اُنکو ہلاک کروں گا بخدا تو ان کے معبودوں کو سجدہ مت کرنے اُنکی
 عبادت کرنے اُن کے سے کام کر بلکہ تو انھین صاف ڈھالے اور اُن کے بتوں کو
 توڑ دال، (کتاب خروج باب ۲۳ و ۲۳ و ۲۴)

کتاب الاعداد باب ۳۱ میں اُس چڑھائی کا ذکر ہے جو اہل میدان پر کی گئی تھی اور ظاہر ہوتا
 ہے کہ موافق اُس حکم کے جو خدا کی طرف سے بنام موسیٰ پہنچا تھا بنی اسرائیل نے سب
 مردوں کو مار ڈالا مگر عورتوں اور بچوں کو زندہ چھوڑ لائے کلیم اللہ کو اس رعایت پر بڑا غصہ آیا

اور سرداران لشکر سے سوال کیا کہ کیا تم نے سب عورتوں کو زندہ رکھا ہے؟ اور بعد ازاں نصیب جو کچھ ارشاد ہوا اُسکو اسی باب کے ورس ۷ اور امین انصاف کی عینک لگا کے ملاحظہ کیجیے۔ سو تم اُن بچوں کو جتنے لڑکے مین قتل کرو اور ہر ایک عورت کو جو مرد کی صحبت سے واقف تھی جان سے مارو۔ لیکن مے لڑکیاں جو مرد کی صحبت سے واقف نہیں ہوئیں اُنکو اپنے لیے زندہ رکھو، کتاب استننا کے باب ۷ مین خدا نے موسیٰ کو وہ سلوک بتائے جو کفانی وغیرہ مفتوح قوموں کے ساتھ کرنا لازم تھا۔ سو تم اُن سے یہ سلوک کرو تم اُن کے مذبحوں کو ڈھا دو اُنکے بتوں کو توڑ دو اُنکے گھنے باغوں کو کاٹ ڈالو اور اُنکی تراشی ہوئی مورتیں اگ مین جلادو۔ (ورس ۵)

اب نئے سے بڑا تیز نظر مکتبہ صین اگر قرآن اور حدیث بلکہ فقیہوں کی تصنیفات کو بھٹی رِق ورق الٹ جائے اور ہر سطر اور ہر حرف پر گہری نظر ڈالتا جائے تو مین باور کرنا ہوں کہ کبھی ایسے سخت احکام کا وجود شرع محمدی مین نہ ملے گا ایسلے کیون تسلیم نہیں کیا جاتا کہ جو جنگی کارروائیاں بعد زمانہ ہجرت کے ہوتی رہیں وہ شان نبوت کے خلاف تھیں بلکہ خدا کی قہاری مقضی تھی کہ واقعہ مسیح کے بعد کافروں کے ساتھ ایسا ہی سلوک برتا جائے۔ (رس) پیغمبر علیہ السلام کی نسبت شبہ ہو کہ لوٹ کے لاچ اور تحصیل خراج کے شوق مین اُنھوں نے یہ درد سر گوارا کیا تھا۔ (ج) کتاب الاعداد باب ۳۱ سے معلوم ہوتا ہے کہ مدینا کی جنگ مین بنی اسرائیل کو چھ لاکھ پچھتر ہزار بھیڑ بکریاں نہتر ہزار گائے بیل اکٹھ ہزار گدھے اور تیس ہزار کنواری لڑکیاں بطور غنیمت ہاتھ آئی تھیں اور یہ تعداد علاوہ باغی تین

مال غنیمت اور خراج کا تذکرہ

اور بچوں کے بیان کی گئی ہے جو حکم موسیٰ علیہ السلام کے پہنچ کر دیے گئے افسوس ہے کہ ان مقتولوں کی تعداد تحریر نہیں ہے لیکن بہرہ کنواری لڑکیوں کے قیاس کرنا چاہیے کہ انکی تعداد غالباً بیس ہزار سے کم نہ رہی ہوگی۔ لڑائی میں جو لوگ مارے گئے انکا شمار غیر ضروری ہے لیکن بعد اختتام جنگ جن نابالغ مردوں کو بنی اسرائیل نے برسرِ موقع ہلاک کیا انکی تعداد بھی بیس چھپیس ہزار سے کیا کم رہی ہوگی الغرض بعد اس سخت خونریزی کے جو مال غنیمت لائق تقسیم قرار پایا اور تقسیم بھی ہوا اُس میں حسبِ تجویز موسیٰ علیہ السلام خدا کا حصہ نکالا گیا تھا۔ بھیر بکریان چھ سو پچھتر۔ گائے بیل بہتر۔ گدھے اکٹھ۔ کنواری لڑکیاں تیس۔ ہمارے پیغمبر نبی الرحمہ کو زیادہ سے زیادہ قیدی مع مال غنیمت جنگ حنین میں ملے تھے۔ لڑائی میں تو کشت و خون ہوا ہی کرتا ہے اور اس لڑائی میں بھی ہوا تھا لیکن بعد ہونے معرکہ کارزار کے مسلمانوں نے تلوار کا کیا ذکر پھول کی چھڑی بھی کسی کو نہیں ماری اور اس لڑائی میں (بشمول غنائم و طاس و طائف) جو کچھ مسلمانوں کے ہاتھ لگا اُسکی تفصیل اور اُسکا انجام بھی سن لیجیے۔ قیدی چھ ہزار۔ بھیر بکری چالیس ہزار سے کچھ زیادہ۔ اونٹ پچیس ہزار۔ چاندی چار ہزار اوقیہ۔ قیدیوں کو تو بعد ایسی لڑائی کے جس میں مسلمانوں نے سخت بدنامی اٹھائی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف چھوڑ دیا اور رہائی کے معاوضہ میں ایک جبہ بھی بطور فدیہ نہیں لیا اموال غنیمت میں بہت اونٹ اور چاندی کے ٹلے نو مسلمانوں کو بچندے کہ ان دنیا داروں کی پیاس بجھے اور اسلام کی فیاضیوں کو

مشاہدہ کر کے شاید وہ سچے ایماندار بن جائیں۔ دامنِ صلح کے پہننے والے انصار رسولِ اکرم کو جو رکنِ عظمیٰ شاعتِ دینِ متین کے تھے اس طرح کی فیاضیوں سے بہرہ مندی نہیں پائی اور وہ نے تو زبان نہیں کھولی لیکن نوجوانانِ انصار نے اپنی محرومی کا کچھ گلہ کیا رہنما حقیقت نے ان کو سمجھا دیا کہ تمہارے ایمان پر تو پورا اعتماد ہو دوسروں کو یہ متلغ و نیا بعض نالیفِ قلوب دی گئی ہے کیا تم پسند نہیں کرتے کہ یہ لوگ اونٹ اور بکریاں لیجائیں اور تم رسولِ اکرم کو لے کے گھر لوٹو؟ اس کلمہِ حق کو سُن کے ولولہٴ محبت میں انصار یہاں تک پہنچے کہ انکی مبارک ڈاڑھیاں آنسوؤں سے تر ہو گئیں اور جوش کے لہجہ میں کہنے لگے کہ ہم خوش ہیں کہ ہم نے حضور کی ذاتِ اقدس کو حصہ میں پایا ہے۔ **دوستو** پیغمبرِ علیہ السلام کے رحم انکی بے غرضی پر غور کرو اور مسلمانوں کی قناعت اور اُن کے جوشِ عقیدت پر نظر ڈالو پھر سچ کہو کہ کیا تمہارا کائنات قبول کرتا ہے کہ یہ لوگ بے رحم قزاق تھے (جیسا کہ بعض متعصب کہتے ہیں) یا محض رضائے الہی کے طالب تھے دولتِ دنیا کی پروا نہ تھی اُنکا جان و دنیا اور جان لینا صرف اسی لیے تھا کہ آوازہٴ کفر و ہیما پٹے اور نعرہٴ توحید و دینا میں بلند ہو۔ باسثناء چند جن میں زیادہ سختیاں برتی گئیں اُن میں بنی اسرائیل کا عام دستورِ عملِ خدا کے اس حکم پر ہمارا اور جب خداوند تیرا خدا ہے تیرے قبضے میں کر دیوے تو وہاں کے ہر ایک مرد کو تلوار کی دھارسے قتل کر مگر عورتوں اور لڑکوں اور مویشی کو جو کچھ اُس شہر میں ہوا اسکا سارا لوٹ اپنے لیے لے اور تو اپنے دشمنوں کی اُس لوٹ کو جو خداوند تیرے خدا نے تجھے دی ہے کھا لیں۔ اسی طرح سے

تو ان سب شہروں سے جو مجھ سے بہت دور ہیں اور ان قوموں کے شہروں میں سے
نہیں ہیں کیجیو (کتاب استنباب باب ۲۰ ورس ۱۳ الغایت ۱۵)

اب خراج یا جزیہ کی کھٹک معترض کو وحشت لا رہی ہو لہذا اسکی تسکین کے لئے ہم خداوندی
تجویز کی سند توریت مقدس سے پیش کرتے ہیں ”اور جب تو کسی شہر کے پاس اُس سے
لڑنے کے لیے آہو پئے تو پہلے اُس سے صلح کا پیغام کرتب یوں ہوگا کہ اگر وہ تجھے
جواب دے کہ صلح منظور اور دروازہ تیرے لیے کھول دے تو ساری خلق جو اس شہر میں
پائی جائے تیری خراج گزار ہوگی اور تیری خدمت کریگی (کتاب استنباب ورس ۱۱)

ترجمہ عربی اربانوسیس ۱۲۷۶ء میں چھاپا گیا اور اُس میں فقرہ آخر کے یہ الفاظ ہیں ”کیونکہ انہو
لَكَ عِبْدًا يُعْطَوْنَكَ الْجِزْيَةَ“ یعنی وہ لوگ تیرے غلام بن کے تجھے جزیہ دیں گے۔
بنی اسرائیل اور بنی اسمعیل دونوں کا خدا ایک ہی ہے اور جو حکم اس خصوص میں توریت کا
ہو وہی قرآن میں موجود ہے ”يُطَوُّوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ“
یعنی تاکہ وہ لوگ ذلیل ہو سکے جزیہ دین - (س) فرق یہ کہ مسلمان نتیجہ فتح میں
قبول اسلام کی بھی فرمائش کرتے تھے اور انبیاء بنی اسرائیل کی یہ روش نہ تھی۔
(ج) یہ تو اسلام کی زیادہ رحمتی اور بلند خیالی کا ثبوت ہے۔ دنیا کے بادشاہ باغیوں
کو سزائے موت دیتے ہیں انکی جا یہ ا دین ضبط کر لیتے ہیں لیکن کبھی معافی تفصیر کا بھی فرمان
صادر کیا جاتا ہے اور اس طرح کی درگزر میں مصالح ذیل مضمحل ہوتے ہیں۔

اولاً ملک عام بربادی سے محفوظ ہے۔

ثالثاً تم کہدہ راہ باغی شاید شاہانہ عنایت کے ممنون ہوں اور وفادار عا یا سچ مین۔

ثالثاً وہ نہیں تو انکی آئندہ نسلیں ممکن ہو کہ اپنے تئیں جان نثار ہو انخواہ سلطنت

ثابت کریں۔ ابھی کتنے دن ہوئے کہ عہدہ امین کو رہنماک پامیوں نے فساد کیا اور خود اپنے خدو و دانہ کے مقابلہ پر کمزور بن دیان کین لیکن بعد مناسبت کو شمالی کے حضور ملکہ معظمہ

و کٹوریہ قیصر ہند نے اُن بچتوں کے قصور معاف کیے ہکی ہوئی رعایا کا استمال

کیا اس رحم بھری دانشمندانہ کارروائی نے نائرہ بغاوت کو جلد بچھا دیا اور آج تمام دنیا

میں اُس عاملانہ معافی کا تذکرہ تحسین و آفرین کے ساتھ کیا جاتا ہے ممکن ہو کہ بنیال

باغیوں نے صدق دل سے اقرار اطاعت نہ کیا ہو لیکن اب تو انکی کچی بچائی اولاد ہو ملوخواہ

دولت ہو اور اُن میں اور وفاداران قدیم کی نسل میں کوئی فرق ماہ الامتیا نہ نظر نہیں آتا

پس دونوں جان کے حاکم علی الاطلاق نے اگر گنہگار بندوں کے لیے دروازہ معافی

کھول دیا کہ اظہار اطاعت کر کے فتح مندوں کے گروہ میں مل سکیں تو کیا ستم کیا

اور کونسی عقلی یا اخلاقی خرابی دنیا میں پھیل گئی۔ اعتراض کرنے والوں کا شاید یہ مقصد

ہو کہ اعتقاد ہی اطاعت کی تحریک نہ کی جاتی یا ایسی اطاعت کا اقرار نامنطور کر دیا جاتا

اور انتقام کی کشش سب زین و مرد اور اُن کے بچوں کو تلوار کے گھاٹ اتار دیتی

پس اگر درحقیقت یہ مقصد ہو تو صفات الفاظ میں بیان فرمائیں تاکہ انکی خوش خیالی

اور رحم دلی دنیا پر ظاہر ہو جائے۔ میرا تو یہ خیال ہو کہ دور احمدی میں اگر وہ سختیان

جو عہد عتیق میں ہوئیں عمل میں آتیں تو نہ متمنون کا طوفان اور بھی تیز و تند ہو جاتا اور عرض

کرے وہ صرف دین کی خاک نہ اڑاتے بلکہ زمین کو بھی سر پر اٹھا لیتے۔ (س) پیغمبر اسلام نے سترہ ہجری میں مدینہ منورہ کو ساتھ ایک جماعت مسلمانوں کے متعین کیا اور وہ ایک روز تجارت کا مال لوٹ لائے لیکن ایسی رہزنی کرنا اور بد امنی پھیلانا شانِ نبوت کے شایان تھا (ح) واقعہ یہ ہے کہ مشرکین مکہ کے مظالم سے پیغمبر علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں نے ترک وطن کیا اور پھر بھی ظالموں نے تدبیر ایذا رسانی سے دست برداری نہیں کی ہمیشہ اندیشہ تھا کہ موقع پائے کہ وہ لوگ مدینہ پر چڑھ آئیں اور مہاجر و انصار کا خاتمہ بالآخر کر دیں۔ زمانہ تعمیر سے دوست و دشمن دونوں مجاز تھے کہ زیارت سے خانہ کعبہ کے سعادت حاصل کریں لیکن قریش نے اربابِ توحید کے ساتھ ایسی تنگ دلی برتی کہ وہ زیارت کعبہ سے قطعاً محروم کیے گئے۔ دینی حق کی مضبوطی پر وہ ان اسلام کو زیادہ اگھری اور ان لوگوں نے یہ واجب پالیسی اختیار کی کہ مشرکوں کو یہ موقع نہ ملے کہ بڑھکے حملہ کریں بلکہ وہ اس قدر دبا لے جائیں کہ حقوقِ معصوبہ کی واپسی پر مجبور ہوں۔ سب جانتے ہیں کہ معرکہ جنگِ ینبوع کی قوت بڑے بڑے کرشمے دکھائی ہوئی تھی جو دنیا کا قدیم الایام میں یہی دستور تھا اور اب بھی مذہبِ توہین دشمنوں کی رسد بے تکلف لوٹ لیتی ہیں اور انکی مالی قوت کے گھٹانے میں تدبیروں کا کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھتیں۔

یہ مکہ والے سلسلہ تجارت کا ملکِ شام سے قائم کیے ہوئے تھے اور خوشحالی کے کامدار اسی تجارت پر تھا چنانچہ دشمنانِ اسلام کا ایک کاروان جنمیں البسفیان اور صفوان ابن امیہ اور حوطلیب بن عبدالعزی اور عبداللہ بن ربیعہ بھی شامل تھے نجد کی لڑائی سے

گذر رہا تھا زید بن حارثہ مامور ہوئے اور انھوں نے بمقام قردس کاروان کو
 جالیا۔ مسلمان اپنی بڑی خوش نصیبی سمجھتے اگر سردارانِ مشرک ماسے جاتے یا گرفتار ہو کے
 مدینہ لائے جاتے لیکن وہ سب بھاگ نکلے اور صرف ایک لاکھ خواہ سوا لاکھ دہم کا مال
 عسکرِ اسلام کے ہاتھ آیا۔ اس تاختِ مین غالباً سردارانِ قریش کی ذات پر اثر ڈالنا
 مقصود بالذات تھا لیکن حصولِ مال سے بھی دو فائدے حاصل ہوئے۔ ایک یہ کہ لشکرِ
 اسلام مالِ غنیمت سے اپنی حالتِ واسطے آنے والے معرکوں کے کم و بیش سدھارے کا
 اورد و سرفائدہ جو زیادہ لائقِ قدر تھا یہ ہوا کہ مشرکوں کی مالی قوت بٹھنے نہ پائی جسکی مدد
 سے ممکن تھا کہ وہ بدویوں کو جمع کر کے مدینہ پر جلد حملہ کر دیتے۔ یہ کارروائی اُسوقت لائقِ
 الزام ہو سکتی جبکہ مسلمان کسی ایسے قافلہ کو لوٹ لیتے جس سے علانیہ مخالفت نہ ہوتی اور
 عارِ تگری سے محض مالِ مفت کالے لینا اُن کو مقصود ہوتا۔ یہ مال ایسے لوگوں کا لوٹا گیا
 جن سے کوئی معاہدہ نہ تھا عہدِ عتیق مین تو کافروں کی قوت مالی گھٹانے کے لیے
 اس سے بڑھ بڑھ کے کارروائیاں ہوئی ہین ”اور بنی اسرائیل نے موسیٰ کے کہنے
 کے موافق کیا اور اُنھوں نے مصریوں سے روپیہ کے برتن اور سونے کے برتن اور
 کپڑے عاریت لیے اور خداوند نے اُن لوگوں کو مصریوں کی نگاہ مین ایسی عزت
 بخشی کہ اُنھوں نے اُنھیں عاریت دی اور اُنھوں نے مصریوں کو لوٹ لیا کتاب

خروج باب ۱۲ ورس ۳۵ و ۳۶

خدائی لوٹ اگر لائقِ اعتراض ہو تو یہودیوں اور عیسائیوں کو پہلے اُس لوٹ کا جواب

دینا چاہیے جسکا تذکرہ اُن کی کتاب مقدس میں اب تک موجود ہے۔ ہمارے نبی کریم نے جب مکہ سے ہجرت کی تو اُس وقت حضور کے قبضہ میں مشرکان مکہ کا مال کثیر ودیعت تھا لیکن اس دیانت کو دیکھیے کہ حضور نے اپنے عزیز بھائی علی بن ابی طالب کو ایسے مکہ میں چھوڑ دیا تھا کہ بعد تشریف بری کے چند روز ٹھہر جائیں اور کل مال ودیعت کو اپنے اہتمام میں واپس کر دین محتاج سے زیادہ محتاج مسلمان پر الزام نہیں لگایا گیا کہ وہ مشرکین مکہ کا مال و اسباب مدینہ لے کے بھاگ گیا۔ اعتراض کرنے والے اگر انصاف پسند ہیں تو سبحو التاخرت زید بن حارثہ یاد دوسرے واقعات کے جو اس کے ہتھکل ہون نہ سب اسلام پر زبان طعن و راز نہ کریں اور جناب سید کے اس ارشاد ہدایت بنیاد سے سبق حاصل کریں۔ ”کیون اُس تنگے کو جو تیرے بھائی کی آنکھ میں ہو دیکھتا ہو پیر اُس کا نظری پر جو تیری آنکھ میں ہو نظر نہیں کرتا“ (متی باب ۷ ورس ۳)

(س) پیغمبر اسلام نے محمد ابن سلیم کو ساتھ چند جانبا زون کے مامور کیا اور اُس نے کعب بن الاشرف کو دغا سے مار ڈالا پھر ابو رافع سلام بن ابی اہتق کی جان بھی سلج کی تدبیر سے لی گئی حالانکہ ایسی کارروائیاں بزدلانہ اور ناقابل تحسین ہیں۔ (ج) یہ دونوں مقتول سرداران بنو نضیر سے تھے اس فرقہ یہود نے حوالی مدینہ شریف میں سکونت اختیار کی تھی اور اپنی حالت کو بذریعہ تجارت اور داد و ستد کے خوشگوار بنالیا تھا ہر گاہ اس بغلی گھونسے سے بے پروائی کرنا دانشمندی سے بعید تھا ایسے پیغمبر علیہ السلام نے ان لوگوں سے معاہدہ اتحاد کی خواہش ظاہر کی اور انھوں نے

بنو نضیر کا اخراج اور اُن کے دوسرا زون کا قتل

بالاتفاق اقرار کر لیا کہ نہ ہم آئندہ معرکوں میں مسلمانوں کا ساتھ دین گے اور نہ اُن سے مخالفت کریں گے۔ مسلمانوں نے اس معاہدہ کو غنیمت جاننا شروع کر دیا تو امید نہایت بدمرسان ہو گئی۔ لیکن بنو نضیر کے دل میں کھوٹ رہی۔ ہم اہل اسلام معترف ہیں کہ یہودیوں پر تبرعات اُنکے جدِ اعلیٰ ابراہیم علیہ السلام کے خدائے بڑی بڑی ہر بانیانِ مبدول کین مگر افسوس ہو کہ یہ لوگ ہمیشہ بزرگانِ دین کو ستاتے اور خدا کے عہد کو توڑتے رہے چنانچہ عہدِ عتیق کے صحائف اس قوم کی بدعنوانیوں کے شاہد ہیں اور سچ کے ساتھ اُن لوگوں نے جو سلوک کیا اس کے دردناک تذکرے انا جیلِ اربعہ کے ناظرین کے دلوں میں اب تک چٹکیاں بٹکتے ہیں۔

متی باب ۲۳ میں سلسلہ وار فریسیوں کو جو اپنے تئیں رہنمائے ملت موسوی قرار دیتے تھے ملائیت کی گئی ہیں اور خود معجز بیانِ مسیح نے اُنکو سانپ اور سانپ کا بچہ قرار دیا جس میں یہ اشارہ لطیف موجود ہے کہ یہ لوگ اسی قابلِ ہین کہ اُنکا زہر سلاسر کھل دیا جائے۔ قرآن نے بھی شوکت بھرے فقروں میں خدائے احسانات جتائے اور اس فرقے پر بڑے بڑے الزام ناشکری کے لگائے ہیں پارہ ۶ کے آخر میں یوں ارشاد ہوا ہے:

لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودُ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا

الغرض ان اسناد سے ظاہر ہے کہ یہودیوں کے مزاج میں ہمیشہ ایک طرح کی شورش موجود تھی جسکو وہ لوگ دینی حمیت کے ساتھ تعبیر کرتے ہوں گے لیکن اُنکے حریف اس شورش کو عناد اور تعصب کے ساتھ نامزد کرتے آئے۔ زمانہ صلح میں بنی نضیر کے ساتھ

۱۲ لے پیغمبر مسلمانوں کے ساتھ سخت عداوت رکھنے والے یہود اور مشرکوں کو پاؤ گے تب لوگوں میں ۱۲

مسلمانوں نے کچھ جھجھکاؤ نہیں کی لیکن جب بدر کی لڑائی میں مسلمان کامیاب ہوئے تو کعب
ابن الاشرف کا شعلہ حسد اسکے سینہ پر کینہ میں بھر کر اٹھا وہ دوڑا ہوا مکہ پہنچا
 مقتولان بدر پر جی کھول کے رویا پر زور مرنے پڑے لیکن ان سب ہمدردیوں کی تین
 مطلب یہی تھا کہ قریش کو مسلمانوں کی بیخ کنی پر آمادہ کرے ان سب کو تو تون کے بعد وہ
 مدینہ کو لوٹا اور اپنی شاعرانہ لیاقت کا یہ بیودہ مگر اشتعال دینے والا نکالا کہ پیغمبر علیہ السلام
 کی ہجو کرتا اور مسلمان شریف عورتوں کے ساتھ عاشقانہ مضامین کے جوڑ بند لگایا کرتا تھا
 پھر اس سے بھی تجا و ذکر کے ایک روز پیغمبر علیہ السلام کو یہ حیلہ دعوت بلوایا مگر ارادہ یہ تھا
 کہ جلسہ دعوت میں دغا بازی کے ساتھ اظہار عداوت کرے لیکن عین وقت پر حضور کو اس
 ارادہ فاسد کی اطلاع مل گئی اور مہمان کشی کی تدبیر نامیام رہی۔ پس جب یہ سجان فساد کی مہمانک
 نوبت پہنچ گئی تھی تو اب سولے اسکے اور کیا چارہ تھا کہ مادہ فاسد دور کیا جائے اور
 اُس جنگاری پر جس سے اندیشہ تھا کہ تمام ملک میں آگ لگ جائے پہلے ہی پانی ڈال دیا جائے
 عام طور پر **بنی نضیر** نے ابھی عہد اتحاد کو نہیں توڑا تھا لیکن اُن سے یہ توقع نہ تھی کہ اپنے
 سردار کو سکوت کے ساتھ حوالہ کر دیں گے۔ چونکہ ایک دشمن کے لیے عام خونریزی
 خلاف مصلحت تھی اس لیے یہ کارروائی پسند کی گئی کہ بنی نضیر کی وہی انگلی جس سے مادہ
 فاسد پھوٹ نکلا تھا کاٹ دی جائے چنانچہ جانباز بہادروں نے اسکو اسی کے قلعہ کے اندر
 تدبیروں کی اوٹ میں مار ڈالا ایسی خونریزی عام صورتوں میں اگرچہ غیر محمود ہو مگر خاص
 حالتوں میں دور اندیشی کی سفارش کرتی ہے۔ بروایت غالب یہ واقعہ جنگ احد سے

پہلے گدرا اور بنی نضیر اسوقت تک اپنے عہد پر قائم رہے۔ لیکن جنگ احد میں اُن لوگوں نے بھانپ لیا کہ مشرکین مکہ میں اتنی سکت موجود ہو کہ اگر باب توحید کو دبا لیں پھر تو سیفِ اُن نے آنکھیں پھیر لیں اور چپکے چپکے دشمنوں کو واسطے قلع اور قلع بنیاد اسلام کے گسانے لگے۔ کسی گفتگو کے لیے خود پیغمبر علیہ السلام اُن لوگوں کے محلہ میں تشریف لے گئے اہل محلہ نے بظاہر معزز مہمان کا خیر مقدم کیا اور آپ ایک دیوار کے پاس بٹھائے گئے لیکن تدبیر یہ کی گئی کہ عمر بن محاش سقف پر جا کے سر مبارک پر پتھر کی پچی گرے۔ فرشتے نے خبر دی اور حضور وہاں سے واپس چلے آئے۔ اب انصاف کرو کہ بحالت ایسی بے اعتمادی کو بنی نضیر کی سکونت مدینہ کے حوالی میں کیونکر گوارا کیجاتی۔ الغرض وہ قبیلہ بہ الزام بد عہدی گھروں سے نکالا گیا اکثر خاندان ملک شام یعنی اپنے موروثی وطن کو واپس چلے گئے لیکن دو خاندان جن میں ایک ابو الحقیق کا گھرانہ بھی تھا مدینہ سے تین روز کی مسافت پر بمقام خلیجِ جابے۔ پکلا ہوا سانپ **ابورافع** سلام ابن ابی الحقیق بعد ترک وطن مسلمانوں کا سخت دشمن بن گیا ایک جماعت کے ساتھ کہ گیا قریش و غطفان اور قبائل یہود کو اسطرح بھڑکایا کہ دس ہزار آدمیوں کا جنگ جو لشکر مدینہ پر چڑھ آیا اُن دنوں مسلمانوں کی جماعت میں صرف تین ہزار مرد میدان تھے اسلئے اُن لوگوں کی قوت بمقابلہ مشرکین بہت کم تھی لیکن محض خدا کے فضل سے مدینہ دشمنوں کے دست برد سے محفوظ رہا۔ الحاصل انھیں بدکاریوں کے نتیجہ میں ابورافع کے ساتھ بھی وہی کارروائی کی گئی جو کعب بن الاشرف کے ساتھ عمل میں آچکی تھی۔ جس زمانہ میں

یہ دونوں یا اُسکے ہم شکل کارروائیاں ہوئیں اُس زمانہ میں مدافعت کا یہی طریقہ رائج تھا اور ہر گروہ اپنے مخالفوں کے با اثر ممبروں کو کبھی کبھی ایسی ہی تدبیروں سے دفع کرتا تھا چنانچہ بعد جنگ بے کے عمیر بن وہب الجحجی تحریک سے صفوان بن امیہ کے اسیلے مدینہ آیا کہ پیغمبر علیہ السلام پر تیغ آزمائی کرے لیکن خدا نے توفیق دی کہ اُس نے اسلام قبول کیا اور رسول اللہ اُسکے شر سے محفوظ رہے اسطرح کے حملہ عتیقین میں بھی ہوئے اور اُنکا تذکرہ کتاب مقدس میں بطور امداد غیبی کیا گیا ہے چنانچہ قاضیوں کی کتاب باب ۳ میں تحریر ہے کہ جب خدا کے روبرو بنی اسرائیل گڑ گڑائے تب خدا نے اُنکے لیے اہود سپہ جبر کو اُٹھایا وہ مواب کے بادشاہ عجلون کے پاس ہدیہ لے گیا اور پھر اُسکے بیٹ میں ایک تلوار جسے چھپاکے ساتھ لے گیا تھا گھسیڑ دی۔

اب اہم بحث یہ ہے کہ پیغمبر علیہ السلام درحقیقت خدا کی طرف سے مامور تھے کہ دنیا کو شریعت اُسی سکھائیں اور اطراف عالم میں اعتقاد توحید کی برکتیں پھیلا دیں یا یہ کہ ترفع کی تمنا اور حکومت کی حرص نے آمادہ کیا تھا کہ پیغمبری کا دعویٰ کریں اور اپنے ذاتی خیالات کو جھوٹا خدا کی طرف منسوب کر دیں عقلاً اس بحث کا تصفیہ نظر بامور اربعہ ہو سکتا ہے۔

اولاً۔ شکل تعلیم پر نظر کیجئے کہ اُسکی کیا حالت ہے۔

ثانیاً۔ دعویٰ اربوبت کا طرز عمل دیکھا جائے کیونکہ دنیا میں آدمی کی روش دیکھ کے اُسکے دلی جذبات کا پتا لگ سکتا ہے خصوص ایسی صورت میں کہ تمام زندگی کا طرز عمل معتمد مورخوں نے پیش نظر کر دیا ہو۔

مثلاً۔ اگر ممکن ہو تو اگلے صحائف کی پیشین گوئیوں سے پتہ لگایا جائے۔
رابعاً۔ جو خوارق عادات و دعویٰ ربوبت نے ظاہر کیے ہوں اُن پر
 بعمق نظر کر کے اطمینانِ تسلی کی صورت پیدا کی جائے چنانچہ اب میں اشکالِ رابعہ کو
 حق پسند ناظرین کے پیش نظر لاتا ہوں۔

تعلیمِ محمدی

تعلیمِ محمدی

قبل اسکے کچھ تذکرہ اسلامی تعلیم کا بحوالہ حدیث و قرآن کے لکھا گیا ہے جس کے
 ملاحظہ سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ تعلیمِ محمدی کتنی مقدر اور صلاح دینی و دنیوی پر کس قدر
 محیط ہے اور درحقیقت موازنہ کے بعد اقرار کرنا پڑتا ہے کہ ہر چند دیگر ادیان ملت نے بھی
 اعتقادی و اخلاقی مرحلے طے کیے ہیں لیکن جو موزونیت اس مدرسہ کی تعلیم میں ہے وہ دوسری
 جگہ پائی نہیں جاتی بہت بڑی اور لائقِ فستدر تعلیم حسبِ تیرہ سو برس سے اسلام فخر کر رہا ہے
 متعلق توحید ذات و تقدیس صفات خالق کائنات کی ہے اور یہ ایک ایسی نورانی تعلیم ہے
 جسکی چمک اور دکنے دشمنوں کی تندنگاہوں کو خیرہ کر دیا زبان نے ہر چند سخن پڑی
 نہیں چھوڑی لیکن وہ قلوبِ جنمیں کچھ مادہ صلاح موجود تھا اسکی عظمت کا درپردہ
 اعتراف کرتے ہے اور اب تک کرتے جاتے ہیں۔ عیسائی مذہب نے ظہور اسلام سے
 بھی پہلے بہت بڑا فریغ مچا کر لیا تھا اور ان دنوں دانشمندی کا مرکز یعنی خطہ یورپ
 اُسی کے حلقہ اُثر میں داخل ہے لیکن مدین گدگٹیں اُن لوگوں نے توحید کا سبق فراموش کر دیا

اور تشرلیٹ کے جو بندگان اپنا قیمتی وقت رائگان کر رہے ہیں۔ سخت حیرت برسر کہ ایسے
 خردمند کی احس جو صنائع بدائع میں بے انتہا قابلیت اور بے نظیر لطافت عقلی کے جوہر
 دکھائے ہیں اعتقادی معرکوں میں کمزور پائے جاتے ہیں اور خاص وجہ اسکی یہ ہے کہ یورپ
 کے رہنے والے دنیاوی مشاغل میں اسقدر منہمک ہیں کہ انکو فلسفہ الہی پر غور کرنے کی
 کم فرصت ملتی ہے اور جو غور کرتے ہیں وہ استدلال کی جھونک میں دائرہ حق سے باہر
 نکل جاتے ہیں اور تاثیرات عناصر کو اکب کی دھن میں مذہب کا مقدس دامن بھی کھٹکے
 ہاتھ سے چھوٹ جاتا ہے چنانچہ ان دنوں دہریت کا اعتقاد کثرت کے ساتھ سرزمین
 یورپ پر پھیلا ہوا ہے اور زیادہ تر وحدت فی التکلیف کا مسئلہ اندیشہ دلاتا ہے کہ مین یہ دانشمند
 قوم انکار تشرلیٹ کے ساتھ عام طور پر خالق کائنات کے وجود کا بھی انکار نہ کر جائے۔
 مذہبی معاملات میں ایشیا کے آدمی زیادہ جتتی ہیں اور ان لوگوں کو جب ممبران مشن
 اجتماع ضدین یعنی توحید و تشرلیٹ ذات کو استدلالاً سمجھا نہیں سکتے تو یوں بات کو
 مٹاتے ہیں کہ اس مسئلہ کی سمجھ عقل کے بس میں نہیں سادق الایمان عیسائیوں
 پر باپ بیٹے کی مہربانی اور برکات روح کی فراوانی آخر کار اپنی حقیقت کے رمز کو کھول
 دیتی ہے لیکن مشکل یہ ہے کہ دانشمندان کو اعتقاد حقیقت قبل ہو جائے معقیدہ تشرلیٹ کے
 حاصل نہیں ہو سکتا اور امید یہ دلائی جاتی ہے کہ بعد استحکام اعتقاد کے اس عقدہ کو فیضان
 اکی حل کر دیگا وَ هَلْ هَذَا لَا تَوْقِفُ الشَّيْءَ عَلَى نَفْسِهِ دَهْوَ عَالٍ۔

(س) مسلمان بھی تو کہتے ہیں کہ خدا کی کنہ ذات اور رموز قدرت کا جاننا طاقت بشری ہے

باہر ہو پس واعظان سچی اگر حقیقتِ ثلثیت کو سمجھا نہیں سکتے تو ان پر کیا الزام ہے؟
 (ج) کسی اترک عقل کی رسائی نہ ہونا ممکن ہے لیکن خلاف عقل خدین کا جمع ہونا نیز
 اسکان سے خارج اور خداوند قادر علی المملکات کے بھی حلقہٴ اقتدار سے اسی طرح خارج
 ہے جیسا کہ کسی شریک فی الالوہیت کا پیدا کرنا یا خود اپنے تئیں حادث بنالینا اُسکی
 قدرت کا ملہ سے باہر ہے۔

کہتے ہیں کہ پیید وحدت کی تعلیم دیتا ہے لیکن دیکھتے یہ ہیں کہ عام ہندو دس مشہور اتارون
 کے معتقد ہیں اور اگر ہم غیر مشہور اتارون کو بھی داخل حساب کر لیں تو اُنکی تعداد چوبیس
 تک پہنچ جاتی ہے الغرض ابتدائی تعلیم جو کچھ رہی ہو لیکن اعتقاد حلول اور تجزیہٴ ذات باری
 نے معتقدانِ اتار کو مسلکِ توحید سے دور کر دیا ہے اور اُنکی پُرانی روایتیں عقلی محبتوں کا
 مقابلہ نہیں کر سکتیں۔ چند دنوں سے کچھ روشن خیال ہندو توحید کی طرف مائل ہیں اور
 سہو خوشی کے ساتھ اپنے بھائیوں کو ایسے واجب اعتقاد پر مبارکباد کہنا چاہتے ہیں لیکن
 انصاف کی بات یہ ہے کہ وہ روشنی جسکی طرف ہمارے بلند نظر دوست جاہے ہیں وہی ہے
 جو کہ سے نکلی مدینہ میں بلند ہوئی اور ساحتِ ہند کو بھی اُس نے کم و بیش بہرہ مند
 کیا ہے۔

یہودیوں کا فرقہ البتہ مسلکِ تعجید پر چل رہا ہے لیکن جب طرح قرآن پاک خدا کی عظمتوں کو
 سکھار رہا ہے وہ بات حضرت موسیٰ کی کتبِ اربعہ میں پائی نہیں جاتی اور اس واسطے کی
 تائید میں اسی قدر کہنا کافی ہے کہ اُن کتابوں میں صرف بہ حوالہٴ امور معاشِ عظمتِ باری کا

اظہار کیا گیا ہے اور معاد کی جزا و سزا کوئی صاف تذکرہ انکے اوراق میں پایا نہیں جاتا
پس باوجود اقرار توحید اس مذہب کی تعلیم بھی محمدی تعلیم سے پیچھے پڑ گئی محمدی تعلیم
میں بڑی خوبی یہ ہے کہ اُس نے خدا کو اُن کمالات سے منصف بیان کیا ہے جسکے
ساتھ خلاق عالم کی ذات کو عقلاً منصف ہونا چاہیے اسکے علاوہ ہادیان ملت کی
روش و اور انکے طرز عمل پر بھی کوئی ایسا الزام نہیں لگایا ہے جو شان نبوت کے خلاف
ہو۔ یوں تو کسی واقعہ تاریخی کا جھٹلانا یا کسی ایسی خبر پر جو واقعات آئندہ سے تعلق رکھتی
ہو تعریف کر دینا آسان ہے لیکن پھر بھی قیاس انسانی طالب حق کو ایک طرح کا اطمینان
دلا سکتا ہے اور اگر غبار تعصب حاجب نہ ہو تو دشمن آدمی کے لیے خود اپنے امتیاز سے
ایک روایت کو دوسری روایت پر ترجیح دینا زیادہ دشوار نہیں ہے **تفسیر** دیکھیے کہ عیسائی
مسیح علیہ السلام کو خدا کہتے ہیں انکے بعض فرقے مریم عذرا کو بھی شریک فی الالوہیت باور
کرتے تھے لیکن خدا کا پابند حواج انسان بن جانا خلاف عقل اور خلاف قیاس ہے چنانچہ
خداوند عالم اپنے کلام میں اسی حجت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ
اَلَا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهٖ الرُّسُلُ وَاُمُّهُ صِدِّيْقَةٌ ط كَا نَا يَا كَلِيْنَ
اَلطَّعَامُ ط اُنْظُرْ كَيْفَ نَبِّئُكَ لَهُمُ الْآيَاتِ شُرَاطِرُ اَلْنَبِيِّ فَاَوْفَوْا كُوْنُ ۝

لے بڑا نہایت سابق ملک عرب میں ایک فرقہ نصارا کا حضرت مریم کو داخل ثابث کرتا تھا اور انکے لیے ایک
قسم کی روٹی تیار کرتا تھا مگر اب اس فرقہ کے پیروں کا وجود پایا نہیں جاتا ۱۲
لے مریم کے بیٹے مسیح قوم رسول تھے اُن سے پہلے اور بھی رسول گذرے ہیں انکی مان خدا کی
سچی بندی تھیں یہ دو تون کھانا کھایا کرتے تھے۔ لے پیغمبر دیکھو ہم اُن کے لیے کیسی واضح دلیل پیش
کرتے ہیں اور وہ کہ ہر جھگڑتے جاتے ہیں ۱۳

(پارہ ۶ - سورۃ المائدہ - رکوع ۱۰)

حضرت مسیحؑ کو گویا سکھاتے تھے اُسکی قرین قیاس تشریح یوں فرمائی ہو وَاَقَالَ
الْمَسِيحُ بَنِيَّ اِسْرَآئِيْلَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّنَا وَرَبِّكُمْ ط اِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ
بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا وَاٰهُ النَّارُ ط وَمَا لِلظَّالِمِيْنَ
مِنْ اَصْحَابٍ ۵ (پارہ ۶ - سورۃ المائدہ - رکوع ۱۰)

مسلمانوں اور عیسائیوں میں ذات مسیح کی بابت جو جھگڑا ہو وہ ایک روز قاضی محشر کے درجہ
پیش ہوگا اور مسیح کا اظہار بھی ضرور ہو کہ لیا جائے عقل کہتی ہو کہ اُنکے اظہار کا خلاصہ ہی
ہوگا جسکا پتہ ذیل کی آیت سے مناسب وَكَذَّٰلَ قَالَ اللّٰهُ يٰعِيسٰى ابْنَ مَرْيَمَ
عَاثَتْ قُلْتُ لِلنَّاسِ اتَّخَذُوْنِيْ وَاٰتِيَّ الْهَيْمِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ط قَالَ
سُبْحٰنَكَ مَا يَكُوْنُ لِيْ اَنْ اَقُوْلَ مَا لَيْسَ لِيْ بِحَقِّ ط اِنْ كُنْتُ قُلْتُ
فَقَدْ عَلِمْتُ ط تَعْلَمُوْا مَا فِيْ نَفْسِيْ وَلَا اَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِكَ ط اِنَّكَ اَنْتَ

۱۷ مسیح نے بنی اسرائیل سے کہا کہ خدا کی عبادت کرو جو میرا اور تمہارا پروردگار ہو اور کچھ شک نہیں کہ جو کوئی
اللہ کے ساتھ دوسروں کو شریک کرے اُسپر اللہ کی طرف سے جنت حرام ہو اور ایسے شخص کا ٹھکانا دوزخ
میں ہو اور ظالموں کا کوئی مددگار نہیں ہو ۱۲

۱۸ اور جب اللہ علیہ السلام بن مریم سے پوچھے گا کہ کیا تم نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھ کو اور میری
والدہ کو سوائے خدا کے دو معبود بناؤ تو وہ عرض کریں گے کہ تیری ذات پاک ہو میں کیوں ایسی
کہتا جسکا مجھ کو حق نہیں ہو میں نے اگر ایسا کہا ہوگا تو مجھ کو صبر معلوم ہوگا کیونکہ تو میرے
دل کی بات جانتا ہو اور میں تیرے راز کو نہیں جانتا غیب کی باتوں کو بے شک تو ہی
خوب جانتا ہو ۱۲

عَلَامُ الْغُيُوبِ ۵

(پارہ ۷ - سورۃ المائدہ - رکوع ۱۶)

اب الصفات پسند ذی شعور غور کرین کہ یہ باتیں دل نشین ہیں یا وہ روایتیں جنکی نسبت حواریوں کی طرف کی گئی ہیں۔ مسلمان مسیح کو یا اُن اوتاروں کو جنکی پرستش مہند و کرتے ہیں خدا یا خدا کی خدائی میں شریک تسلیم نہیں کرتے لیکن برگزیدہ تعلیم نے اُن کو سکھایا ہے کہ انبیاء بنی اسرائیل اور جملہ انبیاء اُن کے ساتھ جنھیں درحقیقت خدا نے واسطے ہدایت خلق کے مامور کیا تھا معتقدانہ نیاز مندی برتیں۔ تَوَكَّلُوا عَلَی اللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَیْکُمْ وَمَا اُنْزِلَ اِلَی الْاَبْرَہِمَ وَنُوحٍ وَّ اِسْحٰقَ وَ یَعْقُوبَ وَاٰلِ سَبَاطٍ وَّمَا اُوْتِیَ مُوسٰی وَعِیْسٰی وَمَا اُمِّیَی النَّبِیُّوْنَ مِنْ رَّبِّہُمْ لَا تُفَرِّقُ بَیْنَ اَحَدٍ مِّنْہُمْ وَنَحْنُ بِکُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۵ (پارہ ۱ - سورۃ البقرہ رکوع ۱۶)

اس سے زیادہ اور کیا مہذب روش اعتقاد کی ہو سکتی ہے اور اُس سے بڑھ کے عمدہ کو نہ اس کلمہ حق ہے جو خدا اور خدا کے مقبول بندوں کے حق میں کہا جاسکے۔ مسلمانوں کا فرقہ باشتناے چند اور نبیوں کا (صلوات اللہ علیہم اجمعین) نام و نشان بتا نہیں سکتا لیکن بے تفریق نسل اور ملک کے ان سب بزرگوں کی عظمت کرنا اُس کے دینی فرائض میں داخل ہے۔ بہت بڑی قوی دلیل جس سے تعلیم محمدی کی راست بازی ثابت ہو

۱۷ مسلمانوں کو کہ ہم اللہ پر اور جو ہم پر و ابراہیم واسمعیل واسحاق و یعقوب اور اولاد یعقوب کے امترا اور جو کچھ موسیٰ و عیسیٰ کو دیا گیا اور جو اور نبیوں کو خدا نے عطا کیا ایمان لائے ہم اُن لوگوں میں کوئی

تفریق نہیں کرتے اور ہم خدا کے فرمان بردار ہیں - ۱۲

یہ ہے کہ ہر زمانہ بعثت احمدی دنیا میں شرک فی اللہ و ہمت کا مادہ پختہ ہو گیا تھا مشرکین عرب کی طبیعتوں سے اس فاسد مادہ نے خاص مناسبت پیدا کر لی تھی اور عیسائیوں کو بھی اصرار تھا کہ خداوند عالم جسمانی صورت میں ظہور کر سکتا ہو پس اگر بانی اسلام کی یہ غرض ہوتی کہ ذاتی یا قومی فوائد کے لیے اپنے تئیں نمایاں کریں تو ان کے لیے یہ دعویٰ زیادہ آسان تھا کہ خدا یا خدا کے ایک حصہ نے ان کے قالب میں حلول کیا ہے اور وہ بھی خدا کے دوسرے بیٹے ہیں۔

ادنیٰ درجہ کا بیان جو مشرکین کی دلچسپی کو اپنی طرف مائل کر لیتا یہ تھا کہ ان کے کسی مضمون خدا نے ایسے اوتار لیا ہے کہ اپنے پوجاریوں کو دنیا کے جاہ و جلال سے بہرہ مند کر دے لیکن اُس ذات پاک نے یہ کچھ نہیں کہا اور تمام عمر ہی کوشش میں بسر ہوئی کہ خدا کے بندے پروردگار کی عظمت اُسکی شان کے موافق کریں نعم دنیا کو حقیر جانیں اور عبادات و اخلاق کی وہ پاکیزہ روش اختیار کریں جسکے نتیجہ میں نجات اخروی کا خوشگوار ثمرہ حاصل ہو۔

بادشاہوں کے سفیر ان کے بندگان خاص سے پہنچتے ہیں ایسے قرین قیاس نہیں ہے کہ تمام عالم کا بادشاہ ایسے آدمی کو واسطے ادائے رسالت کے منتخب کرتا جسکی صداقت اور جسکی وفاداری لائق اعتماد کے نہوتی پس پیغمبر علیہ السلام نے جو کچھ بیان اس خصوص میں فرمایا ہے کہ وہ مقبول بارگاہِ صمدیت تھے یہ بیان ان کا بغرض خود ستائی کے نہ تھا بلکہ ایک واقعی بیان تھا جس سے تصدیق اُنکے

رتبہ رسالت کی ہوتی تھی۔ اس دعویٰ کی تائید میں کہ خدا کے برگزیدہ نبی نے اپنے
 آقا کے پیام کو بلا کم و کاست پہنچا دیا میں چند قرآنی آیتوں کا حوالہ دیتا ہوں جس
 عام رستی اور راست بازی کی جھلک دوست و دشمن دونوں مشاہدہ کر سکتے ہیں
 اور پھر یہ عقیدہ دل نشین ہو جاتا ہے کہ پیغام لانے والے کو کسی قسم کی بیجا نا ائش مقصود
 نہ تھی ورنہ وہ ایسی روایتیں خدا کی طرف منسوب کیوں کرتے جن سے انکی ذاتی
 بے احتیاری آشکارا ہوتی ہے۔ **قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ الْوَحْيُ إِنَّمَا
 أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۚ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا
 يُطِيعُوا أَوْصِيَاءَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ۚ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُونَ** (پارہ ۵-۱۶- سورۃ الکہف - رکوع ۱۲)
**قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ طَوَّافٌ عَلَيْكَ الْغَيْبِ لَا
 اسْتَكَثَرْتَ مِنَ الْخَيْرِ ۚ وَمَا سَنَى السُّوءُ ۚ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ
 وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** (پارہ ۵-۹- سورۃ الاعراف - رکوع ۲۳)

۱۱ اے پیغمبر لوگوں سے کہو کہ مثل تمھارے میں بھی آدمی ہوں آنا فرق ہے کہ مجھ پر خدا کی وحی اُترتی ہے
 مگر تمھارا معبود خدائے واحد ہے پس جسکو خدا سے لٹنے کی آرزو ہو وہ نیک عمل کرے اور اپنے پروردگار
 کی عبادت میں کسی دوسرے کو شریک نہ کرے ۱۲

۱۲ اے پیغمبر لوگوں سے کہو کہ میں خود اپنے فائدہ و نقصان پر اختیار نہیں رکھتا اسد جو جانتا ہے
 کرتا ہے اگر میں غیب کی باتیں جانتا تو بہت فائدے حاصل کر لیتا اور جگہ کوئی گزند نہ پہنچتا۔ میں اور کچھ نہیں
 ہوں صرف اُن لوگوں کو جو ایمان لانا چاہتے ہیں خدا کے غضب سے ڈرنے والا
 اور اُسکی رحمت کی خوشخبری سننے والا ہوں ۱۲

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِيَ خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا
أَقُولُ لَكُمْ أَنِّي مَلَكٌ ۚ إِنِّي بَعْلٌ لَّأَمِّيُوحَىٰ إِلَىٰ سُلْطٰنٍ مَّل
يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ۚ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ۝ (پارہ ۷ - ۷ - ۷)

سورة الانعام - رکوع ۵

قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ۚ قُلْ إِنِّي كُنْتُ نَجْدِي مِّنْ
اللَّهِ أَحَدًا ۚ وَلَكِنْ أَحَدًا مِّنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا ۚ (پارہ ۲۹ - سورہ بن - رکوع ۲)
لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ
فَاتَّخِذْ ظُلُمُوتًا ۝ (پارہ ۲ - سورہ آل عمران - رکوع ۱۳)

اسی طرح کی اور بھی آیتیں قرآن میں موجود ہیں اور ایسی حدیثیں بہ کثرت روایت
کی گئی ہیں جن میں پیغمبر علیہ السلام نے عظمت و جلال باری کے روبرو اپنی خاکساری
اور تضرع و زاری کا اظہار کیا ہے۔ یہ لمحہ جھوٹے آدمی کا نہیں ہو سکتا اور نہ عقلمند اور کرتی ہو

۱۷ اے پیغمبر لوگوں سے کہدو کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس خدا کے خزانے ہیں
یا میں غیب کی باتیں جانتا ہوں اور نہ میں تم سے کہتا کہ میں فرشتہ ہوں میں تو وہی روش اختیار
کرتا ہوں جسکا حکم اللہ کی طرف سے ملتا ہے۔ اُن لوگوں سے پوچھو کہ انہا اور جسکو سوچھ پڑتا ہے کیا
دونوں برابر ہیں کیا تم لوگ سوچتے نہیں ۱۲

۱۸ اے پیغمبر لوگوں کو سمجھا دو کہ تمہارے نفع نقصان پر مجھکو اختیار نہیں ہے یہ بھی کہدو کہ خدا کے
غضب سے مجھکو کوئی بچا نہیں سکتا اور نہ اُسکے سولے مجھکو کمین ٹھکانا مل سکتا ۱۲

۱۹ اے پیغمبر تمہارا کچھ اختیار نہیں ہے خدا چاہے تو اُن پر رحم کرے یا اس بنیاد پر کہ وہ
لوگ زیادتی کرنے ہیں اُن کو سزا دے ۱۲

کہ جس شخص کو خدا کا اعتقاد نہ ہو یا خدا کے مواخذہ سے نظر ہو وہ بلا ضرورت اپنے متقدموں
 کے حلقہ میں اسطرح کی بیچارگی ظاہر کر چکا چورون کو جب کسی خزانہ پر دست رس مل جائے
 تو وہ اشرفیوں کو چھوڑ کے پیسوں سے جیب نہیں بھرتے ایسے ہم کیونکر قیاس کریں کہ بانی
 اسلام نے خود غرضی کے جوش میں گریبان نبوت پر زور آزمائیاں کیں اور دامن
 الوہیت کو بالکل محفوظ چھوڑ دیا۔ (مس) دعوی الوہیت کے ساتھ ضرورت
 پڑتی کہ غیب کی باتیں بتائی جائیں اور غیر معمولی برکتیں آسمان سے اُتاری جائیں
 اور ہر گاہ یہ کارروائیاں بانی اسلام کے اختیار سے باہر تھیں ایسے دعوی نبوت پر
 قناعت کر لینا اپنے حق میں مفید سمجھ لیا تھا۔ (ج) غیب کی باتوں کا اپنی قوت سے
 جانتا اور بات ہو اور خدا کے بتانے سے اخبار بالغیب کرنا دوسری بات ہے مسلمانوں
 کا فرقہ باور کرتا ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے بذریعہ وحی والہام کے بہت پیشین گوئیاں
 کیں اور وہ سب صحیح ترین اور اسطرح سیکڑوں معجزات کی نسبت وہ اپنے نبی کی طین
 کرتا ہے ایسے ان کرامتوں کا اپنے تئیں فاعل مختار قرار دینا پیغمبر اسلام کے لیے دشوار
 نہ تھا۔ ہاں جو فرمائشیں کیجاتیں اُن سب کا پورا کرنا ضرور غیر ممکن تھا لیکن اُسکے
 مال دینے کا بہت اچھا حیلہ یہ تھا کہ ہماری ازلی حکمت اسوقت ایسی قدرت دکھانے کی
 مقتضی نہیں ہے پھر چھوٹے مدعی کو چھوٹے گواہ دینا میں مل ہی جاتے ہیں چنانچہ اسی
 حجت سے غیر مسلم گروہ ہمارے پیغمبر کی معجزنا کارروائیوں سے انکار کرتا ہے اور
 انکو راویوں کی صداقت پر اعتماد نہیں کرتا ایسے کیا شکل بات تھی کہ مردوں کو جلائے

اور اندھون کو بینا کرنے یہاں تک کہ آسمان سے سونا چاندی برس آنے کے چند گواہ ہم پہنچائے جاتے اور پھر کچھ تدبیروں سے اور کچھ برزور شمشیر محمد اللہ یا محمد ابن اللہ کا نقارہ اطراف عالم میں بجا دیا جاتا۔ (س) عرض یہ تھی کہ کوئی انوکھی بات نکالی جائے تاکہ جدت پسند طبیعتیں اس کی طرف متوجہ ہوں اسی لیے عیسائیوں کی سی حکایتیں بیان کرنا مفید نہ تھا (ج) اگر ایسا خیال ہوتا تو بحفاظت اپنے اعزاز کے زیادہ تر مناسب تدبیر یہ تھی کہ مسیح کی الوہیت اور نبوت دونوں کا انکار کر دیا جاتا اور یوں کہا جاتا کہ ہر گاہ دین مسیحی نے استحقاق الوہیت پر بیجا حملہ کیا اور اُس حملہ میں کامیاب ہو چلا ہے اسیلے اپنے حقوق کی حفاظت کو خود خداوند عالم عرش معلیٰ سے اُتر آیا ہے۔ (س) دعویٰ الوہیت کی سخت مخالفت یہودیوں کی طرف سے مظنون تھی اسیلے بانی اسلام نے وہ پالیسی اختیار نہیں کی۔ (ج) دعویٰ نبوت کے ساتھ بھی یہودیوں کا وہی اختلاف متوقع تھا جو دعویٰ الوہیت کی صورت میں مظنون تھا اسیلے قیاس سے باہر ہو کہ محض براندیشی مخالفت یہود کے اتنا بڑا معزز دعویٰ ترک کر دیا گیا ہو۔ (س) دنیا میں اس سے عوارض دماغی کا وجود ہر جنگی تحریک سے انسان اپنے تئیں خدا رسیدہ خواہ کسی ملک کا بادشاہ باور کر لیتا ہے اسیلے ممکن ہے کہ بانی اسلام کے دماغ میں خیال نبوت جم گیا ہو اور اُسی جوش میں عرفانی باتیں کرتے ہوئے ہوں۔ (ج) اولاً یہ احتمال دیگر مدعیان نبوت کی نسبت بھی گنجائش پذیر ہے اور اُنکے توابع اپنے نبی کی حالت کا

جسطرح عارضہ مایخو لیا سے پاک ثابت کریں اسطرح ذات ستودہ صفات محمدی بھی
ایسے عوارض سے پاک ثابت کیجا سکتی ہو۔ ثانیاً اسلامی تعلیم جیسا کہ ہم نے قبل
اسکے بیان کیا مصالح عقلی پر مبنی ہو اور اس کو مسن کے کوئی عقلمند نہیں کہہ سکتا کہ یہ عمدہ
بنیاد اس شخص نے ڈالی ہو جسکا دماغ صحیح نہ تھا بلکہ ہر انصاف پسند اقرار کرے گا کہ ایسے
حکیمانہ اصول کے بنانے والے کی نسبت کسی عارضہ دماغی کا الزام وہی شخص لگا سکتا ہو
جو خود دیوانہ ہو یا اس کے دماغ پر تعصب کا فاع اسطرح گرا ہو کہ انصاف کی قوت عقل
کی طاقت کلیتہً زائل ہو گئی ہو۔

طرز عمل

طرز عمل

زمانہ طفولیت سے اس وقت تک کے پیغمبر علیہ السلام نے اپنے تئیں خدا کا
رسول ظاہر کیا ان پر دوست دشمن کسی نے ایسے فعل کا الزام نہیں لگایا جو صداقت
و دیانت یا عام شرفیافتہ روش کے خلاف ہو بلکہ زمانہ جاہلیت میں آپ کو سب لوگ اس
کے لقب سے یاد کرتے تھے اور ربیع ابن خثیم سے روایت ہو کہ اس تاریک
دور کے متخاصمین حضور کو اس لیے منتخب کیا کرتے تھے کہ انکا باہمی جھگڑا چکا دین
اسی لیے جب قریش مجلس شورہ میں دعوی رسالت کے متعلق بحث کر رہے تھے تو انضر
ابن الحارث نے اپنی یہ مقول لے ظاہر کی کہ لڑکپن میں محمد تم لوگوں میں سے
زیادہ متدین اور استبداد سمجھے جاتے تھے جب بڑھاپا آچلا تو ان پر سحر کا الزام لگایا

میں خدا کی قسم کھاتا ہوں کہ وہ ساحر نہیں ہیں۔ **ابو جہل** کی عداوت اسلام کے ساتھ
شہور ہر جہد بھی آپ کی صداقت کا معترف تھا اور ایک مرتبہ اُس نے صاف کہہ دیا کہ میں
تم کو جھوٹا نہیں کہتا لیکن جو پیام خدا کے نام سے لائے ہو اُسکو جھٹلاتا ہوں چنانچہ اُن پر یہ
فَاتَهُمْ كَالْكَذِبِ يُؤْمِنُ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بآيَاتِ اللَّهِ يَخْشَوْنَ ۝۵
(پارہ ۷۔ سورۃ الانعام۔ رکوع ۴) میں اسی بیان کی طرف اشارہ کیا گیا۔

بزرگان قریش ہمیشہ آپ کو عنادت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور حضور نے بھی
ایسی موقع میں اپنے ذاتی معاملات کے متعلق اُنکی دل آزاری نہیں کی لیکن خدا کا پیام
پہنچانا فرض منصبی میں داخل تھا جب وہ پیغام پہنچایا گیا اور معبودانِ باطل کی
تردید کی گئی اور اُن کے پوجاریوں کی تحقیر تو اسوقت اہل مکہ دشمن جان اور ہوا خواہان
آبرو بن بیٹھے اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ **عتبہ و عقیبہ** پیغمبر علیہ السلام کے برادر
عم زاد جنکو وادامی کی قربت بھی حاصل تھی ایسے برہم ہوئے کہ عالی نژاد نیک نہاد
پیغمبر کو جو ان معاملات میں محض بے گناہ تھیں طلاق دیدیا اور کجبت **عتبہ** نے
تو یہاں تک بہ تندی اختیار کی کہ چہرہ مبارک پر جسکی تعظیم پر اخلاقاً واجب تھی تھوک
بھی دیا۔ ان حکایتوں سے قیاس کرنا چاہیے کہ غیروں کی شورش کس حد تک تھی
گر گئی ہوگی لیکن پیغمبر علیہ السلام استقلال کے ساتھ خدمت متعلقہ کو انجام دیتے رہے
اور رفتہ رفتہ ایک مختصر جماعت اُنکے معتقدوں کی کھڑی ہو گئی۔ اُن دنوں قبائل عرب

اتحاد قومی کے شیدائی تھے اور یہی اتحاد ملک میں اُنکے اعزاز کا ذریعہ اور حفظ جان مال کا کفیل تھا۔ دانشمندان قریش نے چاہا کہ جو تخم نفاق بھوٹ نکلا ہو اُسکو بٹھنے نہ دیں اور بقوت مصالحت جرہ سے اُکھیر ڈالیں چنانچہ سربراہِ آورده مشائخ **ابوطالب** کے گھر آئے اور خود ابوطالب نے بھی اپنے عزیز بھتیجے سے سفارش کی کہ سرداران قوم کے ساتھ بلا میپیش آئیں اور موجودہ رنجشوں کو رفع کر لیں الغرض کہنے والوں نے پہلے اُس منادی کی شکایت کی جو بحوالہ رسالت کیجاتی تھی اور پھر ہمدردی کے لہجہ میں یہ کلین مصالحت کی پیش کشیں۔ اگرچہ آپ کو مال کی ہوس ہو تو ہلوگ ایسی مالی مدد دیں کہ آپ تمام قبیلہ میں بڑے مالدار شمار کیے جائیں اور اگر سرداری کی تمنا ہو تو ہم آپ کو اپنا سردار بنالیں اور جملہ معاملات قومی کا فیصلہ آپ ہی کی تجویز سے ہوا کرے اور ان دنوں سے بڑھ کے اگر بادشاہی کا حوصلہ ہو تو ہم سب حاضر ہیں کہ گردن اطاعت خم کرین در آپ کو اپنا بادشاہ تسلیم کر لیں۔ اگلے زمانے میں جیسا کہ انا جیل اربعہ سے بھی پتا چلتا ہے دنیا کے خیال میں سایہ استیسا کا اعتقاد راسخ تھا ایسے اُن لوگوں نے آخر میں یہ بھی کہُنایا کہ اگر اس قسم کی کوئی شکایت عارض ہو تو ہم لوگ دل کھول کے اپنا مال خرچ کرین اور جہاں تک ممکن ہو رفع شکایت کی تدبیریں عمل میں لائیں۔ مبتلاے مصیبت کو یہ کلمات ہمدردی لُبھانے والے تھے لیکن طالبِ رضائے حق نے نہ اپنے مرنے چچا کی پروا کی اور نہ سرداران قریش کی مروت نے اُن کو مغلوب کیا ایسے جواب میں

صاف کہدیا کہ میں خدا کی طرف سے مامور بالرسالت ہوں اگر تم لوگ میری ہدایت کو قبول کر لو تو دین و دنیا میں بہرہ مند ہو گے اور اگر نہ قبول کرو تو میں اپنی حالت پر اُسوقت تک صبر کروں گا کہ وہاں اور تمہارا فیصلہ کرے پس کیا عقل میں یہ بات آتی ہے کہ کوئی دنیا دار اس بے خطر کامیابی کو چھوڑ دیتا اور موہوم امید کے بھروسہ پر اپنی جان و آبرو کو خطرہ میں ڈالتا۔

خداوند عالم نے دنیا میں طرح طرح کی ضرورتیں اور نعمتیں پیدا کی ہیں ضرورتیں تقاضا کرتی ہیں اور ہر ایک فی روح اپنے حوصلہ کے موافق نعمتوں کی جستجو کرتا ہے لیکن قانع طبیعتوں کو ایک حد پر پہنچ کر سکون ہو جاتا ہے اور حریص دنیا داروں کی عمریں اُسی دوادوش میں کٹ جاتی ہیں اور تادم مرگ میدان طلب میں اُن کو فترا رہیں آتا ان ضرورتوں میں خواہش طعام سب پر مقدم ہے اسیکی دھن میں تمامی جاندار مبتلا دیکھے جاتے ہیں اور اُسیکے شوق میں بسا اوقات انسان ناکردنی افعال کا ارتکاب کر گذرتا ہے۔ کارگاہ عالم میں ہر چند شاہ و گداسب کے سب پیٹ کے بندے ہیں لیکن محدود دے چند فرشتہ خصال بزرگوں نے اس بشری ضرورت کی برائے نام اعطائے کی ہے اور گرسنگی کی دہکتی ہوئی آگ کو اُنکے قناعت نے دھیماکر لیا ہے پیغمبر علیہ السلام باوجود اس مرتبہ عالی کے جو ایک بادشاہ کو اپنے ملک میں اور کسی پیشوے ملت کو اپنے معقدوں کے حلقہ میں حاصل رہتا ہے اس ضروری آسائش کی بھی پروا نہیں کرتے تھے لذیذ اقسام طعام کا تو کیا ذکر نان جوین سے بھی ہر روز سیری کا موقع نہیں ملتا

اور اہل بیت نبوت کی متواتر تائین فاقون کی رحمت میں کٹ جاتیں۔ کبھی کبھی ایسا بھی اتفاق پیش آیا کہ جینے بھر کھجورون پر قناعت کرنی پڑی اور ایک دن بھی روٹیوں کا خشک ٹکڑا میسر نہیں ہوا۔ **ترمذی** نے ابو ہریرہ سے ایک حدیث روایت کی ہے جس کا خلاصہ مطلب تحریر کیا جاتا ہے۔ سخت گرمی کے دنوں میں رسول اللہ خانہ مبارک سے باہر تشریف لائے **ابو بکر و عمر** بھی راہ میں مل گئے اور بطریق استفسار عرض کیا کہ اس دھوپ میں بہ تقاضاے شدت گرمی ہلوگ گھر سے باہر نکلے ہیں حضور نے فرمایا کہ میری بھی یہی حالت ہے الغرض یہ تینوں بزرگ **ابوالمہتمم** انصاری کے گھر تشریف لے گئے جسکے قبضہ میں بہ کثرت کھجور کے درخت اور بکریاں تھیں چنانچہ اتفاق سے غیر حاضر تھا لیکن کچھ دیر کے بعد آب شیرین لے ہوئے واپس آیا خوش نصیب میزبان نے معزز ہمانوں کی تشریف آوری پر خدا کا شکر کیا اور اپنے خلستان کی کچھ کھجوریں پیش کیں اور پھر گوشت اور روٹیاں حاضر لایا حضرت نے ایک ٹوٹی اور کچھ گوشت انصاری کے حوالہ کر کے فرمایا کہ فاطمہ کے پاس پہنچا دو کیونکہ ان کو کئی دن سے کھانا میسر نہیں ہوا ہے اُسکے بعد ہمراہیوں کے ساتھ کھانا نوش فرمایا کھجوریں کھائیں بعد سیری و سیرابی کے ہمراہیوں سے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ گھر سے بھوکے نکلے اور دُوبی سے پہلے اس نعمت سے بہرہ مند ہوئے قسم ہے اُس ذات پاک کی جسکی قدرت میں میری جان ہو قیامت کے دن تم لوگوں سے اس نعمت کا حساب ہوگا۔ اس روایت سے ظاہر ہے کہ رزق کی تنگی کس حد تک پہنچ گئی تھی لیکن جب معمولی سامان فراہم ہو جاتا تو

اُسکو بھی نعمت ہے اُسی سے شمار کرتے اور اختصار کاروبار اندیشہ حساب سے سبک دوش نہ کرتا۔ شروع زمانہ ہجرت میں تو بہت سخت مصیبتوں کا سامنا رہا کچھ دنوں کے بعد فی الجملہ سہولت پیدا ہوئی لیکن معتد روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ فقر و فاقہ کا سلسلہ آخر عمر تک برقرار رہا چنانچہ امام مسلم عائشہ صدیقہ سے روایت کرتے ہیں کہ تین برابر رسول خدا نے کبھی شکم سیر ہو کر کھانا نہیں کھایا اور یہی حالت اُس وقت تک رہی کہ سفر آخرت پیش آگیا۔ ام المومنین فرماتی ہیں کہ حضور کو ایک دن گرسنہ دیکھ کے میں رو پڑی اور عرض کیا کہ میری جان آپ پر فدا ہو کا ش آپ کو اتنا حصہ دنیا کا ملتا جو ضرورتاً طعام کو کافی ہوتا جواب میں ارشاد ہوا کہ اے عائشہ دنیا کو مجھ سے کیا واسطہ ہے میرے برادران حوصلہ مند رسولوں نے اس سے زیادہ مصیبتوں پر صبر کیا اور پروردگار کی حضوری میں پہونچ کر سرفرازیان حاصل کیں مجھے شرم آتی ہے کہ معاش دنیا میں وسعت حاصل ہو اور مراتب آخرت میں اُن لوگوں سے کچھ مجاؤن مجھ کو تو ان آسائشوں سے زیادہ مرغوب یہی ہے کہ اپنے بھائیوں اور دوستوں سے ملجاؤن۔ صدیقہ فرماتی ہیں کہ اس گفتگو کو صرف ایک ہی مہینہ گزرا تھا کہ جناب رسالت مآب نے وفات فرمائی۔

کھانے کے بعد انسان کپڑوں کی طرف اپنی توجہ مبذول کرتا ہے لیکن پیغمبر علیہ السلام نے آخر عمر تک پیوند ٹکے ہوئے کپڑوں کا استعمال فرمایا چنانچہ بخاری اور مسلم دونوں نے ابوہریرہ سے روایت کی ہے کہ عائشہ صدیقہ نے اُن کو پیوند لگی چادر اور موٹے کپڑے کا تہ بند کھایا اور ظاہر کیا کہ ہنگام قبض روح یہی دونوں

کپڑے جسد مبارک پر تھے۔ یہ عفت آب بی بی ازواج موجودہ میں رسول اللہ کو زیادہ عزیز دھین لیکن اُنکے گھر میں کپڑے کا پچھونا خواہ کئی نہ تھا چڑے کی تو شک اور چڑے کا تمکبہ خمین خرے کی چھال بھری تھی ہمارے آقائے نعمت کے استعمال میں ہا کیا ناظرین تعجب کریں گے کہ خطہ عرب قبضہ میں تھا مال غنیمت کی بھی فراوانی ہو چلی تھی ایسی حالت میں پیشوائے امت کو یہ مصیبتیں کیوں جھیلنی پڑتی تھیں اسلئے تحقیق حال بیان کی جاتی ہے کہ جو آمدنی آتی وہ عام حالتوں میں بلا توقف غریبا اور مساکین اور دیگر ارباب استحقاق پر تقسیم کر دی جاتی اور خاص اپنی ضرورتوں کے لیے کوئی سرمایہ جو آئندہ کام آئے بچایا نہیں جاتا تھا چنانچہ **ترمذی** نے انس رضی سے روایت کی ہے کہ رسول خدا کو کوئی چیز کل کے لیے اٹھانیں رکھتے تھے۔

بہت بڑی بات جو دنیا طلبوں میں ہونیں سکتی یہ تھی کہ فراخ دستی کے دنوں میں بھی نبی کریم اپنوں کی ضرورتوں پر غیروں کی ضرورت کو ترجیح دیتے اور معاملات منصبی میں جوش و رابت اپنا اثر نہیں دکھاتا چنانچہ **عمر رضی** فرماتے ہیں کہ میں نے ایک دن **فاطمہ زہرا** سے کہا کہ آکبشی سے میں تنگ آگیا ہوں تمہارے باپ کے پاس قیدی آئے ہیں اُن سے کسی خادم کی درخواست کرو ورنہ یہ مسطفوی نے فرمایا کہ میرے ہاتھ میں بھی آگوندہ ہتھ گوندہ چھالے پڑ گئے ہیں۔ الغرض آپ پدر بزرگوار کی خدمت میں حاضر ہوئیں تھقیق باپ نے پوچھا کہ بیٹی کیسے آئی ہو عرض کیا

سلام کو لیکن باقتضائے حیا اصل غرض کو گندہ ارش نہ کر سکین اور گھر کو لوٹ آئین۔ احتیاج
 بڑی چیز جو اس نے مجبور کیا اور یہ مقدس دن و شو ساتھ گئے اور ضرورتوں کو عرض کر کے
 انجام مرام کی خوشگاری کی لیکن خداے بے نیاز کے رسول نے صاف جواب دیا
 کہ اہل صفہ (مسکینوں کی ایک جماعت تھی) فاقے کرتے ہیں اور میرے پاس کوئی سامان
 نہیں ہے کہ اُنکا چارہ کار کروں اسلئے میں تمکو خادم نہیں دے سکتا بلکہ ان قیدیوں کا
 زرخشن حاصل کر کے اُن مسکینوں کے نفقہ میں دون کا الغرض دونوں برگزیدہ حسد
 واپس چلے آئے اور ایک ایسی چادر اڑھ کے پڑے ہے جو سر اور پاؤں دونوں کو بوقت
 واحد چھپا نہیں سکتی تھی کچھ دیر کے بعد جناب سالتاب خود تشریف لائے اور ان عزیزوں
 سے پوچھا کہ کیا میں تمکو ایسی چیز بتا دوں جو اُس سے بہتر ہو جسکی تم لوگوں نے درخواست
 کی تھی پاک نژاد فرزندوں نے اثبات میں جواب دیا اور رہنمائے عالم نے انکو ایک وظیفہ
 بتا دیا جسکا ورد ایک ہزار و نوسمان کرتے ہیں۔

سالمون کے ساتھ تعمیل حکم و اَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَوْا عَنْ سُلُوْهِمْ اِنْ سَأَلُوْا عَنْ شَيْءٍ مِنْ دُوْنِ الَّذِيْ سَأَلُوْا عَنْهُ فَقُلْ اِنَّ لِيْ فِيْهِ مِنْ شَيْءٍ
 جو اہل دنیا کی طاقت سے باہر ہو۔ **نقل** ہے کہ ایک مرتبہ بدوی سالمون نے حضور
 کو گھیر لیا اور سطح پلٹے کہ ردائے مبارک کو کھینچ لے گئے پھر بھی آپ رنجیدہ نہیں
 ہوئے اور فرمایا کہ میری چادر تو دید و اور باور کرو کہ اگر ان جھاڑیوں کی تعداد کے
 برابر میرے پاس چار پائے ہوتے تو میں تم لوگوں کو بانٹ دیتا اور تم لوگ مجھکو بخیل
 جھوٹا اور نامرد نہ پاتے۔ اس سے بھی زیادہ دوسرے موقع میں شانِ اِنشک

لَعَلَّ حَقِّ عَظِيمٍ ظاہر فرمائی۔ صحیحین میں انس خادم رسول اللہ سے مروی ہے کہ حضورِ حاشیہ دار چادر اوٹھے تھے ایک بدوی نے چادر کو اس زور سے جھٹکا دیا کہ آپ اُسکے پاس جا پڑے اور شانہ مبارک پر حاشیہ چادر کا نشان اُبھر آیا اس حشیانہ حرکت کے بعد بدوی نے عرض کیا کہ اے محمد خدا کے مال سے کچھ مجھ کو دلا دو آپ مہنس پڑے اور سائل کو کچھ دلا دیا۔

علمائے اسلام نے بڑی جستجو اور تحقیق سے اخلاقِ محمدی کے بیان میں بڑی بڑی کتابیں تحریر کی ہیں جسکا جی چاہے اُنکا مطالعہ کرے، مہنسے بالا اختصار جو چند فقرات تحریر کیے ہیں انکو دیکھ کے ہر حق پسند اقرار کر لیا کہ بانی اسلام طالبِ دنیا نہ تھے بلکہ اُن راست بازوں سے بھی چند قدم آگے تھے جسکا انتخاب عہدِ عتیق میں واسطے خدا تا رسالت کے ہوا تھا۔ (س) یہ باتیں جو کہی گئیں سننے کے لیے خوش آہنگ ضرور ہیں لیکن اُنکی روایت تو صرف مسلمانوں نے کی ہو اسلئے روایتوں کی صداقتِ مشتبہ ہے (ج) انصاف پسندی وقتِ سوال کو پسند کرتی ہے لیکن کسکایہ جواب زیادہ تر بات ہے کہ دوسری قوموں نے اُس زمانہ کے واقعات تحریر نہیں کیے جن سے ان بیانات کی تردید ہو۔ عام طور پر واقعات مندرجہ تاریخ کی جانچ عقل اور قیاس سے ہوتی ہے اور دستِ ناظرین طرزِ بیان کو دیکھ کے افراط و تفریط کا اندازہ کر لیتے ہیں جتنے جو کچھ بیان کیا وہ کسی ایک راوی کا مسلسل بیان نہیں ہے بلکہ مختلف شہادتوں کا خلاصہ اخذ کر کے ایک مختصر سلسلہ کھڑا کر لیا گیا ہے اگر یہ راوی جھوٹے ہوتے تو اُن کا بیان مسلسل ہوتا

اور اُن بیانات میں ایسا مبالغہ دیکھا جاتا جسکے قبول کرنے سے عقل انکار کرتی یا یہ کہ ایک بیان سے دوسرے کی تردید ہوتی بڑا قرینہ صحت کا یہ ہر کہ ہزاروں آدمی بانی اسلام کی پیروی میں سرکھٹے تھے ترک وطن کیا مصیبتیں پھیلیں اور اُن لوگوں میں اکثر وہ کی لائف کو ارباب تاریخ نے زائد نہ بیان کیا ہے پس اگر پیغمبر علیہ السلام کا میلان دنیا کی طرف ہوتا یا انکی کارروائیوں میں خود غرضی شامل ہوتی تو سخت مزاج عرب انکی تعلیم کا ایسا اثر قبول نہ کرتے اور اُسکے بدولت زائد وہ کی جماعت جسکے پیرواب بھی جا بجا موجود ہیں کھڑی نہوتی مبالغہ کے لیے دوسرے طور پر میدان بہت وسیع تھا کہ پیغمبر کے پاس سوئے چاندی کے طبق میں ہشتی کھانے آتے تھے آسمانی کپڑے آپ کے زیب میں رہتے لیکن اُن پر اُنھیں لوگوں کی نگاہیں پڑتیں جو سچے ایماندار تھے مگر صحیح حدیثوں میں جو بیانات متعلق طریق تمدن کیے گئے ہیں اُن میں اسطرح کا مبالغہ نہیں ہے اور عنوان بیان کے دینا ہر کہ یہ بیانات بغیر کسی بندش کے بطور تذکرہ کیے گئے ہیں ہندوؤں یودیوں اور عیسائیوں کے بیان جو روایتیں اُن کے پیشواؤں کے طرز تمدن کے متعلق موجود ہیں آخر انکی تائید بھی تو غیر قوموں کی تحریر سے نہیں ہوتی جاہلون کا تو کوئی ذکر نہیں لیکن دشمن مخالف اُن روایتوں پر بطور تذکرہ تاریخی نظر ڈالتے ہیں اور صرف انھیں واقعات کی صحت سے انکار کرتے ہیں جو خلاف عقل ہوں یا جسکی تردید میں دوسری معتبر روایت موجود ہو پس اسلام بھی سچی ہے کہ دنیا اسکی روایتوں کے ساتھ منصفانہ برتاؤ کرے اور جب تک معقول وجہ تردید موجود نہ ہو محض اس حجت سے انکی صحت کا انکار نہ کرے

اگر اُس زمانہ کے یہودیوں اور عیسائیوں نے اُنکے متعلق اپنی تصنیضیں نہیں چھوڑی ہیں
 مسیح علیہ السلام کا ظہور تربیت یافتہ یہودیوں میں ہوا۔ رومیوں کی مذہب قوم اُن دنوں
 فرمان و اتھی لیکن کوئی تحریری شہادت اُن لوگوں کی تہا مسیحی تقدس یا اُن کے معجزات
 کے نشان نہیں دیے جاتے۔ مصر سے بنی اسرائیل کا لوٹنا اور حضرت موسیٰ کا وہ معجزہ دکھانا
 جیسا تذکرہ کتاب خروج میں تحریر ہے یہ سب ایسے اہم واقعات تھے جن سے بے پروائی نہیں
 ہو سکتی تھی لیکن کیا کسی قطبی تصنیف خواہ ملک مصر کے قدیم کتبوں سے ان واقعات کی
 تائید ہوتی ہو؟ اور کیا بحالت نہ ملنے ایسی تائیدوں کے انصاف اجازت دیتا ہو کہ جملہ
 واقعات بلکہ ہارون و موسیٰ کے وجود سے بھی انکار کر دیا جائے؟ یوں تو خبر کی صفی
 ہو کہ فی نفسہ محتمل صدق و کذب ہو لیکن حتیٰ یہ کہ دینا کا کوئی مذہب دعویٰ نہیں کر سکتا کہ
 مسلمانوں نے جس طرح شہادت واقعات میا رکھی ہو ویسی شہادتوں کا دفر اُسکے گھر بھی
 موجود ہو یا یہ کہ اُسکے متقدمین نے بھی اُنکی طرح اسماء الرجال کے متعلق بسیط کتابت بالیف
 کی ہیں پس حیرت ہو کہ کوئی دانشمند اسلامی روایتوں پر دوسرے مذہب کی روایتوں کو
 ترجیح دے اور آب باران سے محفوظ رہنا مقصود ہو مگر کسی پرنا لے کے پیچھے پناہ لے۔

اگلے صحائف کی پیشین گوئی

مجموعہ عمدتین میں کچھ مبہم بیانات شامل ہیں اور ٹھیک سمجھ میں نہیں آتا کہ لکھنے
 والوں کا ایسی تحریروں سے کیا مقصود تھا بہر حال فرقہ یہود جسکا مایہ فخر و نازیہی تقدس مجبوراً

مذہب اپنی خاطر خواہ ان عقیدوں کی گریہیں کھولتا رہا اور باب مل غیر کو اُسکے اُبھھاؤ اور
 سلہاؤ سے کوئی سروکار نہ تھا لیکن بعد طور ملت عیسوی موسائیوں کی یکتائی جاتی رہی
 پھر بعد عروج کو کتبہ اسلام کے میدان تفتیش کو زیادہ وسیع ہونا پڑا۔ اگلوں نے جو لاسکا
 فکر میں بہت دوڑ دھوپ کی اور پچھلون نے اُس سلسلہ کو علی حالہ برقرار رکھا ہی طرزیان
 پہلے ہی دائرہ ابہام میں چکر لگا رہا تھا مترجموں کی تنگ خیالی نے اُسکی رفتار کو کچھ
 اور بھی تیز کر دیا اور اُن سب پر طرہ یہ ہو کہ ایک فریق حریفانِ مشین کے بالقصد محو و اثبات
 کاشاکی ہو۔ الغرض سلسلہ اخبار بالغیب میں جسکی جستجو ہر حد یقین پر پہنچنا دشوار ہو لیکن
 یقین کے بعد گمان غالب کا درجہ ہو اور کون نہیں جانتا کہ دنیا کے اکثر کاروبار اسی
 ظن کے بھروسے پر چلتے ہیں اور ہم بھی اسی دستور کے موافق ہر سہ فریقوں کے
 خیالات پہ کچھ بحث کرتے ہیں یہودیوں کو اصرار ہو کہ واسطے تصدیق دین سچی اور محمدی
 کے کوئی پیشین گوئی صحائفِ قدیمہ میں موجود نہیں پائی جاتی لیکن بغیر کسی جنبہ داری
 کے ان منکروں سے کہا جاسکتا ہو کہ ان دونوں گروہ کا فروغ جو موسائیوں سے بہت
 بڑھ گیا ہو اعتقادات پر موثر ہو انبیائے سابق کو اگر اخبار بالغیب کی قدرت حاصل
 تھی تو اُنکا فرض تھا کہ ایسے واقعات اہم کو فرو گداشت نہ کرتے اور اپنے معتقدوں کو بتا
 جائے کہ ایک ناصری اور دوسرا کی مذہب حق پر حملہ کریگا اور اُن دونوں کی تعلیم از غرق
 تا غریب پھیل جائیگی مگر تم لوگ اوراقِ توریت سے پلٹے رہنا اور انجیل و قرآن کے فقرہ
 میں نہ آنا مگر دیکھا جاتا ہو کہ کوئی تردیدی روایت اتنی بھی نہیں ہو کہ تائیدی انتخاب کے

پانگ ہو سکے ایسے بصورتِ سلیم اگلی روشن ضمیر یوں کے پچھلی امتوں کا یہ بیان اقرب
بالصواب ہے کہ بتائید صداقت اُنکے مذہب کے پیشین گوئیوں موجود ہیں اور تقریباً
کم و بیش ابہام ایسے رکھا گیا ہے کہ پیروان ملت تنقیر مقصود کی وقت اٹھائیں اور اپنے
پروردگار سے کارکردگی کا معقول انعام حاصل کریں اب عیسائیوں کی حالت دیکھیے
کہ وہ مسیح کی پیشین گوئیوں صحائفِ قدیمہ سے اخذ کرتے ہیں لیکن مسلمانوں کو خزانہ مذہب
سے کوئی حصہ دینا گوارا نہیں کرتے پس ناظرین کو صرف اس قدر دیکھ لینا کافی ہے کہ
جس شکل سے نتیجہ صداقت مسیح نکالا جاتا ہے اُسی شکل سے نبوت محمدی کا بھی نتیجہ
حاصل ہوتا ہے یا نہیں چنانچہ واسطے رفع اسی ضرورت کے میں دونوں فریق کی چند
جھگڑوں کو معرض بیان میں لاتا ہوں۔ انصاف کرنے والے اگر کچھ سمجھ رکھتے ہوں تو
بعد ملاحظہ طریقہ استدلال کے مغز سخن تک پہنچ جائیں گے۔

مُحِیَّتِ سِیَحِی

(۱) یسوع نبی کی کتاب (باب ۱۱- ورس ۱) میں تحریر ہے ”جب اسرائیل
لڑکا تھا میں نے اُسکو عزیز رکھا اور اپنے بیٹے کو مصر سے بلایا“ موسائی اس فقرہ کا
مطلب یوں بیان کرتے ہیں کہ یہ موسیٰ کے وقت کی کہانی ہے جبکہ وہ بنی اسرائیل کو
مصر سے نکال لائے تھے چنانچہ صیغہ ماضی اُسپر دلالت کرتا ہے اور بیٹے کا لفظ ہر چند
واحد ہے لیکن اُسکا اطلاق اور جگہ بھی تمام بنی اسرائیل پر ہوا ہے ”تب تو فرعون کو

یون کہو کہ خداوند نے یون فرمایا ہے کہ اسرائیل میرا بیٹا بلکہ میرا پلوٹھا ہے سو میں تجھے کتنا ہون
 کہ میرے بیٹے کو جانے دے تاکہ وہ میری عبادت کرے،، کتاب خروج باب ۴- ورس ۲۲
 و ۳۳ جناب متی اپنی کتاب کے باب ۲ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اس پیشین گوئی کا
 تعلق مسیح سے ہے کیونکہ یوسف انکو مصر لیکے تھے اور بعد وفات ہیرودیس کے واپس لائے
 یسوعیاہ نبی کی کتاب (باب ۷- ورس ۱۴ و ۱۵) میں تحریر ہے، دیکھو کنواری حاملہ
 ہوگی اور بیٹا بنے گی اُسکا نام عمانوئیل رکھے گی وہ دہی اور شہد کھائے گا جو قوت تک
 وہ بڑا ترک کر نیکا اور بھلا پسند کرنے کا امتیاز پائے،، موسائی اسی کتاب کا باب ۸
 دکھاتے ہیں کہ وہ لڑکا مدتوں پہلے مسیح کے پیدا ہوا لیا اور یہ کہ عیسائیوں نے جس
 لفظ کا ترجمہ کنواری کر لیا ہے اُسکا صحیح ترجمہ جوان عورت ہے۔ متی اپنی کتاب میں فرماتے
 ہیں کہ یہ پیشین گوئی مسیح سے تعلق رکھتی ہے لیکن انکی رائے پر چند شبہ وارد ہوتے ہیں۔
اولا۔ مریم عذرا نے اپنے فرزند کا نام یسوع رکھا تھا نہ عمانوئیل۔

ثانیاً۔ ثابت نہیں ہوتا کہ زمانہ طفلی میں حضرت عیسیٰ شہد اور دہی کھایا
 کرتے تھے اور اگر ان الفاظ سے فیوض آتی مراد لیے جائیں تو وہ اب تک اُس
 قدسی صفات پر مبذول ہیں۔

ثالثاً۔ عیسائی تو مسیح کو خدا کہتے ہیں پس کیا خدا پر بھی کوئی ایسا زمانہ گذر گیا
 ہے کہ نیک بدمین امتیاز نہیں کرتا تھا ؟

متی فرماتے ہیں،، اور ایک شہر میں جب کا نام ناصرت تھا جا کے رہا کہ وہ جو
 (۳)

نبدیوں نے کہا تھا پورا ہو کہ وہ (مسیح) ناصری کہلائیگا (باب ۲- ورس ۲۳)
 یہ پیشین گوئی بڑی بڑھیا تھی مگر افسوس ہے کہ اُسکا وجود کتب موجودہ میں پایا نہیں جاتا
 اور خیال کیا جاتا ہے کہ یہ پیشین گوئی زبانی تھی اور سیکہ سینہ چلی آتی تھی یا یہ کہ جس کتاب
 میں وہ تحریر تھی اُسکو دشمنوں نے ضائع کر دیا ہو۔

(۴) یرمیاہ نبی کی کتاب (باب ۳۱ ورس ۵ الغایت ۱) میں یہ فقرات موجود ہیں
 "خداوند یوں کہتا ہے کہ رامہ میں ایک آواز سُنی گئی ہے نوحہ اور زاری کرنے کی۔ راخل
 اپنے لڑکوں پر روتی ہے اور اپنے لڑکوں کی بابت تسلی نہیں چاہتی کیونکہ میں نہیں
 خداوند یوں کہتا ہے کہ اپنی زاری کی آواز کو روک اور اپنی آنکھوں کو آنسوؤں سے
 باز رکھ کہ تیری محنت کے لیے اجر ہے۔ خداوند کہتا ہے۔ اور میں دشمنوں کی زمین سے
 پھر آؤں گے اور تیری عاقبت کی بابت امید ہے خداوند کہتا ہے کہ تیرے لڑکے اپنی
 سرحد میں پھر داخل ہوں گے،" متی اپنی کتاب کے باب ۲ میں منشا تقریر یہ ظاہر کرتے
 ہیں کہ راخل (زوجہ یعقوب علیہ السلام) کی گریہ و زاری بوجہ قتل اُن بچوں کے تھی جنکو
 ہیرودیس نے بہ اشتباہ ہونے میں مسیح کے ہلاک کیا تھا مگر یہودی کہتے ہیں کہ یہ داستان
 غم خود ارمیاہ کے زمانہ کی ہے جبکہ **نصرت** نے بنی اسرائیل کو قتل اور بھلائے وطن
 کیا تھا اور اگر گریہ و زاری مقتول بچوں کے ساتھ محدود کر دی جائے تو فقرہ آخر
 بے معنی رہ جاتا ہے کیونکہ جو مر گئے یا مائے گئے وہ نہ ملک عدم سے واپس آئے
 اور نہ واپس آسکتے ہیں۔

زکریاؑ کی کتاب (باب ۹- ورس ۱۰۹) میں تحریر ہے: "اور وہ فروتن ہوا اور
گدھے پر بلکہ جو ان گدھے پر مان گدھے کے بچے پر سوار ہوا اور میں افراسیم کی گاڈیان اور
یروسلم کے گھوڑے کاٹ ڈالوں گا اور جنگی کمان توڑ ڈالی جائیگی اور وہ قوموں کو صلح
کا مزدور دیگا اور اُسکی سلطنت سمندر سے سمندر تک اور دریا سے زمین کے انتہا تک
ہوگی،" متی باب ۳۰ میں تحریر ہے: "کہ ایک گدھے کا بچہ منگوایا گیا اور اسپر مسیح علیہ السلام
سوار ہوئے تاکہ یہ پیشین گوئی پوری ہو۔ فقرات منقولہ میں صاف تحریر ہے کہ وہ قوموں
کو صلح کا مزدور دیگا مگر مسیح علیہ السلام نے خود اپنی زبان مبارک سے یوں ارشاد فرمایا کہ
"دریست جھوٹے میں زمین پر صلح کرنے آیا صلح کرنے نہیں بلکہ تلوار چلانے کو آیا ہوں
کیونکہ میں آیا ہوں کہ مرد کو اُسکے باپ اور بیٹی کو اُسکی مان اور بہو کو اُسکی ساس سے
جد اکرون (متی باب ۱۰- ورس ۳۴ ۳۵ ۳۶)

اسلامی محبت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ

الَّذِي يَخْدُوهُ مَكُونًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ۚ

سورۃ الاعراف - رکوع ۱۹ -

خدا ان کی کتاب (جیسا کہ مسلمانوں کا عقیدہ ہے) صاف شہادت دیتی ہے کہ اُنکے پیغمبر کا

۱۲ جو لوگ پیروی کرتے ہیں اُس نبیؐ کی جسکا ذکر اپنے بیان کی تورات اور انجیل میں پاتے ہیں ۱۲

تذکرہ صحائف قدیمیہ میں موجود ہے، متقدمین کامل الایمان نے تو صرف اسی شہادت پر یقین کر لی لیکن پھلوں نے جَزَاهُمْ اللَّهُ خَيْرَ الْجَزَاءِ اوست جستجو کو دراز کیا اور وہ باب اور ورس ڈھونڈ نکالے جنہیں بشارت ظہور اُنکے رہنما سے ملت کی موجود تھی چنانچہ انہیں میں چند کا تذکرہ اس موقع پر کیا جاتا ہے۔

(۱) روشن ضمیری نے ابراہیم علیہ السلام کو توحید کا سبق پڑھایا اور خدا کی مہربانیاں اپنے راست باز بندہ پر مبذول ہوئیں یہ بزرگ (جو علم الہی میں بڑے بڑے قبائل کے جد اعلیٰ ہونے والے تھے) مدتوں لاولد ہے ایسے اُنکی زوجہ حضرت سارہ کو انقطع نسل کا اندیشہ پیدا ہوا اور شوہر کو بامید اولاد اجازت دی کہ اُنکی خادمہ حضرت ہاجرہ کے ساتھ تعلق شوہری پیدا کریں چنانچہ ایسا تعلق پیدا کیا گیا اور خدا کی کار سازی سے بارور ہوا۔ ہاجرہ فرزند زینہ جنہیں حبسکو باپ نے موافق ہدایت فرشتہ کے اسماعیل نامزد کیا۔ کچھ دنوں کے بعد سارہ بھی بیٹا جنہیں اور اُسکا نام اسحاق رکھا گیا پھر سو کنون کا لفاق اہل بیت نبوت میں بھی رنگ لایا اور بہ تحریک زوجہ اولیٰ اسماعیل اپنی ان کے ساتھ اس طرح نکالے گئے کہ صرف چند روٹیاں اور پانی کا ایک مشکیزہ عورت کے کندھے پر رکھ دیا گیا اور موافق ظاہر عبارت تورات کے لڑکا بھی اُسی مبارک دوش پر بٹھا دیا گیا تھا ابراہیم علیہ السلام ملائم دل کے آدمی تھے اور فرزند اکبر کے ساتھ اُنکی شفقت اتنی بڑھی تھی کہ جب اُن کو ولادت اسحاق کی بشارت دی گئی تو خدا کی طرف خطاب کر کے عرض کیا ”کاشش

اسماعیل تیرے حضور جیتا ہے۔ اس بے دردی کو جو بے قصور عورت اور بے گناہ فرزند کے ساتھ برتی گئی وہ کبھی گوارا نہ فرماتے لیکن خدا کے حکم سے مجبور ہو کے اُن بکیوں کو خدا کی راہ میں چھوڑ دیا۔ کہا گیا ہے کہ حکم ربانی ابراہیم علیہ السلام چھوٹے بیٹے کی گردن کاٹنے پر آمادہ ہوئے تھے مگر انصاف کی بات یہ ہے کہ بڑے فرزند کی مصیبت پھر بھی زیادہ سنگین تھی کیونکہ چھوٹے کے گلے پر اگر چھری چل جاتی تو فتولے موت ایک ہی دم میں نافذ ہو جاتا اور بڑا تو ایسی خطرناک حالت میں چھوڑا گیا تھا کہ اپنی شفیق ماں کے پیش نظر گھل گھل کے بھوکون مرے جلتی ریگ میں ماہی بے آب کی طرح ترپ ترپ کے ہلاک ہوا نہ ہینا کہ مصیبتوں کے علاوہ بڑا اندیشہ یہ تھا کہ کوئی درندہ بھوکے پیاسے غریب الوطنوں کو نگل جائے۔

پس یہ بھی ایک طرح کی قربانی تھی جو تالیع فرمانِ الہی بہ تحریکِ زوجہ اولیٰ مکرمتہ ارشاد پروردگار عالم عمل میں لائے۔ باپ کی یہ خدا شناسی ضرور لائقِ آفرین تھی لیکن ماں اور بیٹے کچھ کم لائقِ تحسین نہیں ہیں جنہوں نے کوئی کلمہ شکایت کا زبان سے نہیں نکالا اور متوکلًا علی اللہ ایک طرف چل کھڑے ہوئے باب ۲۵ اور س ۲۹ کتابِ پیدائش سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسماعیل بھی مثل اسحاق کے بوڑھے باپ کی تجویز و تکفین میں شریک تھے اسیلئے ہم باور کر سکتے ہیں کہ سعادت مند بیٹے نے باپ کے سلوک پر اپنا دل میلا نہیں کیا اور وہ بہر حال رضائے الہی پر شاکر تھا۔ اسماعیل و اسحاق دونوں صلبِ ابراہیمی سے تھے فرق صرف یہ تھا

کہ اسماعیل کی ولادت زوجہ اولیٰ کی خادمہ سے ہوئی تھی لیکن آجکل کے مذہب غلام و
 آزادین فرق کرنا داخل بے دردی سمجھتے ہیں کیا خداوند عالم جو ان ہندوؤں کا خالق ہے
 اس فرق کا ایسا حامی تھا کہ وہ اولاد مسالہ کا پورا طرفدار بن گیا اور اپنی صابری بڑی
 ہاجرہ اور شاگردہ اسماعیل کی نسبت یہ فیصلہ کر دیا کہ انکی اولاد کبھی رتبہ نبوت پر
 فائز نہ ہو اور یہ خوشگوار نمرہ اُسی شاخ درخت سے لٹکا ہے جو تہذیب و تمدن میں
 اسطرح آزمائی نہیں گئی تھی۔ یہودی اور عیسائی جو کچھ کہیں لیکن خداوند خدا اُس مصیبت
 سے بے پروا نہ تھا جو اسماعیل اور انکی بیکیں مان کو اٹھانی پڑی تھی چنانچہ پہلی مرتبہ
 جب ہاجرہ کو بے مجبوری گھر چھوڑنا پڑا اور خداوند کے فرشتے نے اُس سے کہا کہ تو اپنی
 بی بی کے پاس پھر جا اور اُس کے تابع رہ + پھر خداوند کے فرشتے نے اُسے کہا کہ میں تیری
 اولاد کو بہت بڑھاؤں گا کہ وہ کثرت سے گنی نہ جائے + اور خداوند کے فرشتے نے اُسے
 کہا کہ تو حاملہ ہو اور ایک بیٹا جنے گی اُسکا نام اسماعیل رکھنا کہ خداوند نے تیرا دکھ سُن لیا
 وہ وحشی آدمی ہوگا اُسکا ہاتھ سب کے اور سب کے ہاتھ اُسکے برخلاف ہوں گے اور
 وہ اپنے سب بھائیوں کے سامنے بود و باش کریگا، کتاب پیدائش باب ۱۶- ورس ۱
 لغایت ۱۲)

دوسری مرتبہ کے واقعات اسی کتاب کے باب ۲۱- ورس ۱۴- لغایت ۲۱- میں

۱۰ محققین کہتے ہیں کہ ہاجرہ فرعون شاہ مصر کی بیٹی تھیں اور واسطے تربیت کے خدمت میں

ابراہیم علیہ السلام کے دی گئی تھیں یعنی وہ کسی نوٹھی نہ تھیں ۱۲

ملاحظہ کیجیے، تب ابراہام نے صبح سویرے اٹھ کر روٹی اور پانی کی ایک شکلی اور
 ہاجرہ کو اُسکے کاندھے پر دھر کر دی اور اُس لڑکے کو بھی اور اُسے رخصت کیا وہ روانہ
 ہوئی اور یرسبع کے بیابان میں بھٹکتی پھرتی تھی + اور جب مشک کا پانی چک گیا
 تب اُس نے اُس لڑکے کو ایک جھاڑی کے نیچے ڈال دیا + اور آپ اُسکے سامنے
 ایک تیر کے پتے پر دو رجا بیٹھی کیونکہ اُس نے کہا کہ میں لڑکے کا مرنا نہ دیکھوں + سو
 وہ سامنے بیٹھی اور چلا چلا کے روئی + تب خدا نے اس لڑکے کی آواز سنی اور
 خدا کے فرشتے نے آسمان سے ہاجرہ کو پکارا اور اُس سے کہا کہ لے ہاجرہ بھوکھا
 ہوا + مت ڈر کما اُس لڑکے کی آواز جہاں وہ پڑا ہے خدا نے سنی + اٹھ اور لڑکے کو
 اٹھا اور اُسے اپنے ہاتھ سے سنبھال کہ میں اُسے ایک بڑی قوم بناؤں گا پھر خدا نے
 اُسکی آنکھیں کھولیں اور اُس نے پانی کا ایک کنواں دیکھا اور جاکر اُس مشک کو پانی
 سے بھر لیا اور لڑکے کو پلایا اور خدا اُس لڑکے کو ساتھ تھا اور وہ بڑھا اور بیابان
 میں رہا کیا اور تیر انداز ہو گیا + اور وہ فاران کے بیابان میں رہا اور اُسکی ماں نے
 ملک مصر سے ایک عورت اُس سے بیاہنے کو لی + یہ تو ہاجرہ سے وعدے ہوئے
 تھے اور جو کچھ خدا نے ابراہیم علیہ السلام سے اقرار کیا وہ ان فقرات سے ظاہر ہے
 ”و اور اسماعیل کے حق میں میں نے تیری دعا سنی دیکھ میں اُسے برکت دوں گا اور اُسے
 برومند کروں گا اور اُسے بہت بڑھاؤں گا اور اُس سے بارہ سردار پیدا ہوں گے
 اور میں اُسے بڑی قوم بناؤں گا“ (باب ۱۷- ورس ۲۰)

تقصیب اور سخن پرستی بڑی بلا ہے استحقاق کی وہ حالت خدا کے وعدوں کی کیفیت
 مگر اس لیے کہ پیغمبر آخر الزمان کے دعوی نبوت کی تائید نمونے پائے ہمارے مخالفین
 کو اصرار ہے کہ وادی **فاران** سے مراد حجاز کا خطہ نہیں ہے اور نہ خانہ کعبہ کی تعمیر
 ابراہیم علیہ السلام نے کی تھی یہ سب باتیں مسلمانوں نے بضرورت برپا کرنے
 سلسلہ حجت کے بنالی ہیں۔ خدا سید احمد خان کی قبر کو نورانی کرے جنہوں نے خطبات احمدیہ
 میں عالمائے تحقیق سے شبہات دور کیے ہیں لیکن میں صرف ایک کہوں گا کہ دنیا کی اگر
 کوئی پرانی روایت صحیح ہے تو عرب کی یہ روایت کہ اسماعیل اور اُن کی ماں نے نرین
 مکہ پر سکونت اختیار کی اور باپ بیٹے نے خدا کی پرستش کے لیے وہاں ایک گھر
 بنایا کیونکہ تسلیم کیجائے اور اگر خاندانی اور قومی روایتیں بلا دلیل اسطرح بے اعتبار
 کر دی جائیں تو پھر نہ بنی اسماعیل کا پتا ہے اور نہ بنی اسرائیل کا نشان ہے بلکہ آدم حوا
 بھی ایسی دو مورتیں ہیں جنکو خیال کے ہاتھوں نے گھڑ لیا ہے۔

کیا اسلام کے مخالف نہیں سوچتے کہ رسم ختنہ جو سنت ابراہیمی ہے عرب کے زمانہ توحید
 میں بھی متروک نہیں ہوئی تھی۔ کیا اپنی عقل پر اتنا بھی زور نہیں دے سکتے کہ اگر مسلمان
 کو جھوٹا بنا ہوتا تو وہ کیوں اپنا سلسلہ اسماعیل تک ملاتے جنکی حقارت یہودیوں
 کے دل میں جمی ہوئی تھی اور کیوں اس مضمون کو چھوڑ دیتے کہ بعض قبائل عرب
 بھی بنی اسرائیل سے ہیں اور اس عہد سے حق استفادہ رکھتے ہیں جسکی بندش
 اولاد اسحاق سے ہوئی تھی۔

نحالوں کے ایسے سفطوں کی حقیقت آزاد طبع دشمنوں پر مخفی نہیں رہ سکتی ایسے انکی
 طرف اشارہ کرکے زمین ناظرین بالاضافہ کو خدا کے شفقت بھرے وعدوں پر اور بالخصوص
 ورس ۲۰ متذکرہ بالا پر دوبارہ توجہ دلاتا ہوں۔ اس ورس میں خداوند صادق الوعد
 نے پانچ وعدے نسبت اسماعیل کے کیے ہیں۔ وہ بزمند ہونگے۔ اُنسے بڑی قوم
 پیدا ہوگی۔ انکو برکت دی جائیگی۔ وہ اعلیٰ درجہ کی ترقی پر فائز ہونگے۔ انکی اولاد سے
 بارہ سردار پیدا ہوں گے۔ حضرت اسماعیل کے بارہ فرزند پیدا ہوئے اور بیابان
فاران یعنی خطہ حجاز انکی اولاد و اسفاد سے بھر گیا۔ عہد برکت علانیہ فضائل
 روحانی سے متعلق پایا جاتا ہے اور میں تسلیم کرتا ہوں کہ اسماعیل علیہ السلام بھی تہ نبوت
 پر فائز ہوئے تھے لیکن وہ وعدہ جو اسحاق سے ہوا تھا انکی اولاد مجاد تک سرایت
 کر گیا اسطرح جس برکت کا وعدہ اسماعیل سے کیا گیا اُسکے اثر سے انکی اولاد کیوں
 محروم سمجھی جائے اب یہ اقرار کہ اسماعیل کو بہت بڑھاؤن گا کون کہہ سکتا ہے کہ قبل
 طور محمدی پورا ہوا کیونکہ اسوقت تک اولاد اسماعیل دینی و دنیوی دونوں قسم کی
 فیصلتوں میں بمقابله بنی اسرائیل بہت پیچھے تھی لیکن دواحمدی میں سالٹ حکومت
 اور ہر طرح کے فضائل کا دروازہ اسماعیلیوں پر کھل گیا اور سرزمین کمان جسکے عطا
 کا وعدہ حضرت ابراہیم سے ہوا تھا اور جسکو خاندان کی ایک شاخ کھو چکی تھی
 دوسری شاخ نے بہ توفیق الہی دشمنوں سے پھین لیا اور اطراف عالم میں برکات توحید
 کو اسطرح پھیلا دیا جسکی آب و تاب اب تک علی حالہ باقی ہے و وعدہ جسکو پہنچنے پر (۵)

ذکر کیا ہے کہ جاتا ہے کہ قبل ظہور اسلام پورا ہو گیا اور اُنکی سند میں مخالفین اسلام کتاب پیدائش باب ۲۵ ورس ۶ اکایہ ٹکڑا پیش کرتے ہیں، اور یہ بارہ فرزند ان اسماعیل (اپنی امتوں کے بارہ رئیس تھے، لیکن خاندان کا بڑا بڑھا دنیا میں معمولاً رئیس اپنے خاندان کا ہوا ہی کرتا ہے اور فرزند ان اسماعیل بھی اسی دستور کے موافق سرخیل خانہ تھے لیکن خدائے زور شور کے ساتھ جو اظہار شفقت فرمایا تھا اُس سے یہ مراد نہیں ہو سکتی کہ گھر کے احاطہ سے اسماعیلی بزرگوں کی سرداری محدود رہی بلکہ جہاں تک قیاس سلیم تائید کرتا ہے اُس سے دین یا دنیا کسی طرح کی ولایت عامہ مراد ہے اور غالباً اُس سے ائمہ اثنا عشر خواہ بارہ اُولو العزم نامور شاہان اسلام مقصود ہیں جنکے رقبہ حکومت کو سلیمان کے رقبہ حکومت سے بڑھا ہوا ارباب تاریخ تسلیم کرتے ہیں۔

نکست

درس ۱۶ باب ۱۷۔ کتاب پیدائش میں نسبت اولاد سارہ کے وعدہ ہوا ہے کہ اُنہیں ملکوں کے بادشاہ پیدا ہوں گے مگر اولاد ہاجرہ کی نسبت صرف کوئی لفظ بمعنی صاحب حکومت استعمال کیا گیا ہے اور وجہ تفرقہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ اسرائیلی فرمان روا شاہانہ لقب رکھتے تھے لیکن اسماعیلی فرمان رواؤں نے کبھی شاہی لقب اختیار نہیں کیا بلکہ حضرت ابو بکرؓ خلیفہ رسول اللہ کے ساتھ

ملقب تھے اور کچھ دنوں حضرت عمرؓ بھی خلیفہ ابو بکرؓ کے گئے پھر امیر المومنین کا لقب اختیار کیا گیا اور آخر وہ خلافت عباسیہ تک چلا گیا۔ ایسے ایسے گہرے رمز پیشین گوئیوں میں موجود ہیں مگر افسوس ہو کہ اہل کتاب اُس پر غور نہیں فرماتے۔

(۲)

کتاب استنباب ۱۸- ورس ۱- لغایت ۱۹- میں موسیٰ کا خدا کی طرف اس طرح پیام پہنچانا تحریر ہے ”اور خداوند نے مجھے کہا کہ انھوں نے جو کچھ کہا سوا چھا کہا میں اُنکے لیے اُنکے بھائیوں میں سے تجھ سا ایک نبی برپا کروں گا اور اپنا کلام اُسکے منہ میں ڈالوں گا اور جو کچھ میں اُس سے فرماؤں گا وہ سب اُن سے کہیگا اور ایسا ہوگا کہ جو کوئی میری باتوں کو جھینے وہ میرا نام لے کے کہے گا نہ سُنے گا تو میں اُسکا حساب اُس سے لوں گا“ مسلمانوں کا بیان ہے کہ یہ پیشین گوئی اُن کے پیغمبر کے ظہور سے تعلق رکھتی ہے کیونکہ اولاد مثل موسیٰ علیہ السلام کے صاحبِ شریعت تھے اور دیگر نبیائے بنی اسرائیل شریعت موسوی کے پیرو تھے۔

ثانیاً وہ بنی اسرائیل کے بھائیوں میں یعنی حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں تھے۔

ثالثاً بعد موسیٰ جنکو احکامِ عشرہِ خدائی الفاظ میں سنائی دیے جملہ انبیاء سابق کے دل پر معنی کلام الہی کا الہام ہوتا تھا اور صرف رسولِ عربیؐ نے دعویٰ کیا کہ قرآن پاک خدا کا کلامِ لفظی ہے جسکا القا اُن پر ہوا اور پھر اُنکی مقدس زبان سے دوسروں کے کان تک پہنچا۔ واسطے جانچِ صحت بیان کے عاقلانہ روش یہ ہے کہ ہم دیکھیں

کہ ایسی برکت کو خداوند عالم نے کیوں بنی اسرائیل سے سلب کر کے اُن کے اسماعیلی بھائیوں کے حوالہ فرمایا چنانچہ ٹھیک فقرات مجولہ کے پہلے ہم ورس ۱۶- کو ساتھ ان الفاظ کے موجود پاتے ہیں ”اس سب کے مانند جو تو (فرقہ بنی اسرائیل) نے خداوند اپنے خدا سے حورب میں مجمع کے دن مانگا اور کہا کہ ایسا نہو کہ میں خداوند اپنے خدا کی آواز پھر سنوں اور ایسی شدت کی آگ میں پھر دیکھوں تاکہ میں مر نہ جاؤں“ یہ اشارہ ہر طرف مضمون ورس ۱۹- باب ۲۰- کتاب خروج کے جو ان الفاظ کے ساتھ ہے ”تب انھوں نے موسیٰ سے کہا کہ تو ہی ہم سے بول اور ہم سنیں لیکن خدا ہم سے نہ بولے کہیں ہم مر نہ جاویں“ پس ظاہر ہے کہ ہر گاہ کچھ دل اسرائیلی ہم کلامی کی عزت کو بردست نہ کر سکے تو جلال کبریائی نے اپنی اُس رحمت کو اولاد ابراہیم کی دوسری شاخ پر نازل کیا جو علاوہ استحقاق کے طاقت تحمل اور لیاقت عمل بھی رکھتی تھی۔ موسائی اس لئے کی تردید میں موسیٰ کا یہ کلام پیش کرتے ہیں ”خداوند تیرا خدا تیرے لئے تیرے ہی درمیان سے تیرے ہی بھائیوں میں سے میرے مانند ایک بنی برپا کرے گا تم اُسکی طرف کان دھو“ (کتاب تثنیا باب ۱۸- ورس ۱۵)

بنیاد تردید یہ ہے کہ تیرے ہی درمیان کے الفاظ کا منشا یہ ہے کہ وہ بنی اسرائیل میں ہوگا متکلمین اسلام (مصنف کتاب تفسار وغیرہ) نے حجت کی ہے کہ یہ الفاظ الحاقی ہیں اور قدیم ترجموں میں پائے نہیں جاتے لیکن واقعہ الحاق پر اسلئے اطمینان نہیں ہوتا کہ اگر ایسا ارادہ حقیقت کیا گیا ہوتا تو فقرات مابعد میں اُسکا الحاق کیوں متروک ہوتا یا انتہی تعجب ہے

کہ خدا کے کلام پر جو فقرات مابعد میں بیان کیا گیا حضرت موسیٰ نے یہ اضافہ کیوں کیا۔ میرا خیال یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے تسکین خاطر کے لیے مقام لغت کے بتانے کا ارادہ کیا اور یہ سمجھا یا کہ وہ بنی اُن ممالک میں جہانکی سرزمین سے تم لوگ نا آشنا ہو مبعوث نہوگا بلکہ وہ ہر چند بموجب عہد خداوندی تمھارے بھائیوں سے ہوگا لیکن اُسکی لغت تمھارے ہی درمیان یعنی اُس خطہ میں ہوگی جان تمھاری قومیں رہتی رہتی ہوگی چنانچہ محمد مصطفیٰ روحی فدائے مکہ میں پیدا ہوئے اور مدینہ میں قائم و برپا ہوئے جہان بالخصوص یہودیوں کی آبادی موجود تھی اور عموماً خطہ حجاز بھی اُنکے قبائل کا ماویٰ اور مسکن سمجھا جاتا تھا۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ مثلث کے لیے تطابق کلی غیر ضروری ہے لیکن کثرت وجوہ تمثیل اور بالخصوص وہ وجوہ مماثلت جو اشاعت دین سے متعلق ہیں خیالات کو پیغمبر علیہ السلام کی طرف رجوع کرتے ہیں مثلاً بالزام تبلیغ احکام الہی ستایا جانا اور ہجرت کرنا بدولت بحیث احکام الہی اپنی قوم کو دینی و دنیوی برکات سے بہرہ مند و سرفراز کر دینا بر صیغہ اعلا سے کلمۃ اللہ ہتیار اٹھانا۔ ناظرین غور کریں کہ یہ مماثلت کتنی چسپان ہے کہ بعد موسیٰ ایک غیر شخص (یوشع بن نون) اُن کے خلیفہ ہوئے اور ارض موعود کو بعد موسیٰ اپنے قبضہ میں لائے جیسا کہ ابو بکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ غیر خاندان کے آدمی ہمارے پیغمبر کے جانشین ہوئے اور نہ صرف شام پر بلکہ اور ممالک پر بھی جسکی عطا کا وعدہ خدا نے پیغمبر علیہ السلام سے کیا تھا بعد اُنکی وفات کے قبضہ کر لیا۔ کتاب اعمال باب ۳۔ ورس ۲۱۔ لغایت ۲۳ سے ثابت ہوتا ہے

کہ پترس حواری نے بھی اس شہین گوئی کو حضرت مسیح سے متعلق نہیں سمجھا تھا اور دلیل اس لئے کی اُنکی تقریر ذیل سے نکل آتی ہے ”ضرور ہو کہ آسمان اُسے لے لے اُفتو“
 یہ کہ سب چیزیں جنکا ذکر خدا نے اپنے سب پاک بندوں کی زبانی شروع سے کیا اپنی حالت پر آمین کیونکہ موسیٰ نے باپ دادوں سے کہا کہ۔

”خداوند جو تمہارا خدا ہے تمہارے بھائیوں میں سے تمہارے لیے ایک بنی میرے ہند اُٹھائے گا جو کچھ وہ تمہیں کہے اسکی سب سنو“ اور ایسا ہو گا کہ ہر نفس جو اُس نبی کی سنتے وہ قوم سے نیست کیا جائے گا“

اور پھر یہ سلسلہ اسی بیان کے فرماتے ہیں ”تمہارے پاس خدا نے اپنے بیٹے یسوع کو اُٹھا کے پہلے بھیجا کہ تم سے ہر ایک کو اُسکی بدیوں سے پھیر کے برکت دیے (دوسری ۲۶) فقرات محولہ میں چند امور لائق لحاظ ہیں۔

اولاً۔ ظاہر ہوتا ہے کہ بانتظار ظہور نبی موعود مسیح علیہ السلام آسمان ٹھہرے ہیں۔
 ثانیاً۔ اُس نبی کے ظہور سے پہلے مسیح مبعوث ہو چکے۔

ثالثاً۔ تیسرے ہی درمیان کے الفاظ متروک میں جنکو مخالفان اسلام واسطے تردید دلائل اسلامی کے اہم خیال کرتے ہیں۔

نکستہ

خداوند عالم قرآن پاک میں فرماتا ہے وَإِنْ يُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِهِمْ

اَنْ تَخْشَوْهُ حَتَّىٰ تُنْكَبُوا بِهِ ۚ وَرَٰىكَ يَوْمَ تَخْشَىٰ فُؤَادُكَ عِزًّا ۚ وَمَنْ يَشَاءِ اللَّهُ
عَلَيْ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (پارہ ۳ - سورۃ البقرہ - رکوع ۳۹)

اور پھر مختلف آیتوں میں خدا نے اپنی شان بطور حساب گیرندہ کے ظاہر فرمائی ہے پس
اس فقرہ میں جو میری باتوں کو جنھیں وہ میرا نام لے کے کہے نہ سنے میں اسکا حساب
لے لوں گا، اشارہ ملیح طرف اُس تعلیم محمدی کے ہر جسمین خفی و جلی اعمال و اعتقادات
کی محاسبہ فہمی کا خوف دلایا گیا ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُخْرِفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهَا
(پارہ ۵ - سورۃ النصار - رکوع ۷)

اور سورۃ المائدہ میں بھی ایسی تحریف کی خبر دی گئی ہے اسیلئے مسلمانوں کو واقعہ تحریف
پر پورا اطمینان ہے لیکن دوسرے کوشاں صحت الزام میں کچھ گفتگو ہوا اسیلئے میں
چند فقرات کتاب یسعیاہ باب ۲۱ - کے ترجموں سے جو انیسویں صدی عیسوی
میں مشتمل کیے گئے پیش کرتا ہوں جن کو دیکھ کے ہر انصاف پسند قیاس کر سکتا ہے
کہ جب پچھلون کی یہ حالت ہے تو اگلوں کی اُس زمانہ میں جبکہ صناعت چھاپے کا
وجود نہ تھا کیا روش رہی ہوگی بہر حال اُسی ضمن میں ناظرین ایک کھلی ہوئی ہشینیگیوں
۱۱ اگر تم اپنی بات کو ظاہر کر دیا چھپاؤ اللہ تم سے اسکا حساب لے گا پھر جسکو چاہے بخشے جسکو چاہے

عذاب دے اور ادھر ہر چیز پر قادر ہے - ۱۲

۱۲ بعض یہودی لفظوں کو اپنی جگہ سے ہٹاتے ہیں ۱۲

جی مطلع ہو جائیں گے جو ظہور پیغمبر عربی قیداری سے متعلق ہے۔

ترجمہ عربی الشہادۃ

قال لی الرب اعد اقلک دید بان الذی
یراہ اخبر به ونظرت فارسین راکیین احدهما راکب حمار
والاخر راکب جل یسمو اسماعا کثیرا و ادم اور یادید بتہ
الرب و قال وقفت کل حین و ایام و علی للعسکر وقفت انا و
اللیل کلہ و اذا هو اقبل راکب من الاشنین و اجاب و قال
سقطت بابل العظمی و کل اضافہا و مصنوعات الایدی الی
استحققت علی الارض اسمعوا ایہا المتقون و المتوجعون اسمعوا
ما سمعت من قبل رب الجیوش الہ اسرائیل اخبرکم النبوة
فی ادم اهل ساعیر الذی ہم بنو عیسے ادعونے من ساعیر احفظوا
الشر اذیف احفظ بالغداة تطلب اطلب النبوة فی العرب
و بنی قیدار و عندی اسکن من الغاب یضطجع مساء
فی طریق دادان۔

(درس ۶۔ لغایت ۱۳)

۱۔ تین انتخاب مقدم الذکر کتاب تفسار مطبوعۃ الشہادۃ ہجری سے لیے گئے ہیں ۱۲

ترجمہ فارسی ۳۹۸ء

چہ خداوند مرا چنین فرمودہ است بیا و حارسے برج نشان تا ہرچہ بیند اطلاع دہ
 و ایک ارابہ و دو سوار دید کہ یکے برخرے سوار و دیگرے بر شتر و بہ فکر تمام مترصد است
 و حارس فریاد بر کشید و گفت اے خداوند برج راست خود تمامی روز تا دم و تمامی شب
 و بر مکان خود قرار گرفتہ و اینک سوار ارابہ باد و سوار درینجامی رسند پس در جواب
 می گوید بابل افتاد بابل افتاد و ہمہ اشکال بتانش بر زمین ریزہ ریزہ شدند۔ اے
 خرمین گاہ و اے غلہ انبار من ہر انچہ من از خداوند خدے افواج خدے اسرائیل
 شنیدم بر شما آشکار کردم۔ آیت درباب دومہ بندے از سعیر بسوے من رسید با چرا
 شب چسیت اے حارس با چراے شب چسیت۔ حارس در جواب می گوید کہ صبح میرسد
 و شب نیز گرمی پر سید باز بیاید۔ آیت درباب عرب پلے کاروان ہاے دیدانی
 و ربایان بوقت شب منزل کنید۔ (ورس ۶۔ لغایت ۱۳)

ترجمہ اردو ۲۵۸ء

مجھے یوں فرمایا ہر یوہا نے کہ جا اپنے مکان پر بٹھلا نگہبان کہ جو کچھ دیکھے
 مجھے بتلاوے۔ اور اُس نے ایک گاڈی دیکھی اور دو سوار ایک تو گدھے پر سوار اور
 دوسرا اونٹ پر اُس نے بڑی فکر سے تاکا اور جو چوکی پر دیکھتا تھا چلایا۔ میرے خداوند

میں کھڑا رہا اپنی چوکی پر تمام دن اور تمام شب میں اپنے مکان پر بیٹھا رہا۔ اور دیکھ
 اُن سواروں میں سے ایک آدمی آیا ہوا کہتا ہے کہ بابل گر گیا بابل گر گیا اور اُسکے
 بتوں کی ساری کھودی ہوئی موتیں زمین پر توڑی گئیں۔ اے میرے کھلیان
 اے میرے انبار کے غلے جو کچھ میں نے سنا ہوا ہے لشکروں کے خدا اسرائیل کے خدا
 سے تجھ سے کہہ دیا۔ اووم کا بوجھ ۴ وہ مجھے ساعیر سے بلاتا ہے اے نگہبان رات
 کے کیا خبر اے پاسبان رات کا کیا ماجرا۔ پاسبان بولا صبح ہوتی ہے اور رات بھی تم جو
 پوچھتے ہو تو پوچھو۔ عرب کا بوجھ ۴ اے سفر کرنے والو دیدانی قافلو تم عرب کے
 میدان میں رہو۔

ترجمہ اردو ۱۵۹۵ء

کہ خداوند نے مجھے یوں فرمایا جانگہبان بٹھلا۔ جو کچھ دیکھ سوتا ملا۔ اس نے
 سوار دیکھے گھوڑ چڑھوں کے جو دودو آتے تھے اور گدھوں پر بھی سوار اور اونٹوں
 پر بھی سوار۔ اور اُس نے بڑی فکر سے تاکا + تب اُسے شیر کی سی آواز سے بکا رہا
 کہ اے خداوند میں اپنی دید گاہ پر تمام دن کھڑا رہا اور میں نے تمام رات کو اپنی چوکی پر
 کاٹا۔ اور دیکھ سپاہیوں کے غول اور اُن میں گھوڑ چڑھے دودو کر کے آتے پھر اُسے
 بات بڑھا کہ یہ کہا بابل گر پڑا گر پڑا۔ اور اُسکے الاہوں کی ساری پتلیاں اُسے
 زمین پر ٹپک ڈالیں + اُسے داسے بے اور میرے کھلیان کے غلے جو کچھ میں نے

رب الافواج اسرائیل کے خدا سے سُناتم سے کہدیا +

دومہ کی بابت الہامی کلام پکسی نے مجکو شعیر سے پکارا کہ اے نگہبان رات کی کیا خبر ہو؟ اے نگہبان رات کی کیا خبر ہو؟ نگہبان بولا صبح ہوتی ہے اور رات بھی اگر تم پوچھو گے تو پوچھو تم پھر کے آؤ۔

عرب کی بابت الہامی کلام عرب کے صحرائین تم رات کا ٹوگے اے دوانیون کے تافاد + پانی لیکے پیاسے کا استقبال کرنے آؤ۔ اے تہما کی سرزمین کے باشندہ وروٹی لیکے بھاگنے والے کو ملنے کو کھاؤ + کیونکہ مے تلواروں کے سامنے سے نکلے تلوار سے اور کھچی ہوئی کمان سے اور جنگ کی شدت سے بھاگے ہیں + کیونکہ خدا نے انہیں انجکویون فرمایا ہنوز ایک برس ہاں مزدوروں کے سے ایک ٹھیکے میں قیدار کی ساری حشمت جاتی رہیگی + اور تیر اندازوں کے جو باقی ہے قیدار کے بہادر لوگ اکھٹ جائیں گے۔ کہ خداوند اسرائیل کے خدا نے یون فرمایا (دورس ۶ لغایت ۱۷)

اب غور کیجیے کہ ترجمہ عربیہ میں کیا تھا اور شدہ شدہ شدہ عیسوی کے ترجمہ نے کیا ستم کیا کہ ضمون بشارت کو یک ملت بدل دیا بہر حال دشمن خوش خیال سمجھ سکتے ہیں کہ استعارہ میں کچھ خبریں دی گئی ہیں مگر الفاظ ایسے مبہم ہیں کہ باوجود اہتمام بلینہ مترجموں نے تعبیر میں اس قدر موقع اختلاف اور تصرف کا پایا ہے یا اینہم رسول عربی کے ظہور کی بشارت ان ٹوٹے پھوٹے فقرات سے نکلتی ہے۔

تنبیہ

چند فقرات زائد جو ترجمہ ۱۹۵۷ء سے نقل کیے گئے اُن سے اشارہ ہجرت پیغمبر علیہ السلام کا پیدا ہوتا ہے۔ مزدور کے سے ٹھیک ایک برس میں قیدار کے ہمارے لوگ گھٹ جائیں گے۔ ایک فقرہ لائق غور کے ہے میرا یہ خیال ہے کہ ہر گاہ مزدور صرف دن میں کام کرتے ہیں ایسے اُنکے ایک برس بحساب گھنٹوں کے تقریباً دو برس میں پورے ہوتے ہیں چنانچہ اندر دو سال کے وقت ہجرت سے بدر کا مشہور معرکہ ہوا اور عظمیٰ قریش اور قریشی قبیلہ کی تعداد اور قومی عزت گھٹ گئی۔

(۳) وہ کس کو دانش سکھا دیگا؟ کس کو غذا کر کے سمجھا دیگا؟ اُن کو جبکا دودھ چھوڑا گیا جو چھاتیوں سے جدا کیے گئے؟ کیونکہ حکم پر حکم پر حکم پر قانون پر قانون پر قانون پر قانون ہوتا جاتا تھوڑا یہاں تھوڑا وہاں۔ ہاں وہ وحشی کے سے ہونٹھوں اور اجنبی زبان سے اس گروہ کے ساتھ باتیں کر گیا کہ اُس نے اُن سے کہا کہ یہ وہ آرام گاہ ہے تم اُنکو جو تھکے ہوئے ہیں آرام دیجو اور یہ چین کی حالت ہے پر پڑے شنوائیں ہوئے۔ سو خداوند کا کلام اُن سے یہ ہوگا حکم پر حکم پر حکم پر قانون پر قانون پر قانون پر قانون تھوڑا یہاں تھوڑا وہاں تاکہ اُسے چلے جائیں اور پچھاڑی گرین اور شکست کھا دیں اور دام میں پھنسیں اور گرفتار ہو دیں (کتاب یسعیاہ باب ۲۸ - ورس ۹ - لغایت ۱۳)

یہ بشارت ظہور رسول عربی کی ہو اور نزول آیات قرآنی کی بھی کیفیت سمجھائی گئی ہو کہ وہ تھوڑا تھوڑا نازل ہوگا اور احکام میں مناسب وقت تبدیلیاں ہونگی اُس مجموعہ مقدس میں ایسی ترتیب ہوگی کہ احکام سلسلہ کے ساتھ ایک جگہ ہوں بلکہ تھوڑے بیان اور تھوڑے وہاں۔ عربوں نے قبل ظہور اسلام الہیات کی تعلیم نہیں پائی تھی اسلئے انکی تشبیہ بے سمجھ بچوں کے ساتھ دگئی ہو اور یہی بچے بعد از تعلیم بلوغ عقلی کو پہنچے اور آخر کار سجادہ تلقین پر انکو رتبہ شیخ الشیخ کا حاصل ہو گیا۔ آخر فقرات میں اشارہ طوط غزوہ حیدریہ موقوفہ سنہ ہجری کے ہر جبکہ پیغمبر علیہ السلام نے قریش سے خواہش زیارت حرم محترم کی ظاہر فرمائی مگر اُن لوگوں نے دارالامن مکہ میں مسافر مسلمانوں کو آرام کرنے کا موقع نہیں دیا اور واجبی خواہش کے شنوائی نہیں ہوئے چنانچہ انکی بدکرداری کا وہی انجام ہوا جو ورس مابعد میں تحریر ہوئے بغیر فرامحت کرنے والوں نے شکست کھائی اور دام مذلت میں پھنس گئے۔

نکتہ

عبری بولنے والے ساکنان عرب کو وحشی اور عربی زبان کو وحشیوں کی زبان کہتے تھے لیکن ایسی تعبیر سے عربوں کی توہین مقصود نہ تھی بلکہ وہ لفظ جسکا ترجمہ وحشی کیا گیا ہو درحقیقت بعضی اجنبی بولاجاتا تھا چنانچہ خود یسعیاہ نبی نے وحشی ہونٹھوں کی تفسیر اجنبی زبان سے کر دی ہو اور بتا دیا ہو کہ جس خوش نصیب کی

بشارت دیجاتی ہواسکی زبان عبری ہوگی۔ باب-۱۶۔ کتاب پیدائش میں وہ بشارت جسے خدا کے فرشتہ نے ہاجرہ کو نسبت ولادت اسمعیل کے دی تھی تحریر ہے اور اُس میں بھی موافق مذاق عبری بولنے والوں کے یہ فقرہ موجود ہے وہ وحشی آدمی ہوگا۔ ہر دانشمند سمجھ سکتا ہے کہ فرشتہ نے اچھی خبروں سے دل شکستہ ہاجرہ کی دل دہی کرنی چاہی تھی ایسے ملکوتی امتیاز کے خلاف تھا کہ وہ بلا ضرورت مصیبت نہ عورت سے کہتا کہ تیرے بیٹے میں وحشت ہوگی اور وہ جانوروں کا سامان کریگا پس صیح تعبیر اُس فقرہ کی یہی ہے کہ وہ لڑکا غیر ملک یعنی خطہ عرب میں سکونت کریگا اور پدری زبان کے علاوہ اجنبی زبان اسکے استعمال میں رہیگی۔ یسعیاہ نبی نے مذکورہ بالا پیشین گوئی میں وحشی کا لفظ بالخصوص واسطے اس اشارہ لطیف کے منتخب فرمایا ہے کہ وہ داعظ اور معلم جسکی خبر دیجاتی ہے حضرت اسماعیل کی ولادت سے ہوگا اور انھیں کے لہجہ میں باتیں کریگا۔

غزل الغزلات سلیمان (باب ۵۔ ورس ۱۰۔ لغایت ۱۶) میں علیہ محمدی
(۵) تحریر ہے اور عبری زبان کی کتاب میں نام نامی جناب سرور کائنات کا بلفظ محمدیم وارد ہے لیکن اُردو کے مترجم نے اُس لفظ کا ترجمہ ان الفاظ سے کر دیا ہے ”ہاں وہ سراپا عشق انگیز ہو“ اور ہم نے قبل اسکے اشارہ کر دیا ہے کہ ہمارے مہربان مترجم محمدی بشارتوں کے اُڑانے میں کیسے کیسے تصرف الہامی کتا بون میں فرماتے ہیں۔

انجیل کے انتخابات ذیل کو جو کتاب اُردو مطبوعہ ۱۸۹۵ء عیسوی سے لیے جاتے ہیں محفوظ فی الذہن کیجیے۔

(۱)۔ اور میں اپنے باپ سے درخواست کروں گا اور وہ تمہیں دوسرا تسلی دینے والا بخشگا کہ ہمیشہ تمہارے ساتھ رہے۔ یعنی روح حق جسے دنیا حاصل نہیں کر سکتی کیونکہ اُسے نہ دیکھتی ہو اور نہ اُسے جانتی ہو لیکن تم اُسے جانتے ہو کیونکہ وہ تمہارے ساتھ رہتی ہو اور تم میں ہوگی میں تمہیں تیرم نہ چھوڑوں گا میں تمہارے پاس آؤں گا۔ (یوحنا باب ۱۴۔ ورس ۱۶۔ لغایت ۱۸)

(۲) میں نے یہ باتیں تمہارے ساتھ ہوتے ہوئے تم سے کہیں لیکن وہ تسلی دینے والا جو روح القدس ہے جسے باپ میرے نام سے بھیجا گا وہی تمہیں سب چیزیں سکھلا دیگا اور سب باتیں جو کچھ کہ میں نے کہی ہیں تمہیں یاد دلادیگا (یوحنا باب ۱۴۔ ورس ۲۵ و ۲۶)

(۳) پر جبکہ وہ تسلی دینے والا جسے میں تمہارے لیے باپ کے طور سے بھیجوں گا یعنی روح حق جو باپ سے نکلتی ہو آئے تو وہ میرے لیے گواہی دیگا اور تم بھی گواہی دو گے کیونکہ تم شروع سے میرے ساتھ ہو۔ (یوحنا باب ۱۵ ورس ۲۶ و ۲۷)

(۴)۔ لیکن میں تمہیں سچ کہتا ہوں کہ تمہارے لیے میرا جانا نہی فائدہ ہو کیونکہ اگر میں نہ جاؤں تو تسلی دینے والا تم پاس نہ آویگا پر اگر میں جاؤں

تو میں اُسے تم پاس بھیج دوں گا۔ اور وہ آکر دنیا کو گناہ سے اور راستی سے اور عدالت سے تقصیر وار ٹھہرائے گا۔ گناہ سے اسیلے کہ مے بھپرا یاں نہیں لائے۔ راستی سے اسیلے کہ میں اپنے باپ پاس جاتا ہوں اور تم مجھے پھر نہ دیکھو گے عدالت سے اسیلے کہ اس جہان کے سردار پر حکم کیا گیا ہے۔ میری اور بہت سی باتیں ہیں کہ میں تمہیں کہوں پر اب تم انکی برداشت نہیں کر سکتے۔ لیکن جب وہ روح حق آئے تو وہ تمہیں ساری سچائی کی راہ بتا دیگی اسیلے کہ وہ اپنی نہ کیسکی لیکن جو کچھ وہ سنیں گی سو بکلی تمہیں آئندہ کی خبریں دیگی وہ میری بزرگی کریگی اسیلے کہ وہ میری چیزوں سے پاؤ گی اور تمہیں دکھا دیگی۔ سب چیزیں جو باپ کی ہیں وہ میری ہیں اسیلے میں نے کہا کہ وہ میری چیزوں سے لگی اور تمہیں دکھا دیگی۔ (یوحنا باب ۱۶۔ درس ۷۔ لغایت ۱۵)

(۵)۔ اور جب بنیتکست کا دن آیا تھا وہ سب ایک دل اکٹھے ہوئے۔ اور ایکبارگی آسمان سے ایک آواز آئی جیسے بڑی آندھی چلے اور اُس سے سارا گھر جہان مے بیٹھے تھے بھر گیا۔ اور انہیں جدی جدی آگ کی سی زبانیں دکھائی دین اور انہیں سے ہر ایک پر ٹھہیں تب وہ سب روح القدس سے بھر گئے اور غیر زبانیں جیسی روح نے انہیں بولنے کی قدرت بخشی بولنے لگے۔ (اعمال باب ۲۔

درس ۱۔ لغایت ۴)

(۶) اور دیکھو میں اپنے باپ کے اُس موعود کو تم پر بھیجتا ہوں لیکن تم جب تک عالم بالاک قوت سے ملبس نہویرو شلم شہرین ٹھہرو (لوقا باب ۲۴۔ درس ۴۹)

(۷) ”لیکن جب مے تھیں حوالہ کریں فکر نہ کرو کہ ہم سطح یا کیا کہیں گے کیونکہ جو کچھ تھیں کہنا ہوگا سو اسی گھڑی تھیں لڑکی آگاہی ہوگی۔ کیونکہ کہنے والے تم نہیں بلکہ تمھارا باپ کی روح جو تم میں بولتی ہے“ (متی باب ۱۰-۱۹- لغایت ۲۱) مذکور بالا ورسوں میں جس لفظ کا ترجمہ تسلی دینے والا کیا گیا ہے وہ یونانی زبان کا ایک لفظ پر کلیطاس ہے اور مسلمانوں کو اصرار ہے کہ درحقیقت مسیح علیہ السلام نے اس موقع پر فارقلیط کا لفظ استعمال فرمایا تھا جس کا ترجمہ یونانی زبان میں یہ لفظ پر کلیطاس کیا گیا تھا یا کرنا چاہیے تھا اور یہ لفظ ہر گاہ عربی زبان میں ہم معنی لفظ احمد کا واسیلہ تصدیق آئیہ کریمہ و مَشیّر آیت رسول یَا اَیُّہُ مَنِّ اَکْبَدِی اِسْمُہُ اَحْمَدُ (پارہ ۲۸- سورہ الصف رکوع ۱) کی ہوجاتی ہے۔ مسلمانوں کے خیال کی تائید و فرمیں سیکس نے فرمائی ہے اور انکی تقریر و لہجہ پر خطبات احمدیہ میں بفضل نقل کی گئی ہے۔ صاحب موصوفت ارشاد فرماتے ہیں کہ قبل ظہور اسلام ایک شخص بائبلنی آس نے بدعوی نبوت اپنے تئیں پر کلیطاس ظاہر کیا تھا اُسوقت عیسائیوں نے بغرض تردید دعوی اس لفظ کو پر کلیطاس بنایا اور اُسکے سانچے میں اُس واقعہ کو ڈھال لیا جو موافق انتخاب منبری مدتوں پہلے ظاہر ہو چکا تھا۔ پر کلیطاس اور پر کلیطاس میں بہت تھوڑا

۷ اور ایک پیغمبر کی خوشخبری سنا، ہون جو میرے بعد آئیں گے اور انکا نام احمد ہے۔ ابو جعفر محمد باقر علیہ السلام سے روایت کی گئی ہے کہ حضرت آمنہ نے مدت حل میں خواب دیکھا اور ان کو یہ ہدایت ہوئی کہ آپ کا نام احمد رکھیں

فرق ہوا و جن کتاہون میں بڑی بڑی تحریفوں کے نشان دیے جاتے ہیں انہیں بہت قرین قیاس ہو کہ اس تھوڑی سی ترمیم سے بوقت ضرورت پر مہینہ کیا گیا ہوگا بہر حال پوری جانچ اب بھی نظر بحال دیگر مضامین کے ممکن ہو جنکو میں تفصیل وار بیان کرتا ہوں۔

اولاً۔ انتخاب نمبری ۲۔ میں تحریر ہو کہ وہ سب چیزیں ٹکڑے ٹکڑے کھا گئے گا اور میری باتیں ٹکڑے ٹکڑے لگائے گا لیکن آتش زباہوں نے تو سوا سے تعلیم زبان دانی کے اور کچھ نہیں کیا۔

ثانیاً انتخاب نمبری ۳۔ سے ظاہر ہوتا ہے کہ آنے والا مسیح کے حق میں مثل حواریوں کے گواہی دیگا لیکن پریکلیطاس نے تو کوئی گواہی نہیں دی بلکہ خود اُسکے ظہور کا واقعہ محتاج شہادت ہو گیا۔

ثالثاً۔ انتخاب نمبری ۴۔ میں تحریر ہے کہ جب تک میں نہ جاؤں وہ نہ آئے گا مگر خیال میں نہیں آتا کہ موجودگی مسیح اُسکی تشریف آوری کی کیوں حاجت تھی حالانکہ انتخاب نمبری ۷۔ سے ثابت ہوتا ہے کہ روح حق نے مسیح کی موجودگی میں حواریوں کی ہمراہی اختیار کر لی تھی۔ اور متی باب ۳۔ ورس ۱۶۔ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ روح مسیح پر کبوتری کی شکل میں اُتری تھی۔ اس انتخاب میں بھی جو خدمتیں آنے والے کے متعلق بیان کی گئی ہیں دشمنانِ ظہور فرامین کہ منشاء انتخاب نمبری ۵۔ کب انجام کو پہنچیں۔

رابعاً۔ ثالثہ من جو صفات الوہیت عیسائی بیان کرتے ہیں

وہ اُنکے مذاق کے موافق اُسکی ذاتی اور قدیمی صفات ہیں اور دیگر معتقدین روح القدس بھی تسلیم کرتے ہیں کہ جو کمالات اُن کو مل سکتے تھے وہ قبل تخلیق آدم مل گئے پس روح القدس نے حسب انتخاب نمبری ۴۔ وہ کون چیز تھی جو باپ خواہ بیٹے سے بعد صلیب مسیح کے حاصل کی۔

خامساً۔ انتخاب نمبری ۲۔ کا منشاء یہ ہے کہ آنے والا بھولا ہوا سبق یاد دلانے کا اور عقل سلیم باور کرتی ہے کہ یہ وہی سبق توحید کا ہے جسکو معتقدین تثلیث نے منرا موش کیا اور دور احمدی میں یاد دلایا گیا۔ مگر ربانہ ظہور ربانہ آتشین حواری کوئی سبق بھولے تھے نہ ربانہ آتشین نے اُنکو کوئی بھولا ہوا سبق یاد دلایا۔ پس ان وجہ سے اُس لئے کی پوری تائید ہوتی ہے جسپر مسلمانوں کو اصرار ہے کہ مسیحین انتخابات مذکورہ بالا میں چند تردیدی مواد کا بھی نشان دیا جاتا ہے اور میں ان کو ساتھ جواب کے لکھے دیتا ہوں۔

جواب

تردید

خطاب شخصی نہیں ہے بلکہ نوعی ہے اور مراد یہ ہے کہ جماعت انسانی آئیوالے کے فیض سے بہرہ مند ہوگی چنانچہ خطاب نمبری ۱۰ میں مسیح نے اپنی تشریف آوری کا وعدہ کیا تھا

انتخابات سے ظاہر ہوتا ہے کہ آئیوالا موجودگی حواریوں کے آئے گا لیکن پیغمبر اسلام تو مدتوں بعد وفات حواریوں کے تشریف لائے۔

جو ابھی تک پورا نہیں ہوا اور بعد میں جس
ظہور عارضی کا عیسائی اظہار کرتے ہیں وہ
واسطے چارہ کار تئیبی کے کافی نہ تھا۔

مراد یہ ہے کہ تاثر لیتے ہوئے شخصی موعود کے پیرو
مسیح یروشلیم سے پلٹے رہیں اور اسی کو اپنا قبلہ قرار
دیں لیکن بعد رونق افزوری شخصی موعود کے سچے
عیسائی خانہ کعبہ کی طرف سجدہ کرین اس طرح کی
تاویل اسلئے ضروری ہے کہ جلالہات کی جو بیچھا

انتخاب نمبری (۶) میں حواریوں کو بانظار
آنے والے کے حکم دیا گیا ہے کہ یروشلیم میں
ٹھہرے رہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ
بزناہ بحیات حواریوں کے شخص موعود
آنے والا تھا۔

اگر تفسیر مفسرون کی ایجاد ہوا دین میں ٹھانی گئی
ہو تو وہ لائق احتجاج کے نہیں ہیں اور بطریق
کیا جاتا ہے کہ یہ اضافہ مفسرون نے کیا ہے کیونکہ مسیح
کو غیر معمولی تشریح کی ضرورت تھی پھر روح کا اطلاق
پیغمبروں پر بھی ہوا ہے (دیکھیے یوحنا کا پہلا خط
باب ۴) پس یہ اصرار بھی ہے کہ اس لفظ سے
خواہ مخواہ ثالث ثلثہ مراد ہے۔

آنے والے کی تفسیر ان انتخابات میں
روح حق اور روح القدس کے ساتھ
فرمائی ہے جس سے ثالث ثلثہ مراد سمجھا جاتا ہے

اگر ان انتخابات سے بشارت ظہورِ غیرِ اسلام مراد لی جائے تو پھر انتخابِ نمبری (۱) کے اس فقرہ کی کیا تعبیر ہوگی یعنی روح حق جسے دنیا حاصل نہیں کر سکتی کیونکہ وہ آسمانی ہے اور نہ جانتی ہے لیکن تم اُسے جانتے ہو کیونکہ وہ تمہاری ساتھ ہے اور تم میں ہوئے گی۔

جس فقرہ کی تعبیر چاہی جاتی ہے اُس کے معنی میں فی نفسہما ترزلزل ہے اور موجودگی روح کے ساتھ وعدہ ترسیل آئندہ ناظرین کے دل میں ابھرنے پر اکتفا ہے پس اگر یہ تفسیر زبانِ فیض ترجمان سے جنابِ مسیح کے نکلی ہو تو اُس کا مقصود یہ ہے کہ روح حق یعنی نفسِ غیرِ مری کو نہ دنیا دار دیکھتے نہ اُس کے مراتب و احوال کو اور اگر کرتے ہیں لیکن تم لوگ ایک غیرِ مری کے ساتھ ہو اسیلئے اُس کی عظمت کو جانتے ہو اور آئندہ نبی موعود تمہیں ایسے صادقین میں جلوہ افروز ہوگا اور اُس کی تعلیم قیامت تک مومنین و قید کی ساتھ دیگی۔

(۷) انجیل یوحنا کے باب ۱- ورس ۱۹- لغایت ۲۲- میں یہ قصہ تحریر ہے کہ حضرت یحییٰ سے کاہنوں اور لایون نے سوال کیا کہ کیا تم مسیح ہو انھوں نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ کیا الیاس ہو انھوں نے فرمایا کہ نہیں ان دونوں سوال کے بعد پوچھا کہ کیا تم وہ نبی ہو جو اب بلا کہ نہیں۔ اس موقع میں حیرت ہے کہ اُس نبی کا کوئی نام و نشان بیان نہیں کیا گیا یا اس نہمہ ظاہر ہے کہ وہ کوئی جلیل الشان نبی علاوہ مسیح کے تھا جس کے ظہور کا علماءِ نبی اسرائیل اعتقاد مستحکم رکھتے تھے۔

اب سوال یہ ہے کہ وہ کون بزرگ ہیں۔ ہم مسلمانوں کو عین یقین ہو کہ یہ وہی نبی قیامی ہیں جنکے ظہور کی بشارت تو ریت مقدس سے نشان دہی ہوئی۔ مجکو بہ کجا حالت اس سال کے صرف چند پیشین گوئیوں کی تحریر کا موقع ملا لیکن میں واقف ہوں کہ علمائے اسلام نے بہت سی پیشین گوئیوں کا تیا لگا لیا ہے اور اس خصوص میں بسط کتاب میں تحریر کی ہیں واللہ یرہدی من یشاء الیٰ صراط مستقیم

تنبیہ

میں دشمنان اہل اسلام کو باقضاء ضرورت وقت برادرانہ مشورہ دیتا ہوں کہ وہ لوگ مجموعہ بائبل کو زیر نظر رکھیں کیونکہ ان میں بہت باتیں ایسی مل سکتی ہیں جن سے حقیقت اسلام اور وقعت تعلیم پیغمبر علیہ السلام پوری طرح روشن ہو اور بتائید اُس روحانی قوتوں کے جنکو اسلام برابر دکھاتا آیا ہے مخالفان اسلام کے اکثر اعتراضوں کا جواب خود انھیں کے مسلمہ صحائف میں مل جائے۔ ان کتابوں کی اشاعت عیسائی سوسائٹی نے بدین امید کی ہے اور کرتی جاتی ہے کہ مثل دیگر مذہب کے اسلام پر بھی مضر اثر ڈالے لیکن حقیقت قدرت نے یہ سامان واسطے تقویت دین اسلام کے فراہم کر دیا ہے اسلئے ہم سب فدائیان اسلام کا فرض خلاص ہے کہ اس ضد ساز سامان سے باغراض نصرت دین متین سید المرسلین کے فائدہ اٹھائیں۔ (س) ممکن ہے کہ کوئی دوسرا نبی (عربی قیامی) مبعوث ہونے والا ہو اور جن پیشین گوئیوں کا نشان

دیا گیا وہ ایسی ذات قدسی صفات سے تعلق رکھتی ہوں۔ (ج) جب ایک معنی نبوت پر پیشین گوئی ان منطبق ہو گئیں اور دیگر دلائل باہرہ سے بھی اُنکے دعوے کی صداقت ثابت ہو چکی تو اب اس طرح کے خیالات داخل سفسطہ ہین اور اگر انکی کچھ وقعت کی جائے تو بعثت مسیح علیہ السلام پر بھی اُسکا بُرا اثر پڑیگا اور ہمیشہ کے لیے پیشین گوئیوں بے سود ہو جائیں گی ایسے انتظار کا آخر نتیجہ یہی ہے کہ ایک دن حضرت اسرافیل اپنا صو بھونک دین اور امت منتظرہ اپنے خیالات کے ساتھ کف افسوس ملتی ہوئی ملک عدم کو چل بسے۔

خوارق عادات

کتاب خروج باب ۷ و ۸ - میں اُن کرشموں کا ذکر موجود ہے جنکو ساحران مصر نے بمقابلہ معجزات موسوی پیش کیا تھا اور سچ یہ ہے کہ وہ سب کے سب غرابت سے خالی نہ تھے۔ ہر چند حضرت موسیٰ اُن لوگوں پر غالب آئے اور جلد اہل کتاب باور کرتے ہیں کہ ساحرون کی مجال نہ تھی کہ کلیم اللہ پر سبقت لیجائے لیکن جن قوموں کو نبوت موسیٰ کا اقرار نہیں ہے وہ تو کہہ سکتے ہیں کہ ہر فن اور ہر ایک ہنر میں کوئی نہ کوئی درجہ بلند رکھتا ہے اسیلئے جو کچھ موسیٰ نے دکھایا اور مصریوں نے دیکھا وہ بھی ساحرانہ کرشمہ تھا جسکو سب سے اعلیٰ درجہ کے ماہر فن نے نمایاں کیا تھا۔ الغرض اشتباہ کی گروہ اسوقت کھل سکتی ہے جبکہ درمیان سحر اور اعجاز کے کوئی معقولہ باہر الاقنار بیان کیا

لیکن افسوس ہے کہ آسمانی کتابوں میں ایسا فرق بیان نہیں کیا گیا ہے بلکہ مکیں اسلام نے اپنے قیاس سے یہ فرق نکالا ہے کفار عادات جسکو معجزہ کہتے ہیں صرف سچا مدعی نبوت ظاہر کر سکتا ہے اور جھوٹے دعویٰ داران نبوت کی قوت سحریہ اسطرح زائل ہو جاتی ہے کہ وہ کوئی کرشمہ خلاف عادت دکھانہیں سکتے۔

یہ فرق جو بیان کیا گیا مستعمل ہے اور ممکن ہے کہ اسکی اصلیت بھی ہو لیکن کوئی سند قابل اطمینان نہیں ملتی کہ درحقیقت قدرت الہیہ نے ایسا فرق موجود کر دیا ہے اور جھوٹے مدعیان نبوت سے قوت سحریہ سلب کر لی جاتی ہے اور میرا ذاتی قیاس یہ ہے کہ اگر خدا کو دنیا میں اسطرح کا قدرتی تفرق دکھانا پسند ہوتا تو وہ جھوٹے مدعیان نبوت کی قوت کلمہ زائل کر دیتا یا اور کوئی بلاؤں کا ذیون پر ایسی نازل کر دیتا کہ دغا باز یون کا انسداد ہو جاتا اور دوسرے فریبیوں کو حوصلہ اضلال خلاق کا پیدا نہوتا محض خرق عادت کا کرشمہ دلیل نبوت نہیں ہے اسلئے موسیٰ علیہ السلام نے جھوٹے نبی کی یہ شناخت بیان کی ہے کہ جب وہ خدا کے نام سے ایسی خبریں جو جھوٹی ثابت ہو تو سمجھنا چاہیے کہ اُس نے گستاخی کی یعنی جھوٹا ہے و کتاب استثنا آخر باب ۱۸ اور مسیح علیہ السلام نے سچے اور جھوٹے نبی کی پہچان کا معیار اُسکی تعلیم کو بتایا ہے (متی باب ۷، ورس ۱۵- لغایت ۲۰) متی باب ۱۰- سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسیح نے منجملہ بارہ شاگردوں کے یہود اہ اسقربویتی کو بھی خوارق دکھانے کی قدرت عطا کی تھی حالانکہ وہ ایسا کبکھت ازلی تھا کہ اُس نے اپنے روحانی اُستاد کو صرف یسویہ معاوضہ لے کے دشمنوں کے ہاتھ میں گرفتار کر دیا پس جب خوارق دکھانے والوں کا

ایسا بڑا انجام ممکن ہے تو پھر ان کرشموں میں کیا بات رکھی جسکو دیکھ کے ہم لوگ باور کریں کہ کرشمہ دکھانے والا درحقیقت مقبول بارگاہ ایزدی تھا اور اسکی پیروی ہمارے لیے ذریعہ نجات اخروی ہو سکتی ہے۔ یہی خالص نکتہ ہی کہ قرآن پاک میں اسطرح کے خوارق عادت دلیل حقیقت رسالت محمدی بیان نہیں کیے گئے اور خداوند خدا نے وہ روشنی استدلال کی اختیار کی جس میں سحر اور شعبہ کے شبہوں کی گنجائش نہ تھی افسوس ہے کہ قاصر نظر حجتی اس نکتہ کو نہیں سمجھتے ارشادات موسوی اور ہدایات عیسوی پر نظر نہیں ڈالتے اگلے تردید نبوت محمدی کے لیے یہ حجت پیش کرتے ہیں کہ قرآن میں اعجاز محمدی کا تذکرہ مک نہیں ہوا ہے حالانکہ اُنکے بیان خیالی بھی صداقت سے خالی ہے۔ سچے مدعی نبوت کی یہ صفت ہے کہ اسکی تعلیم عقلاً عمدہ اور اسکا طرز عمل اخلاقاً پاکیزہ ہو اسکی رفتار سے راست بازی عیان اور اسکی گفتار سے موحدانہ خدا شناسی نمایان دکھی جائے ایسے مقدس بزرگوں کی ذات سے جو خوارق عادت ظاہر ہوئے اُنکو معجزہ کہتے ہیں اور اگر بلا دعوی نبوت پاک بازون سے کوئی خارق عادت ظاہر ہو تو اسکا نام کرامت ہے لیکن جو لوگ حلیۃ تقدس سے عاری ہوں اور کسی قسم کا کرشمہ دکھائیں اُنکو ساحر شعبہ باز خواہ صاحب استدراج سمجھنا چاہیے طالب حق کو لازم ہے کہ اس فرق کو گہری نگاہ سے دیکھے اور متاع اعتقاد کو ہوشمندی کے ساتھ دعا بازون کی دست برد سے بجائے انبیاء کون کے نفوس مقدس کو ہر چند وقتاً فوقتاً معجزوں سے اسلیے تائید ملائی کہ اُنکے دشمن مغلوب ہوں یا دوستوں کا حسن اعتقاد مستحکم ہو جائے لیکن معلوم ہوتا ہے

کہ بروقت استدعاے منکرین خواہ مخواہ وہ لوگ اُن خوارق کے ظاہر کرنے پر قادر نہ تھے جنکی خواہش ظاہر کیجاتی تھی اور ظاہر ہو کہ جو باتیں مصلح خداوندی کے خلاف تھیں وہ کوئی اندیشوں کے اصرار پر اصول حکمت سے قطع نظر کر کے کیوں دکھائی جاتیں چنانچہ انجیل متی کے ملاحظہ سے ثابت ہو جاتا ہے کہ چند دنیا پرستوں نے مسیح سے درخواست کی کہ کوئی معجزہ دکھائیں لیکن آپ نے انکار کیا۔ پڑوسیوں نے جسکو امید تھی کہ وہ کوئی کرامت دیکھے گا اُسکو بھی جناب ممدوح نے کوئی معجزہ نہیں دکھایا بلکہ اُسکے سوالات کا جواب بھی نہیں دیا (لوقا باب ۲۳ و ۲۴) حالانکہ بظاہر وہ اچھا موقع تھا کہ دو ایک معجزہ دکھائیے جاتے اور حاکم وقت کو جسکے روبرو مخالفان مسیح الزام لگائے تھے معتقد بنالیا جاتا اور اگر ایسا کیا جاتا تو پھر یہودیوں کی زبان غالباً بند ہو جاتی اور آج عیسائیوں کے ہاتھ میں عدالتی ثبوت معجزہ نمائی کا موجود ہوتا لیکن حق یہ ہے کہ جو بات خدا کو منظور نہ تھی اُسکو حضرت مسیح اپنی مرضی یا کسی کی درخواست پر کس طرح کر دکھاتے۔ ایسی ہی معذوریانِ غیر علیہ السلام کو بھی پیش آئیں جبکہ اُنکو موافق درخواست مشرکین کے خوارقِ عادات دکھانے کی قدرت یا اجازت نہیں دی گئی۔ کبھی معجزہ طلب کرنے والے احقاقِ حق کے لیے نہیں بلکہ صرف مشغلہ کے طور پر فرمائشیں کرتے تھے قرآن میں ایسے بے ادب سرکشوں کو الزامی جواب دیے گئے ہیں اور انجیل میں بھی تحریر ہے کہ شیطان نے مسیح سے درخواست کی کہ پتھر کو روٹی بنا دین اور بلند لنگرہ سے زمین پر کود پڑیں

لیکن آپ نے اُسکی درخواست کو نامنظور فرمایا (متی باب ۴- ورس ۳- لغایت ۱۰)
 اسی طرح فقیہوں اور فریسیوں نے نشان دیکھنا چاہا لیکن مسیح نے کوئی نشان نہیں دکھایا
 اور جواب یہ دیا کہ ”اس زمانے کے بد اور حرام کار لوگ نشان ڈھونڈتے ہیں“ (متی
 باب ۱۲- ورس ۳۹)

اکثر شاگردوں نے بر بنائے معجزہ مسیح کی پیروی اختیار نہیں کی تھی بلکہ حضور نے روحانی
 اثر ڈالا چند سعادتمندوں کا مادہ قابل تھا ایسے وہ متاثر ہو کر رہنا حقیقت کے ساتھ
 چل کھڑے ہوئے ہمارے پیغمبر کی روحانی قوت بہت زبردست تھی اُنکے فیضِ عجبیت اور اثر
 تعلیم سے بہت بڑی جماعت صادقین اولین کی کھڑی ہو گئی جنہیں بعضوں کا مرتبہ حواریوں
 سے بڑھا ہوا تھا بابائے مہزار ہا معجزے آپ سے ظاہر ہوئے جو کتبِ حدیث اور سیر
 میں تحریر ہیں اور اُنکا ثبوت روایتاً اُن معجزوں سے زیادہ قوی اور لائقِ اطمینان کے
 ہی جو نسبت معجزاتِ مسیحی کے پیش کیا جاتا ہے۔ ہر حنیہ مختصر رسالہ تحمل نہیں ہو کہ اُن
 معجزاتِ احمدی کی کوئی مقول نقد ادبیان کیجاسکے لیکن میں تبرکاً چند معجزوں کا تذکرہ کیے تا ہوں۔

معجزہ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُتِرَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ وَلَنْ يُؤَوِّا آيَةً يُعْرِضُوا

۱۔ قیامت قریب آئی اور چاند شق ہوا اور رے لوگ کوئی نشانی دیکھیں مگر وہ گواہی نہ دیں اور کہتے ہیں کہ یہ سحر ہی جو سدا ہوتا ہے اُن
 جمہور مفسرین کہتے ہیں کہ واقعہ انشقاقِ قمر لغو است عجاظاً ہر وہ چکا لیکن بعضوں کی رائے ہے کہ قرآن میں اُس واقعہ کی خبر دی گئی ہے جو
 قریب قیامت نمایان ہوگا۔ مولف نے تسلیم کے جمہور جو حجت الزامی بقا لہل کتاب تحریر کی ہے وہ بہ حالِ با وقعت ہے ۱۲

وَيَقُولُوا سِحْرًا مُّسْتَعِجًا (بارہ۔ ۲۷۔ سورۃ القمر رکوع ۱)

امام مسلم نے عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ بن عباس و شعبہ و انس سے معجزہ شق القمر کی روایت کی ہے اور دیگر ائمہ حدیث کی روایتوں سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مشرکین مکہ کی درخواست پر بارش ارہ محمدی قرص قر کے دو ٹکڑے نمایاں دیکھ گئے پس کوئی وجہ موجب نہیں ہے کہ اُس کے وجود سے انکار کیا جائے (س) اجرام سماوی میں اس طرح کا خرق اصول حکمت کے خلاف ہے اور پھر اگر اُس کا ظہور ہوا ہوتا تو غیر ممکن تھا کہ دوسری قوموں کے مورخ ایسے واقعہ بدیعہ کو ضبط تحریر میں نہ لاتے۔ (ج) خالق اجرام سماوی کے لیے اُس کا پھاڑ دینا اور پھر جُبا دینا عقلاً کیا دشوار تھا فلسفین نے اپنے خیالات کی تائید میں جو دلیلین بیان کی ہیں اُس کی تردید کافی طمے اسلام نے اپنی تصانیف میں کر دی ہے مَنْ شَاءَ فَلْيَنْظُرْ فِي كَيْفِهِمْ۔ رات کا وقت تھا ممکن ہے کہ دوسروں نے اس واقعہ پر توجہ نہ کی یا یہ کہ جن لوگوں نے دیکھ بھی لیا انکو اپنی خطائی نظری کا شبہ پڑ گیا۔ اس معجزہ کی صحت پر زیادہ تر اہل کتاب اعتراف کرتے ہیں اور طبیعتوں کی جودت دکھاتے ہیں مگر آفتاب پر خاک ڈالنے والے خود اپنے گھر کی خبر نہیں لیتے ”اور جسدن خداوند نے اموریون کو بنی اسرائیل کے آگے لاکے اُنکے قابو میں کر دیا اُس دن شیوع نے خداوند کے حضور بنی اسرائیل کی آنکھوں کے سامنے یون کہا کہ لے آفتاب جعبون پر ٹھہرا رہ۔ اور لے ماہتاب تو بھی وادی ایا کے درمیاں! تب آفتاب کھڑا رہا اور ماہتاب ٹھہر گیا یہاں تک کہ ان لوگوں نے اپنے دشمنوں سے

انتقام لیا، کیا یہ کتاب الیا شرین نہیں لکھا ہے؟ اور آفتاب آسمانوں کے بیچون بیچ ٹھہرا رہا اور قریب دن بھر کے پچیم کی طرف کو مائل نہ ہوا۔ در کتاب یشوع باب ۱۰۔

درس ۱۲-۹-۱۳

دوستو! ان تصرفات سماوی کو دیکھو اور غیر قوموں کی تاریخوں میں ٹھونڈو
کہ اس دن دوپہر کے واقعہ کو کس نے اپنی کتاب میں لکھا ہے اور اگر ایسی کوئی سند ملے
تو پھر عجزہ محمدی پر محض اسلئے کہ اُسکی نسبت پیغمبر علیہ السلام کی طرف کجباتی ہے
زبان و رازیان نہ کرو تم لوگوں کو اقرار ہے کہ موسیٰ کے خلیفہ نے آفتاب اور ماہتاب
دونوں کو قریب بارہ گھنٹے کے انکی طبعی روش پر چلنے نہیں دیا پس اُس برگزیدہ خدا
نے جو موسیٰ کے مثل تھا اگر چند ساعت کے لیے ماہتاب کے ٹکڑے کر دیے
تو اُسکی بدولت نظام عقلی کیون درہم اور برہم ہوا جاتا ہے۔ متی باب ۲۰ میں قصہ
تحریر ہے کہ چند مجوسیوں کو آسمان کا نوخیز تارا رہنمائی کرتا ہوا چلا اور جہان مسیح علیہ السلام
آشریف لکھتے تھے پہنچ کے ٹھہر گیا مگر اس سیارہ کا تذکرہ نجومیوں نے تحریر نہیں کیا
اور نہ کوئی فلسفی اس حکایت کی صداقت کو تسلیم کر سکتا۔ پس انصاف کی بات
نہیں ہے کہ شق قمر کی تردید میں وہی جتین قبول کیجائیں جنکا اثر جناب متی کے
سیارہ پر پڑتا ہو مگر وہاں یہ جتین مقبول نہیں کیجائیں۔

معجزہ ۲

امام مسلم نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ جن دنوں حوالی مدینہ میں خندق کھودی جاتی تھی اُنھوں نے صرف ایک صاع جو آٹا پسوایا اور ایک کبری کا بچہ ذبح کیا لیکن چونکہ سامان ضیافت بہت مختصر تھا اسلئے پیغمبر علیہ السلام کو چپکے اطلاع دی کہ حضور مع چند اصحاب کے تشریف لیچیں مگر جناب رسول نے اہل خندق کو پکار دیا کہ جابر نے تمھاری دعوت کی ہے چنانچہ ہزار آدمیوں کی جماعت جا پہنچی اور جابر اس کثرت کو دیکھ کے گھبرا گئے حضور نے لعاب دہن مبارک آٹے میں ملا دیا اور کچھ ہانڈی میں بھی ڈالا پھر خود کی برکت ایسی نازل ہوئی کہ سب ساتھیوں نے سیر ہو کے کھایا اور اُلتی ہوئی ہانڈی اُسی طرح جوش مارتی رہی اور آٹا بھی علیٰ حالہ موجود تھا۔ متی نے اپنی کتاب باب ۱۴- میں تحریر فرمایا ہے کہ پانچ روٹھوں اور دو مچھلیوں سے قریب پانچ ہزار مرد علاوہ عورتوں اور لڑکوں کے کھلائے گئے اور پھر بارہ ٹوکریان ٹکڑوں سے بھری ہوئی اُٹھائی گئیں۔ اب غور کرنے والے انصاف کریں کہ مسلم راوی کو اگر سبالغہ کرتا منظور ہوتا تو ہزار کی جگہ دس ہزار کی تعداد بغرض مقابلہ اعجازِ مسیحی کے کم دینا کیا دشوار تھا

معجزہ

دارمی نے ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ ہم لوگ سفر میں رسول اللہ کے ہمراہ تھے

۱۰ ایک صاع دو ٹوہیاسی روپیہ کھلا رکے برابر ہوتا ہے یعنی ساٹھ تین سیر انگریزی سے صرف

کہ ایک دیہاتی عرب آیا آنحضرت نے اُس سے پوچھا کہ کیا تو گواہی دیتا ہے کہ لا اِلهَ اِلاَّ اللّٰهُ وَاحِدًا لَا شَرِيكَ لَهُ وَ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَ رَسُوْلُهُ دیہاتی نے عرض کیا کہ جو کچھ آپ کہتے ہیں اُس پر کون گواہ ہے حضور نے ایک درخت کی طرف جو وادی کے کنارہ تھا اشارہ کیا وہ درخت بموجب طلب زمین کو بچھاڑتا حاضر آیا آپ نے تین مرتبہ اُس سے شہادت طلب کی اور اُس نے ہر مرتبہ آپ کی رسالت پر گواہی دی اور پھر اپنی جگہ پر لوٹ گیا۔ یہ ایک دنی کرشمہ قدرت کا تھا اور جس خدا سے قدیر نے دانہ سے درخت جمائے درخت سے شاخیں نکالیں اور شاخوں میں پھل لگائے اُس کے لیے کسی درخت میں قوت و رفتار و طاقت گفتار پیدا کر دینا کون کہہ سکتا ہے کہ دشوار تھا۔ صدق نیت اور صفائی قلب کی ضرورت ہو ورنہ صادق الایمان آدمی خدا کا نام لے کے بہت کچھ کر سکتا ہے۔ چنانچہ مسیح نے ایک موقع میں حواریوں کو مخاطب کر کے فرمایا ہے ”کیونکہ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ اگر تمہیں رائی کے دانہ کے برابر ایمان ہو تا تو اگر تم اس پہاڑ سے کہتے کہ یہاں سے وہاں چلا جا تو وہ چلا جاتا اور کوئی بات تمہارے لیے ناممکن نہ ہوتی“ (متی باب ۱۷- ورس ۲۰)

معجزہ

امام مسلم اور بخاری دونوں نے انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ پیغمبر علیہ السلام جمعہ کے دن خطبہ پڑھ رہے تھے کہ ایک آدمی آیا اور شکایت

اساک باران دعا کی خواستگاری کی آنحضرت نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور تین مرتبہ
 کہا اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنَا سُنَّہِ کہتے ہیں کہ خدا کی قسم ہم لوگوں کو آسمان پر نہ گھٹانا نظر آتی تھی
 اور نہ بدلی کا کوئی ٹکڑا دکھائی دیتا تھا اور درمیان ہمارے اور کوہ سلع کے کوئی گھر
 یا محالہ حائل نہ تھا پس کوہ مذکور کے پیچھے سے ڈھال کے برابر بدلی اٹھی اور وسط
 سما میں پہونچکے پھیل گئی اور پانی برسنے لگا تا آنکہ ایک ہفتہ تک ہم لوگوں نے
 آفتاب کی صورت نہیں دیکھی۔ دوسرے جمعہ کو جناب رسول خطبہ پڑھ رہے تھے
 کہ ایک آدمی آیا اور اُس نے کثرت بارش کی شکایت کی آپ نے ہاتھ اٹھا کے حضرت
 باری میں عرض کیا کہ ہم پر نہیں بلکہ ہمارے حوالی پر یا اللہ ٹیلون بلند یون نالون اور
 درختوں کے جننے کی جگہ پر پانی برسا الغرض پانی کھل گیا اور سب لوگ مسجد سے سایہ
 آفتاب میں باہر نکلے۔ بڑوں کی بڑی باتیں ہوتی ہیں مولف کتاب ہذا نے بھی ایک
 واقعہ برچشم خود دیکھا ہے جسکو بلا کم و کاست بیان کرتا ہوں۔ جن دنوں یہ نیاز مند تحصیل
 علوم عربیہ میں مصروف تھا ایک سال ایسا اساک باران ہوا کہ عامہ خلایق بلبل اٹھی
 ایک طرف گرانی غلہ نے ارباب احتیاج کو ستا شروع کیا اور دوسری طرف فصل
 خریف کی امیدوں پر مردنی چھا گئی قصبہ محمد آباد کو بہنہ ضلع عظم گڑھ کے مغرب ایک
 چھوٹا قطعہ میدان کا واقع ہوا بان اسوۃ العلماء العالمین قدوة الفقہاء الرائعین
 اُستادنا و مولانا حافظ **واجد علی** اعلیٰ اللہ مقامہ فی اعلیٰ علیین مع ایک جماعت
 مسلمانوں کے تشریف لے گئے اور نہایت خشوع اور خضوع کے ساتھ بطریق مسنون

نماز ہستقا پڑھی ہم لوگ دعا سے فارغ ہوئے تھے کہ گوشہ شمال و مغرب ابر نمودار ہوا اور اکثر نماز پڑھنے والے بھیسکتے ہوئے اپنے گھر کو لوٹے۔

حکایت

مولانا مرحوم بارادہ حج گھر سے روانہ ہوئے لیکن کلکتہ میں بعارضۃ تپ مبتلا ہوئے کہ راہی ملک بقاء ہوئے۔ چینی باغ میں جہان تاجران شکر ضلع عظیم گڈہ کی دوکانین واقع ہیں ساتھیوں نے دفن کیا دو سال کو بعد زمین نشیب کو جہان قبر واقع تھی پانی کی کٹوتی کاٹ دیا اور نقش شریف تغیرات جسمانی سے مبرا نمودار ہوئی۔ ایک سعادتمند مسیحی شیخ میرن نے نقش کو قبر سے نکالا اور بعد دینے غسل اور پھنا نے کفن جدید کے بلند جگہ پر اُسی باغ میں پھر دفن کر دیا۔ شاید بسبب خشک ہوجانے رطوبت جسمانی کے بال اور ناخن بڑھ گئے تھے جنکو شیخ مذکور نے بوجہ اپنی لاعلمی کے ترشویا اور تراشہ کو تبرگہ ایک بوتل میں بند کر کے چینی باغ کی مسجد میں رکھوا دیا جو غالباً اب تک محفوظ ہے۔ میں نے ان واقعات کو خود نہیں دیکھا ہے لیکن شیخ میرن و دیگر معتبرین نے مجھ کو خبر دی اور مجھ کو اس روایت کی صداقت پر کامل بھروسہ ہے۔ مسلمانوں کے لیے یہ کوئی انوکھی غیر معمولی بات نہ تھی کیونکہ ایسے واقعات بہ کثرت سُننے گئے ہیں اور یہ تو میری آنکھوں کا دیکھا واقعہ ہے کہ حوالی شہر عظیم گڈہ میں حافظ وحید الدین کی قبر بخیتہ کی جاتی تھی اتفاقاً یہ صندوق لحد کھل گیا اور

نفش و کفن دونوں کی یہ حالت تھی کہ گویا قبر کے اندر کسی نے ابھی رکھ دیا ہے حالانکہ تدفین سے اُس وقت تک کئی ہفتے گزر چکے تھے اور حافظ صاحب کو دم مرگ حبس بول کی شکایت لاحق تھی جو تعجیل بوسیدگی کی محرک خیال کی جاتی ہے۔

مالک بن انس نے روایت کی ہے کہ چھیا لیس برس بعد واقعہ

اُحد کے عمرو بن ابجموح اور عبداللہ بن عمرو بن حزام شہدائے احد کی قبریں بوجہ سیل کے کھل گئیں اور دونوں کی نفشیں ایسی تازہ تھیں جیسے کہ کل مے ہین۔ اُن میں ایک کا ہاتھ جراحت پر تھا وہ اپنی جگہ سے ہٹایا گیا تو زخم سے خون جاری ہوا اور جب چھوڑ دیا گیا تو پھر بہتور موقع جراحت پر جا لگا۔ اس طرح جابر بن عبداللہ انصاری نے روایت کی ہے کہ معاویہ نے اپنے زمانہ خلافت میں کوہ احد کی طرف سے ایک نہر نکالی اور اس ضرورت سے شہیدوں کی قبریں کھودنی پڑیں راوی کہتے ہیں کہ لوگ مردوں کو لیجاتے تھے اور معلوم ہوتا تھا کہ وہ سوئے ہیں اسی نامحمود کا روائی کے ضمن میں سید شہداء امیر حمزہ کے پاسے مبارک پر ایک پھاوڑا لگا اور اُس سے خون جاری ہوا الغرض ان روایتوں سے تصدیق آئے کہ یہ **وَلَا تَقُولُوا الْمَيِّتُ يَنْفُثُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ طَائِلٌ أَجْبَاءُ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ** ۵ بارہ بار سورہ البقرہ رکوع ۱۸ بخوبی ہوتی ہے۔

۱۵ اور جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے جائیں اُن کو مرا ہوا نہ کہو۔ بلکہ وہ زندہ ہیں مگر تم لوگ

معجزہ

صفوہ بن عدی سے مروی ہے کہ بروز احد قتادہ بن النعمان کی آنکھ میں تیر لگا اور حدقہ چشم اپنی جگہ سے باہر نکل پڑا جناب رسالتاً نے اُسکو اصلی جگہ پر رکھ دیا وہ آنکھ قتادہ کی دوسری آنکھ سے زیادہ خوشنما بن گئی۔ چنانچہ روایت کی جاتی ہے کہ پسر قتادہ عمر بن عبد العزیز کی خدمت میں حاضر ہوا خلیفہ نے پوچھا کہ تم کو کون سا نئے یہ اشعار پڑھے

انّا ابن الدی سالت علی الحدیکنۃ | فردت بکف المصطفیٰ ایماہ
فما دت کما کانت لا محسن حالها | فیا حسن ماعین ویاطلیب ما رد

پاک اعتقاد خلیفہ نے ارشاد فرمایا کہ جن لوگوں کو میرے پاس سفارش لانا ہوا انکو ایسا ہی ذریعہ پیش کرنا چاہیے۔ ایسے معجزات لائق انکار کے نہیں ہیں کیونکہ تو مانتے بھی روایت کی ہے کہ مسیح نے ملکہوس کا کٹا ہوا کان جوڑ دیا تھا۔

معجزہ

عن ابن عیاس قال ان امرأة جاءت بابن | ابن عباس سے روایت ہے کہ کما انھوں نے کہ ایک عورت
لھا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت | اپنا بیٹا جناب رسول کی حضوری میں لائی اور عرض کیا کہ

لہ میں بیٹا اس شخص کا ہوں جسکی آنکھ زخارہ پر رہ آئی تھی۔ اور جناب مصطفیٰ کی تسلی نے اُسکو ٹوڑ دیا۔ پس صہبی تھی

وہی ہی عمدہ حالت میں ہو گئی۔ کیا اچھی آنکھ تھی اور کیا خوب ٹوٹائی گئی ۱۲

یا رسول اللہ ان ابغی بہ جنوۃ وانہ
 لیاخذہ عن غدائنا وعشاءنا افسیر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم صدرہ وودعا فنعثۃ
 وخرجہ من جوفہ مثل الجرد والاسود
 یسیر۔ (رواہ الدارمی)

یہ جو دوڑتی تھی۔

عارضۃ کلب الکلب میں ایک قسم کے کیرٹے شکل بچہ گسٹ میں بول میں دیکھ جاتے
 ہیں اس طرح ممکن ہے کہ لڑکے کے پیٹ کسی قسم کا مادہ فاسد بقوت اعجاز خارج ہوا ہو اس سے
 بہت زیادہ عجیب ایک قصہ متی باب ۸۔ میں بیان کیا گیا ہے کہ دو آدمیوں پر دیوسوا تھے
 جنگی شورش سے راستہ بند ہو گیا تھا جب مسیح علیہ السلام انکے قریب پہنچے تو دونوں نے
 فریاد کی اور اسی فریاد کے ساتھ یہ درخواست بھی کی کہ انکو سورون کے غول میں جانے دیں
 چنانچہ یہ درخواست منظور ہوئی اور سورون کا غول دریا میں ڈوب مرا۔

معجزہ

روایت کی ابن عباسیؓ ابن ابی الدنیا و بہیقی و
 ابو نعیم عن انس رضی اللہ عنہ قال کنا
 دوی ابن عدی وابن ابی الدنیا و بہیقی و

حق یون ہر کہ اگر چھوٹ کہنا منظور ہوتا تو عنوان بیان یہ اختیار کیا جاتا کہ عورت کی بیسی پر رسول اللہ کو
 رحم آیا اور آپ نے قُم بَاذِیٰ لکے مودہ کو جلایا ۱۲

فی الصفة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتبه عجمو عجمو مهاجرة
ومعها ابن لها قد بلغ فلم يلبث
ان اصابه وباء المدينة فمرض
اياما ثم قبض فغمضه النبي صلى
الله عليه وسلم وامره اى انسا
بجهازه فلما اردنا ان نغسله
قال يا انس انت امة فاعلمها قال
فاعلمتها فجاءت حتى جلست عند
قداميه فاخذت يدهما ثم قالت
ما ابني فقلنا نعم فقالت اللهم
انك تعلم اني اسلمت اليك
طوعا وخلعت الاوثان زهدا
وخرجت اليك رغبة اللهم
لا تشمت بي عبدة الاوثان
ولا تتحملني في هذه المصيبة
ملاطقة لي

کہ ہم لوگ صفین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
تھے کہ کیا کئی ایسی بڑھیا ہجرت کر کے آئی اور اسکے
ساتھ اسکا لڑکا بھی جو حد بلوغ کو پہنچ گیا تھا
اُسی عرصہ میں وہاں مدینہ کا اثر لڑکے پر پڑا
چندے بیمار رہ کر مر گیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے اُسکو ملاحظہ کیا اور انس کو اُسکی تجویز کا حکم دیا
راوی کہتے ہیں کہ جب ہم لوگوں نے غسل دینے کا
ارادہ کیا تو حضو نے فرمایا کہ اے انس متونی کی ہاں
کو جا اگر خبر دوس میں نے اُس عورت کو خبر دی
وہ آئی اور متونی کے قدموں کے پاس بیٹھی اور
دونوں پاؤں پکڑ کے پوچھنے لگی کہ کیا میرا بیٹا
مر گیا؟ ہملوگوں نے کہا کہ ہاں تب اُس نے کہا
کہ اے پروردگار تو جانتا ہے کہ میں بخوشی حاضر تیرا
ایمان لائی اور بتوں کو بوجہ پرہیزگاری چھوڑ کر
رغبت کے ساتھ تیری طرف آئی۔ اے پروردگار
میرے معاملہ میں بت پرستوں کو خوشی کا موقع
نے اور اس مصیبت میں وہ بوجھ بھیر مٹال

بجاءه قوا الله ما انقضی کلامها
 حثه حرك قد میه والقی الثوب
 عن وجهه وطعم وطعنا معه
 وعاش حتی قبض النبی صلی الله علیه و
 سلم وھلکت امه - وھذا وان کان
 کرامة لامه فانما اعطیتھا ببرکتہ
 صلی الله علیه وسلم لدخولھا
 فی دینہ وکل کرامة لولہ
 فھي معجزة لنبیہ -

جسکی برداشت کی مجھ میں طاقت نہیں ہے پس
 خدا کی قسم اُس عورت نے اپنی بات پوری نہیں کی
 تھی کہ متونی کے پاؤں میں حرکت پیدا ہوئی اور نہ
 سوائے کپڑا ہٹا دینا دُسنے کھا نا کھایا اور
 ہم لوگوں نے اُسکے ساتھ کھایا بعد وفات جتنا
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنی ان کے بھی لڑکا
 زندہ رہا۔ یہ واقعہ ہر خند عورت کی کرامت ہے لیکن
 آخر یہ کرامت بہ برکت نبی علیہ السلام کے بسبب
 قبول کرنے اُنھیں کچھ دین کے حاصل ہوئی اور

(القیہ النبویۃ الآثار المحمدیۃ للشیطان)

سب کرامتیں ملی کی اُسکے نبی معجزین داخل ہیں
 کہنے والے اس وایت کی صداقت پر گفتگو کریں گے یا یہ نکتہ نکالیں گے کہ مریض کو سکتے ہو گیا تھا
 اور پھر قوت طبعی نے ہر سکوت کو توڑ دیا لیکن اس طرح کے وسوسے تو ہر ایک خبر میں اور نسبت
 ہر معجزہ و کرامت کے پیدا کیے جاسکتے ہیں چنانچہ ہم مثیلاً اُس معجزہ احیاء موتے کا تذکرہ
 کرتے ہیں جو بہ برکت قدسی نفس مسیح علیہ السلام کے ظاہر ہوا تھا۔ لوقا باب ۸ - میں یہ
 حکایت تحریر ہے کہ ایک لڑکی مر گئی مسیح علیہ السلام فوراً موقع پر تشریف لے گئے اور
 لڑکی کا ہاتھ پکڑ کے فرمایا کہ اے لڑکی اٹھ چنانچہ وہ اٹھ بیٹھی۔ اس طرح یوحنا کی کتاب باب ۱۲
 سے ظاہر ہوتا ہے کہ مریم اور مرثا اور ان دونوں کے بھائی لعز کو مسیح پیار کرتے تھے

لعزیز اور ایک غار میں دفن کر دیا گیا اور غار کے منہ پر پتھر رکھ دیا گیا تھا چار دن کے
 مسیح نے اُس پتھر کو ہٹوایا اور لعزیز کو پکارا تاں مردہ مع کفن کے غار سے نکل آیا۔
 عیسائیوں کی طرح ہم سب مسلمانوں کو اعتقاد ہے کہ مسیح علیہ السلام مردوں کو زندہ
 کر سکتے تھے لیکن ہنود اور یہود کو تو ان دونوں معجزات پر انھیں شہوں کے
 وار د کرنے کی گنجائش باقی ہے جنکو عیسائی جنٹلمین اعجاز محمدی پر عائد کرتے ہیں۔
 سچ تو یہ ہے کہ انکی حجتوں کی دودھارین ہیں جنکی زدا عجاز محمدی اور مسیحی یکساں
 پڑتی ہیں بلکہ جسکا خاص رخ مسیحوں کی طرف ہے وہ زیادہ تیز دکھائی دیتی ہے
 کیونکہ کہا جاسکتا ہے کہ درمیان مسیح اور خاندان لعزیز کے سلسلہ نیاز و تم تھا
 آپس کی سازش میں وہ زندہ درگور کیا گیا اور پھر کفن کھڑکھڑاتا جیتا جاتا غار سے
 نکالا گیا۔ (س) مسلمان جو روایتیں معراج کے متعلق بیان کرتے ہیں عقلاً
 مستبعد پائی جاتی ہیں۔ (ج) واقعہ معراج کی بابت درمیان علمائے اسلام کے
 اختلاف ہے بعض اُسکو جسمانی اور بعض روحانی قرار دیتے ہیں الغرض اُسکی جو کچھ حقیقت
 تسلیم کیجائے لیکن ممکن ہے کہ بقدرت الہی وجود پذیر ہوئی ہو خواب تو ہم لوگ بھی دیکھتے
 اور لیٹے لیٹے چند ساعتوں کے اندر دور و دراز مقامات کی سیر کرتے ہیں۔ ہماری
 روح اور ہمارے خیالات سے بہت زیادہ انیاؤن کے جسم خاکی لطیف تھے
 ایسے تسلیم معراج جسمانی بھی کوئی استحالہ عقلی و قیاسی اور محققات اہل اسلام کے
 عائد نہیں ہوتا۔ حق یہ ہے۔ کہ جو لوگ خدا کے وجود اُسکی قدرت اور عام

تصرفات روحانی سے منکر ہیں اُنکے ساتھ مناظرہ کی دوسری شکل ہے جسکو مکملین اسلام نے اپنی تصانیف میں بوجہ احسن نمایان کر دیا ہے اور اس موقع میں اُن کا بیان کرنا موجب تطویل متصور ہے مگر ارباب مذاہب مشہورہ تو بہت بڑے بڑے واقعات غیر معمولی کا اظہار بر بنا سکتے قدرت الہیہ کرتے ہیں پس اُنکو گنجائش باقی نہیں ہے کہ معراج محمدی کو خلاف عقل اور دور از قیاس ثابت کر سکیں۔ عیسائیت کے منادی کرنے والے کبھی بھی فلسفیوں کا دامن پکڑ کے تعریفیں کرتے ہیں ایسے میں اُن بزرگوں کو اُنھیں کے پیشوا پولوس مقدس کی چند روایتیں یاد دلاتا ہوں ”بے شبہہ اپنا فخر کرنا مجھے مناسب نہیں پر میں خداوند کی رویتوں اور مکاشفوں کا بیان کیا چاہتا ہوں۔ مسیح کے ایک شخص کو میں جانتا ہوں کہ چودہ برس گزرتے ہوں گے (کہ وہ یا تو بدن کے ساتھ کہ یہ مجھے معلوم نہیں یا بغیر بدن کے یہ بھی مجھے معلوم نہیں خدا کو معلوم ہے) تسیر آسمان تک یکا یک پہنچا گیا۔ اور میں ایسے شخص کو جانتا ہوں کہ (وہ ہی یا بدن کے ساتھ یا بدن کے بغیر کہ مجھے معلوم نہیں خدا کو معلوم ہے) فردوس تک یکا یک پہنچا یا گیا، اور اُسے وہ باتیں سنیں جو کبھی نہ سنیں اور جنکا کما بشر کا مقدور نہیں) پولوس کا دوسرا خط فرنتیوں کے نام باب ۱۲۔ درس ۱۔ لغایت ۱۷)

دیکھیے مسلمانوں کی جماعت میں جو اشتباہ در باب معراج جسمانی و روحانی پڑ گیا ہے وہی مشبہ پولوس کو بھی پڑا تھا اور حسب طح اسرار الہی کو پولوس کے صاحب معراج نے ظاہر نہیں کیا ویسا ہی قرآن پاک میں اُسکے بیان سے اعراض ہوا ہے

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ

(پارہ ۲۷-۲۸ سورہ النجم- رکوع ۱)

مَآ سَرَّاهِی۔
میرا تو یہ خیال ہو کہ تیسرے آسمان تک کوئی گیا ہو لیکن فردوس تک جانے والے
ہم اے پیغمبر علیہ السلام تھے اور شاید مسیح نے معراج محمدی کی خبر اپنے شاگردوں
کو دی تھی انھیں سے سُن کے پولوس نے بطور پیشین گوئی اُسکا تذکرہ فرما دیا ہے
اور صیغہ ماضی کا واسطے واقعات آئندہ کے سبب متعل ہوا ہے جیسا کہ کتب حدیث
میں اُسکا استعمال اکثر پیشین گوئیوں میں دیکھا جاتا ہے۔ ہمارے خیال سے علما
مسیحی کب اتفاق کرنے لگے لیکن یہ تو اُن کو تسلیم کرنا پڑیگا کہ ایسی معراج جسکا عقائد
مسلمان رکھتے ہیں ممکن ہو اور تابعان مسیح بھی اُسکا استفادہ کر چکے ہیں۔

رحمت پروردگار

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَاسْتَعِزُّوْكَ عَنِ الرُّوحِ طَوَّاسِ

النَّوَسْرِ مِنْ أَمْوَرٍ بَعْضُهَا أَوْ تَسْتَمُومُوا الْعِلْمَ لَا تَقْلِبُوا (پارہ ۱۵-۱۶ سورہ نبی اسرائیل- رکوع ۱)

۱۷ پس روحی کھڈائے اپنے بندہ کی طرف جو روحی کرتی تھی۔ جو کچھ پیغمبر نے دیکھا اُسین اُن کے

قلب نے جھوٹ نہیں ملایا ۱۲

۱۸ اے پیغمبر لوگ تم سے روح کی حقیقت دریافت کرتے ہیں تم اُن سے کہد کہ روح میرے پروردگار

کے حکم سے ہوا اور تم لوگوں کو تھوڑا سا علم دیا گیا ہے ۱۲

تذکرہ رحمت پروردگار

اس آیسے اشارہ سے سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ روح ایک حلیل القدر مخلوق خدا ہے اور اُس کے دامان حقیقت میں کچھ ایسے بھید چھپے ہیں جنکا ظاہر کو یہ حکمت الہی نے پسند نہیں کیا لیکن جیسا کہ اقتضائے فطرت بشری ہے اس پر وہ داری نے شوقِ تفتیش کو زیادہ بھڑکایا۔ عقلمندوں نے موشگافیان کین اور بال کی کھال نکال ڈالی با اینہم خود اٹکھا باہمی اختلاف نہ گیا اور نہ اتنا ک کوئی صورتِ اطمینان دکھائی دی کہ ان جستجو کرنے والوں میں کسی نے گوہرِ مراد کو بھی پالیا ہو یا سب کے سب بر سر غلط سنگریزوں کو دُرِ غلطان سمجھ رہے ہیں۔ باوجود اعتقادِ دَمَا اَوْ نِیتُہُمْ اَلْعِلْمُ الْاَقْلِبِلَا میں خیال کرتا ہوں کہ یہ جو ہر نورانی مسافر آسمانی بحکمِ ربانی ظلمتِ کور جسمانی میں حلول کرتا اور سرِ قلب پر متمکن ہونے کے نامی اعضاء و جوارح پر جو حقیقت اُس کے ارکانِ دولت ہیں شاہانہ فرمانِ روائی کرتا ہے۔ اُسکی غایت سفر یہی ہے کہ وارا لامتحان دنیا میں اچھے کام کرے اور ذخیرہٴ سعادت سے بہرہ مند ہو کہ عالمِ علوی کی طرف شاد و خرم لوٹ جائے لیکن نا آزمودہ کار فرمانِ روا کے فرومایہ الہکار عناصرِ خسیسہ کے فرزند ہیں۔ ان رذیلوں کی صحبت اپنا اثر ڈالتی ہے اور پھر شیطان جو تجربہ کار اور پُرانا دشمنِ اولادِ آدم کا ہے اُس غریب کو آسانی کے ساتھ بدراہ کر لیتا ہے اور اچھل چنر روزہ دورِ سلطنت بدکرداریوں میں کٹ جاتا ہے اور اپنی ذاتی خوبیوں کو بھی برباد کر کے عالمِ صغیر کا بد بخت بادشاہِ شقاوت کے بونے پر سر پہ دھرے واپس جاتا اور زحمت کی آگ میں جلتا خواہ جلایا جاتا ہے کھپتہ

خوش نصیب و حین ایسی وضعدار بھی ہیں جن پر باندیشوں کے چکے نہیں چلتے کا رکھ عالم
 میں وہ اپنی نیکیاں چھوڑ کے ساحت قرب الہی میں جسکی تعبیر صحائف قدیمہ کیں سانی
 بادشاہت کے ساتھ کی گئی ہو واپس جاتی اور علی قدر مراتب قرب باری کا استفادہ
 کرتی ہیں۔ یہ وہی پاک روحین ہیں جنکو وقت چھوڑنے نفس عنصری کے یہ
 مژدہ جانفزاں سنا یا جاتا ہے **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً**
مَرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ۖ لَوْ أَنَّ خَلْقِي جَنَّاتِي (پارہ ۳۰)
 سورة الفجر

خداوند اتو قادرتو نا بخندہ بے منت ہونیک بندون کے طفیل میں مجھ
 گنہگار تہہ کار کو توفیق خیر دے۔ اور اس حسرت آگین ساعت میں کہ عزیزوں
 کا سلسلہ و داد و ستون کا سرشہ اتحاد قریب الانقطاع ہو اپنے پاک فرشتوں کو حکم
 دیدے کہ اس پر تقصیر کے اعمال سیئہ سے قطع نظر کریں اور تیرا یہ مبارک پیام
 مجھکو بھی سنا دیں۔

ای از کرمت امیدوارم	جز مرحمت تو کس ندارم
رجمہ کن دوستگیر میں شو	اے فیض رسان جملہ عالم

یہ عذر ناقابل قبول ہے کہ دشمنوں کی خلش نا جسنوں کی آمیزش نے ایسی کشمکش
 پیدا کر دی کہ سلطان روح کو راہ راست پر چلنا غیر ممکن ہو گیا کیونکہ آخر صالحین کی
 روحوں کو بھی تو باندیشوں سے سابقہ پڑا اور وہ متاع تقویٰ کو رہزنون کے

دست برد سے صاف بچائے لیکن ایسے ساتھ یہ فریاد بھی لائق التفات کے ہے کہ انسان کے لیے خواہش نفسانی کا اُجھاؤ بہت سخت ہے جو اگر العزم اُسکے پھندے سے بچ نہ سکے وہ ضرور حُسنِ خدمت کے صلہ میں مستحقِ بخشش اور بخشائش کے ہیں مگر جو پھنس گئے اُنکی حالت زار بھی بواہر حالات آفائے کریم کی نظرِ شفقت کو اپنی طرف توجہ دلا رہی ہے۔ اس واقعہ کا تو خدا شاہد ہے کہ اوامر کی تعمیل نواہی سے پرہیز ایسے ذمہ داری کے کام ہیں کہ عظیم الشان مخلوق اُنکے اُٹھانے سے ڈر گئی لیکن انسان کی جاہلانہ حوصلہ مندی نے اُس بارگراں کو بے عذر اپنے سر پر لے لیا قال اللہ تعالیٰ لَمَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَيُّنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا لَا يُعَدِّبُ اللَّهُ الْمُتَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالشِّرْكَاتِ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا۔ (پارہ - ۲۲ -)

سورۃ الاحزاب - رکوع ۹

لاریب و دشمنی کی بات نہ تھی کہ ایسی خطرناک بازی کھیلی جاتی مگر میں قیاس کرتا ہوں

۱۰ یعنی ذمہ داری کو آسمان، زمین اور پہاڑ پر پیش کیا تو انھوں نے اُسکے اُٹھانے سے انکار کیا اور ڈر گئے اور آدمی نے اُسکو اُٹھا لیا وہ بیشک بڑا ظالم اور نادان ہے حالِ ذمہ داری کا یہ ہے کہ اندر منافق اور مشرک مردوں اور عورتوں کو سزا دے اور ایمان لانے والے مردوں اور عورتوں پر رحم کرے

اسد بخشنے والا اور مہربان ہے۔ ۱۲

کہ انسان نے ذمہ داری کا بوجھ محض رحمت الہی کے بھروسے پر اٹھایا اُسوقت اُسکو یہ اندیشہ نہ تھا کہ دنیا میں جا کے خدا کا انکار یا شرک فی الاولوہیت کا اعتقاد کرے گا باقی رہیں مرحلہ اعمال کی خفیف لغزشیں انکی معافی آقاے کریم کے حضور سے حاصل کر لینا اُسے چند ان دشوار نہیں سمجھا۔ سادہ طبیعت روحانیوں کو مادی ضرورتوں کا تجربہ نہ تھا اور شیطانی وسوسوں کا بھی وہ ٹھیک اندازہ نہ کر سکے۔ اچھل وقت عرض امانت ذمہ داریوں کا قبول کر لینا آسان معلوم ہوا لیکن کارگاہ دنیا میں شکلا کی حقیقت کھلی اور اچھے اچھے بزرگ اندیشہ حساب سے کانپ اُٹھے۔

کہ عشق آسان نمود اول وے افتاد مشکلا

دشمنہ فکر کرنے والے جانتے ہیں کہ خدا کی نعمتیں بشمار ہیں انسان کی مجال نہیں کہ اپنی محدود طاقتوں سے بشمار نعمتوں کا شکر اور ایسے منعم کا فرض عبودیت ادا کر سکے۔ چنانچہ اسی بنیاد پر نیک کار بندے بھی حُسنِ عمل پر مطمئن نہیں ہیں اور انکی دوہرین چشم تماثل ہم ہتید ستون کے خدا ہی کے دستِ کرم کو نکھر رہی ہو۔

حدیث

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اِنَّ قَالَ لَنْ يُّشْبَحِيَ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں کوئی بوجہ اپنے عمل کے

احدا منکم عملہ قَالَ رَجُلٌ وَلَا اِيَّاكَ يَا سُوْل
 اللَّهُ قَالَ وَلَا اِيَّاكَ اِنْ يَنْتَحِلْ فِي اللَّهِ مِنْهُ بَعْضُهُ
 وَلَكِنْ سَدَّ دَوْرًا - (رواہ مسلم)

نجات نہ پایگا ایک آدمی نے عرض کیا کیا آپ کی
 حضور نے فرمایا کہ میں بھی مگر یہ کہ اس پر نبی رحمت کے
 مجھکو ڈھانپے لیکن تم لوگ میانہ روی اختیار کرو

پھر بھی نیک کاروں کے حق میں انکے اعمال حسنہ سفارش نجات کر سکتے ہیں لیکن ہم
 گنہگاروں کی جماعت کے لیے تو سولے رحمت الہی کے کوئی دوسرا سہارا نہیں ہے۔
 زاہدانِ نجستہ افعال شوق سے اپنی نیکیوں کی میزانِ نبینِ دین صحیفۂ اعمال کے گوشوارے
 بنوا میں ہم تمہید ستون کی رویداد معاملہ بہت مختصر ہے اگر دائرہ عشر محض اپنے فضل سے
 بخش دے تو یہ اسکی بندہ پروری ہے اور اگر نہ بخشے تو سولے اس التجا کے کسی معذرت
 کا موقع حاصل نہیں۔ اَللّٰهُمَّ اَعْزِمْ دُئُوْبَنَا الْيَوْمَ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوْبُ اِلَّا اَنْتَ
 بِفَحْوٰی كُلِّ حَزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُوْنَ۔ ایک طرف بندگان صالح اپنے زہد و تقویٰ
 پر خوش دل ہیں اور دوسری طرف ہم خطا کاروں کے سینہ میں اعتقادِ رحمت الہی
 کا ولولہ اٹھ رہا ہے پس آج ہم کیوں اپنے معقولات کے مزے نہ لیں اور ہم جنسوں
 کو مندرجہ ذیل تسکین وہ سندیں نہ دکھائیں۔

سند

قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ
 مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَاءُ مِنْ شَرِكٍ بِاللّٰهِ

فَقَدْ افْتَرَىٰ اِثْمًا عَظِيْمًا (پارہ ۵ - سورۃ النّار کو عے)

جب خدا کے ساتھ کسی دوسرے کو شریک فی الالٰہیت کرنا گناہ عظیم ہے تو اُسکے وجود سے انکار کر جانا اگر شرک سے زیادہ سنگین نہوتا ہم اس سے کم بھی نہیں ہے۔ ان دونوں سے کم درجہ گناہوں کی نسبت پروردگار عالم خود خبر دیتا ہے کہ وہ صغیر ہوں یا کبیرہ سب کے سب ممکن لعنہ میں۔ یہ خبر فرحت اثر بالضرور اطمینان دلانے والی ہے لیکن اُسکے ساتھ شرط مشیت نے اندیشہ پیدا کر دیا اور ٹھیک پتا نہیں چلتا کہ کون کون سعادتمند فیض مغفرت سے بہرہ مند ہوں گے اور کون بہنجتوں کو اُس نعمت عظمیٰ سے محرومی نصیب ہوگی۔ دنیا کے بادشاہ ایسے باغیان سرکش کے جرائم معاف نہیں کرتے جنہوں نے حکومت شاہی کی متواتر تحقیر کی ہو اس لیے منکران توحید کے حق میں جو حکم قہری صادر ہو چکا وہ حقیقت یہاں نہیں ہے۔ موصدون کی جماعت میں بھی کچھ ایسے کوتاہ اندیش موجود ہیں جو اقرار توحید کی اوٹ میں بصیغہ ارتکاب جہلّم بیباکی کا اظہار کرتے ہیں ایسے مجرموں کی حالت باغیوں سے زیادہ اچھی نہیں ہے اور غالباً انہیں سیاہ کاروں کی شوخ چٹمی باعث ہوئی کہ شان مغفرت کے سامنے مشیت کا پردہ لٹکا دیا گیا۔ ان دونوں جماعت مبتلاے طغیان و طوفان عصیان کج سوا موصدون کا ایک ایسا فرقہ بھی حاضر ہے جو میدان اطاعت میں نیاز مندی کے ساتھ دُور

لے بیشک اس گناہ کو کہ اُسکے ساتھ شرک کیا جائے نہیں بخشا اور اُس سے کم جگہ گناہ بڑھے معاف کرتا ہے

جو اس کے ساتھ کسی کو شریک کرتا ہو اُسے بڑے گناہ کا طوفان باندھا ۱۲

لیکن خواہش نفسانی کے دام میں اُبھ کے گر پڑتا ہے اُسکو اس دوڑ میں پھنسا جانے سے
 ندامت ہر ندامت کے ساتھ حسرت حسرت کے ساتھ اعتقاد رحمت اور اُس اعتقاد حسرت
 کے ساتھ مغفرت کی امیدیں وابستہ ہیں۔ ایسے گنہگار دن کی پیشانی سے شکل ہر گنہگار
 نجات دہور ہو لیکن قیاساً وہی لوگ معافی کے لائق ہیں اور امید قوی ہے کہ کردگار
 خطا بخش و خطا گذار کی مشیت عموماً اُنھیں کے بخشنے میں اپنی فیاضی کے جلوے
 نمایاں کر لگی۔ چند آیتوں کے بعد اسی سورہ کے رکوع ۱۸۔ میں پھر ارشاد ہوا ہے
 اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُّشْرَكَ بِهٖ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَاءُ ۚ وَ
 مَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًاۙ اَبْعَدًا ۝۱۹ تسلیم بے نظیر کے کلام میں تیکر
 صرف معنوی نہیں بلکہ لفظی بھی دو زمین اس قدر نزدیک ایسے گوارا کی گئی کہ اعتقاد
 شرک کی تحقیر ہوا اور تسکین ارباب توحید کے لیے وعدہ مغفرت کی توثیق کی جائے۔
 ناظرین یہ خیال نہ کریں کہ مؤلف خود اہل غرض ہے ایسے درازی دامن مغفرت کا اندازہ
 اپنے مفید مطلب کر رہا ہے کیونکہ ایک جلیل الشان عارف بالقرآن نے مجھ سے پہلے
 اور مجھ سے زیادہ فضلاء امید میں بلند پروازی کا اظہار کیا ہے چنانچہ امام فخر الدین
 رازی اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ ابن عباس نے امیر المومنین عمر بن الخطاب
 کی موجودگی میں فرمایا کہ مجھ کو امید ہے کہ جس طرح مشرکوں کے عمل صالح اُنکو فائز نہیں دیتے

۱۹ بیشک اس گناہ کو کہ اُسکے ساتھ شرک کیا جائے نہیں بخشا اور اُس سے کم جسکے گناہ کو چاہے معاف کرنا ہے

اور جو اس کے ساتھ کسیکو شرک کرنا ہو وہ (سیدھی راہ سے) حقیقت دور بہک گیا ہے ۱۲

اُسی طرح ارباب توحید کو کوئی گناہ ضرر نہیں پہنچائے گا اور امیر المؤمنین اس تقریر کو سن کے ساکت رہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس سکوت سے اشارہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کو ابن عباس کی رائے سے اتفاق تھا مگر انتظامی ضرورتوں کے خیال سے انکی دورانِ شیعہوں نے صراحت کو مصلحت کے خلاف سمجھا۔

سند

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ أَيْكُنْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَأَمَّا مَن كَانَ
اللَّهُ شَاكِرًا عَظِيمًا (پارہ ۵- سورۃ النہار- رکوع ۲۱)

امام رازی فرماتے ہیں۔

قال اصحابنا دلت هذه الآية على ان لا يعذب صاحب الكبرياء لا بالفرض الكلام في من شكر وامن ثم اقدم على الشرب او الزنا هذا اوجب ان لا يعاب بدليل قوله تعالى۔
ہمارے علمائے فرمایا ہے کہ اس آیت سے یہ بات نکلتی ہے کہ گناہ کبیرہ کے مرتکب عذاب نہ ہوگا کیونکہ ہم فرض کریں کہ کسی نے شکر کیا اور ایمان لایا پھر اُسے شراب پی یا زنا کیا تو فجائے قول اللہ تھا کہ لازم ہے کہ ایسا شخص سزا نہ پائے۔

قرآن کے الفاظ صاف ہیں اور علمائے ماہر نے انکی معقول تعبیر فرمائی ہے بعض ناقص الذراک

لہ اگر تم لوگ شکر کرو اور ایمان لاؤ تو خدا کو تمہارے عذاب کرنے سے کیا حاصل ہے۔

خدا شکر کا قبول کرنے والا داننا ہے ۱۲

مفہوم عام کو قیود و شرائط سے پابند کرنا اور حلقہٴ مغفرت کو بشکل اپنے خیالات کے محدود بنانا چاہتے ہیں لیکن الحمد للہ کہ جنت و دوزخ کے حلقوں پر ان لوگوں کو حکومت نہیں دی گئی ہو ورنہ وہ شاید جنت کے دروازوں پر دھڑے قفل لگاتے اور دوزخ کے راستوں کو اتنا کشادہ کر دیتے کہ باسٹناے معدوئے چند سب بندگان الٰہی کی بارگی دکھتی آگ میں جھونک دیے جاتے۔ منعم کی ستائش جو بمعاضہٴ انعام کیجائے اسکو شکر کہتے ہیں لیکن ستائش کا شمار ان نعمتوں کا شمار کرنا قدرتِ انسانی سے باہر ہے۔ ان نعمتوں سے جو اس کے خلق میں مبذول ہوئیں اور جو اسکی پرورش میں دمیدم مبذول ہوتی رہتی ہو قطع نظر کر کے غور کرے تو توفیقِ ستائش ایک بڑی نعمت ہے۔ اسلئے ہر ایک شکر کی توفیق پر دوسرا شکر واجب ہے اور سلسلہٴ ستائش کتنا ہی دراز ہو لیکن غیر ممکن ہے کہ سرشتہٴ نعمت کی برابری کر سکے۔ ہر گاہ پروردگار اپنے بندوں کو ایسی خدمتوں کی تکلیف نہیں دیتا جو انکی طاقت سے باہر ہوں اسلئے ظاہر ہے کہ اس آیتِ کریمہ میں تفصیلی نہیں بلکہ اجمالی شکر مراد ہے اور صرف ایک مرتبہ الشکر للہ وَالْحَمْدُ لِلّٰہ۔ صدقِ دل سے کہ لینا اسلئے کافی ہے کہ شکر کرنے والا بندگانِ شاکرین شمار کیا جائے اور بخششِ شہما الٰہی سے بہرہ مند ہو کیونکہ اسلئے ترکیبِ لفظی لازمِ استغراق نے کلمہٴ شکر کو جملہٴ نعمتوں کا مقابل کر دیا اور ذخیرہٴ حمد پورا بیچ رہا۔ اب منعم فیاضِ جوصلہ دے وہ پروردگانِ نعمت کے لیے بہت مگر خود اسکی شانِ فیاضی کے مقابلہ میں کم ہے۔

حدیث

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال
 اذا انعم الله عبدًا نعمةً فيقول العبد الحمد لله
 فيقول الله تعالى انظر والى عبدی
 اعطيتہ ما لا قدر له فاعطانی
 ما لا قيمة له۔ (التفسير الكبير)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے
 بیان کیا کہ جب اللہ کسی بندہ کو کوئی نعمت
 دیتا ہے اور وہ الحمد للہ کہتا ہے تو خدا فرماتا ہے کہ کھو
 میرے بندہ کو میں نے اُس کو بقدر نعمت دی
 اور اُس نے میرے حضور میں بے بہا نذر پیش کی۔

جب خدا کی سرکاریں ایسی نکتہ نوازیان اور اسطرح کی قدر دانیان ہوتی ہیں تو کیوں کر
 قیاس کیا جائے کہ ارباب توحید پر جو زمانہ عمر میں لاکھوں مرتبہ الحمد للہ کہ چکے ہیں حکم سزا
 صادر ہوگا اور انکی ایسی مرغوب نذرین رائیگان جائیں گی۔

سند

قال الله تعالى قُلْ لِمَن مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاَنۢ لَّيْسَ لَكَ
 كِتٰبٌ عَلٰی نَفْسِكَ الرَّحْمَةُ لِيَجْعَلَكَ اِلٰی يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَا رَيْبَ فِيْهِ الَّذِيۡنَ خَسِرُوۡا
 اَنۡفُسَهُمۡ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوۡنَ۔ (پارہ ۷، سورہ الانعام رکوع ۲)

۱۔ پیغمبر کو چھو کہ جو کچھ آسمان اور زمین کے بیچ میں ہے کس کا ہے تم کہو اللہ کا جس نے اپنے اوپر رحمت کو لازم کر لیا
 اور تم لوگوں کو قیامت کے دن جو ضرور آنیوالا ہوگا جاکر گناہوں کو خود اپنا نقصان کر رہے ہیں وہ ایمان لائیں گے نہیں ۱۲

پروردگار کی صفات کمالیہ میں رحمت و قہر دونوں شامل ہیں کسی مجال ہو کہ اُسکے اُزاق
اختیالات میں قید و بند لگائے یا اُسکو کسی عمل پر جو شیت کے خلاف ہو مجبور کر سکے
لیکن یہ تو اُسی فاعل مختار کامل الاختیار کی بندہ نوازی ہو کہ اُس نے بیچاروں کے چارہ کار
کے لیے خود اپنی ذات پاک پر جلوہ رحمت کا دکھانا لازم کر لیا ہے۔ آیہ محمولہ سے بتا لیا
ہو کہ یہ رحمت جسکا تذکرہ میانہ لہجہ میں کیا گیا اُس دن نمایاں ہوگی جب کہ نیک و بد
عرصہ محشر میں حاضر ہوں اور جیسا کہ خود قاضی محشر نے بتا دیا ہے دنیاوی شفقوتوں کے
تمام سلسلے درہم و برہم ہو جائیں۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ يَفْعَلُ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ**
وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ (پارہ ۳۰۔ سورہ عبس)

یون تو انسان ضعیف البیان کے لیے خدا کی رحمت اور اُسکی مدد ہر خطہ اور ہر سہ
درکار ہو لیکن ایسی کڑی گھڑی میں کہ عزیز و آشنا سٹھ موڑ لیں اور خود اپنے اعضا تعلقا
ہمدردی چھوڑ دیں اشد ضرورت پیش آنے والی ہو کہ رحمت الہی گنگاراں بے یار
و دیار کی مددگار ہو۔ انسان وہی دکھٹکھٹاتا ہو جسکے کھلنے کی توقع ہو مانگتا وہیں ہو
جہاں کچھ ملنے کی امید ہو پس جب خود قبلہ حاجات نے پُر زور الفاظ میں امید دلائی
ہو تو حاجت مند آدمی زبان مقال لسان حال سے اسطرح کی التجا کیوں معرض

لے اُس دن آدمی اپنے بھائی اور باپ اور جو رداور لڑکوں سے بھاگے گا اور ہر آدمی کے لیے

اُس دن ایک شغل ہو جس میں پھنسا ہوگا ۱۲

عرض میں نہ لائے۔

عرض نہ لائے مے عصیانِ جرمِ سیکا
الہی تجکو غفور رحیم کہتے ہیں
کہیں عدو نہ کہیں دیکھ کے مجھے یا یوس
یہ اسکے بندے ہیں جسکو کریم کہتے ہیں
اسی سورہ کے رکوع ۶۔ میں ارشاد ہوا ہيْ وَاَلَّذِيْ جَاءَكَ مِنَ الَّذِيْنَ يُوْمِنُوْنَ يَا اَيُّهَا
فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلٰى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ لَا اَنْتُمْ مِّنْ عَمَلٍ مِّنْكُمْ سُوءًا
يُوجِبُهَا لَكُمْ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهَا ۚ وَاَصْلَحَ فَاِنَّهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ اس آية
میں اُن سعادتمندوں کا ذکر ہے جنہوں نے ارتکابِ معاصی کیا اور پھر تائب ہو کر
راہِ راست پر چل کھڑے ہوئے لیکن ضمن بیان میں جملہ کتبِ علیٰ نفسہ الرحمۃ کا
ایک ہی سورہ میں دوبارہ لانا بہت پر معنی ہے۔ ہر چند یہ جملہ محلِ خاص میں بریں
کیا گیا لیکن رحمتِ عام کی شان محض بوجہ خصوصیت محل کے اپنے اثر کو کم نہیں کرتی
یعنی یہ نتیجہ پیدا نہیں ہوتا کہ جو لوگ بعد توبہ اصلاح حالت نہ کر سکے وہ رحمتِ الہی
سے محروم ہیں۔ چنانچہ میں ایک حدیث صحیح کو نقل کرتا ہوں جس سے امیدوارانِ
مغفرت اپنے پروردگار کے درگزر کا کچھ اندازہ کر سکیں گے۔

حدیث

۱۔ پیغمبر جو لوگ ہماری آیتوں پر ایمان لائے ہیں جب تمھارے پاس آئیں تو ان سے کہو کہ تم پر سلامتی ہے
تمھارے پروردگار نے رحمت کرنا اپنے اوپر لازم کر لیا ہے جو کوئی تم میں سے بوجہ نادانی گناہ کرے پھر اس کے بعد
توبہ کرے اور اصلاح حال کر لے تو اسے بخشنے والا مہربان ہے ۱۲

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیما یحکم عن ربہ عز وجل قال اذْنبَ عَبْدُكَ ذَنْبًا قَالَ اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذَنْبِيْ فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی اذْنبَ عَبْدِيْ ذَنْبًا عَلِمَ اَنْ لَّهٗ رِبَا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَاْخُذُ بِالذَّنْبِ ثُمَّ عَادَ فَاذْنَبَ فَقَالَ اٰی رَبِّ اَغْفِرْ لِيْ ذَنْبِيْ فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی عَبْدِيْ اذْنبَ ذَنْبًا فَعَلِمَ اَنْ لَّهٗ رِبَا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَاْخُذُ بِالذَّنْبِ ثُمَّ عَادَ فَاذْنَبَ فَقَالَ اٰی رَبِّ اَغْفِرْ لِيْ ذَنْبِيْ فَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی اذْنبَ عَبْدِيْ ذَنْبًا فَعَلِمَ اَنْ لَّهٗ رِبَا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَاْخُذُ بِالذَّنْبِ اَعْلٰی مَا شِئْتَ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ قَالَ عَبْدُ الْاَعْلٰی لَا دَرِيْ اَقَالَ فِيْ الثَّلَاثَةِ اَوْ الْوَابِعَةِ اَعْلٰی مَا شِئْتَ - (رواہ مسلم)

ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے اپنے پروردگار سے یہ حکایت کی کہ ایک بندہ نے گناہ کیا اور کہا یا اے میرا گناہ بخش دے پروردگار نے فرمایا کہ میرے بندہ نے گناہ کیا اور باور کیا کہ اُس کا ایک مالک ہے جو گناہ بخشتا اور گناہ پر مواخذہ کرتا ہے پھر اُس نے گناہ کیا اور کہا اے پروردگار میرا گناہ بخش دے پروردگار نے فرمایا کہ میرے بندہ نے گناہ کیا اور باور کیا کہ اُس کا ایک مالک ہے جو گناہ کو بخشتا اور گناہ پر مواخذہ کرتا ہے۔ پھر اُس نے گناہ کیا اور کہا اے پروردگار میرا گناہ بخش دے پروردگار نے فرمایا کہ میرے بندے نے گناہ کیا اور باور کیا کہ اُس کا ایک مالک ہے جو گناہ کو بخشتا اور گناہ پر مواخذہ کرتا ہے۔ اے بندہ جیسا تو چاہے عمل کر میں نے تجھے بخش دیا۔ راوی حدیث عبد الاعلیٰ نے کہا کہ مجھ کو یاد نہیں کہ تیسری بار پوچھی بار فرمایا کہ جیسا تو چاہے عمل کر۔

حاتم کی سخاوت برا کہ کی جوادی پرستے والے عموما حیرت ظاہر کرنے میں اور کفایت شعار طبعیوں کو تو ان روایتوں پر اعتبار ہی نہیں ہوتا اس حیرت اور بے اعتباری کی بنیاد یہ ہے کہ ان لوگوں نے

اُس طرح کی فیاضیان کبھی نہیں دیکھیں اور جب خود اپنی طبیعتوں پر نظر کرتے ہیں تو انکی ہمتیں ایسی فیاضیوں کی متحمل پائی نہیں جاتیں پس جب ہم جنسوں کے محاسن کی یہ حالت ہو تو انسان کو محامد الہی پر جو مثل اپنی ذات کے عظیم مثل فقید النظر ہیں جو کچھ تعجب ہو اُس پر کوئی کیوں تعجب کرے۔ اس حدیث کو سُنکے شاید کوئی حجتی اعتراض کرے کہ بار بار ایجاب معاصی کے بدلہ میں ایسی بخشش عام جب کا تذکرہ کیا گیا خلاف قیاس ہے اسلئے میں بتائے دیتا ہوں کہ گناہوں کا یہ معاوضہ نہیں ہے بلکہ صانع باکمال کو اپنے بنائے ہوئے پتیلے کی یہ نیاز مندی بھاگئی کہ اُس نے گناہ کیا تو بہ شکنجی کی لیکن پھر بھی اُس کے حُسن اعتقاد نے آقا کا دامن عاطفت نہیں چھوڑا۔ اُس کو وسوسہ شیطانی نے مرحلہ اُطاعت سے بار بار ہٹایا لیکن جب جب ہٹایا گیا درگاہ عالم پناہ کی طرٹ رجوع لایا اور رحمت الہی کے قدموں پر گر پڑا۔

فلقد علمت ان عفوك اعظم
فمن الذي يدعوك الى الجرم

يا ارب ان عظمت ذنوبي كثره
ان كان لا يدعوك الا احسن

سند

قال الله تعالى قل يا عبادي الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَىٰ انْفُسِهِمْ

اے پروردگار ہر چند میرے گناہوں کی تعداد زیادہ ہے۔ لیکن میں جانتا ہوں کہ تیری بخشش اُس سے بھی زیادہ ہے۔ اگر مرنے تک کا تیری درگاہ کا امیدوار ہو سکتا ہے۔ تو پھر گناہ نگار کو کچھ کچھ اور کبھی امید داری کرے ۱۲

لَا تَقْظَوْا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَعْفَرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا طَاتَّ هُوَ
الْخَفُورُ الرَّحِيمُ (پارہ ۲۴ - سورۃ الزمر رکوع ۶)

ہم فرض کرتے ہیں کہ ایک جواد دولت مند جسکی فیاضیاں مشہور ہیں اپنے قصر دولت
کی چھت پر جلوہ افروز ہو اور ہاتون کے اشارے سے فقیروں کی جماعت کو اپنی طرف
بلارہا ہو۔ افلاس زدہ گروہ میں ایک فلسفی بھی شامل ہو جسکے ہاتون کی لغزشیں سکی
فاقہ مستیان ظاہر کرتی ہیں۔ اشارہ کرنے والے نے کہا نہیں کہ وہ ان لوگوں کو بدعت
کے لیے بلارہا ہو یا تہدید شدید کرنی ہو کہ یکشف چنستان عیش کی ہو اگو گندہ نہ کرے
پھر ایک عقلی خطرہ یہ بھی موجود ہو کہ حاجتمندوں کے غوغائے آسائش میں خلل ڈالے
اس لیے صاحب خانہ نے واسطے انکی گوشمالی کے تکلیف قدم گوارا فرمائی ہو کہ کون
کہہ سکتا ہو کہ بدگمانیوں کے پہلو حلقہ امکان عقل سے خارج ہیں لیکن سوال یہ ہو کہ کیا بھوکا
فلسفی اس اشارہ کو دیکھ کے ترتیب مقدمات میں وقت راہگان کر گیا یا اس لیے دوڑ
پڑ گیا کہ سب سے پہلے دولت صدقہ سے بہرہ مند ہو ۹ میری تو یہ ہے کہ کھلی و مجزی
کی حقیقتیں فرط امید میں فراموش ہو گئی اور کاسہ دماغ میں اسوقت اس خیال کے
سوائے اور کچھ نہ ہوگا کہ اب شکول گدا کی چند ساعت میں لبریز نعمت ہو اچاہتا ہو
حاصل تمثیل یہ ہو کہ حکیمانہ مصالح سے ہر چند ابھی قطعی احکام مغفرت صادر نہیں کیے گئے

لے پیغمبر کہہ دے کہ ہمارے بندوں جنہوں نے (بوجہ ارتکاب معاصی) اپنے اوپر زیادتیاں کیں اللہ

کی رحمت سے ناامید نہ ہو تو بخشنے والا مہربان ہو ۱۲

لیکن صدائے کرم نے بہرہ مندی کی ایسی امیدیں دلائی ہیں کہ انکی چمک اور دمک میں
 مایوسی کی تیرگی دکھائی نہیں دیتی۔ اس آیت کریمہ میں صراحتہً صرف ناامیدی سے نجات
 ہو کر اُسی کے ساتھ خدا نے اپنے رحم و مغفرت کا تذکرہ پُر زور الفاظ میں فرمایا ہے جن سے
 ظاہر ہوتا ہے کہ انعام الہی حاجتمندوں کے حوصلہ سے زیادہ اور ارحم الراحمین کے شایان
 ہوگا عِبَادِیْہِ کا پیارا لفظ بچھینے والی دلہند تا کید اُن دونوں کے بعد جملہ ہُوَ الْغَفُوْرُ
 الرَّحِیْمُ عزیز و بڑا معنی خیز بھت انگیز ہے دنیا کے حاکم جب ایسے اشاروں کا استعمال
 کرتے ہیں تو آخر اُن سے تمھاری امیدیں نیک نتیجے پیدا کر لیتی ہیں پس جب شایان
 کا بادشاہ خود اُن کا استعمال فرماتا ہے تو پھر ایک دُسرے کو کیوں مبارکباد نہیں دیتے
 اور شکرانہ کامیابی میں جسین عقیدت کو واسطے سجدہ کہ نہیں جھکایلتے۔ ازسوائے
 ترکیب عربی جملہ ہُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ سے مخفی حصر پیدا ہوتے ہیں اور شک نہیں
 کہ رحم حقیقی اور بخشش واقعی وہی ہے جو معلل باغراض ذاتی نہ ہو۔ دنیا کے سب بابائے ہم
 جو دو کرم کا اظہار کسی نہ کسی غرض سے کرتے ہیں اور جسمانی خواہ روحانی کوئی نکوئی
 فائدہ ذاتی انکی دامان شفقت میں چھپا رہتا ہے یہاں تک کہ مان اور باپ بھی فرزندوں
 کے ساتھ اسی لیے رعایت کرتے ہیں کہ انکی خدمتوں سے آئندہ فائدے اٹھائیں
 انکی محبوب صورتیں کلچے میں ٹھنڈک پیدا کریں خواہ خاندان کا نام و نشان انکی
 ذات اور نسل سے قائم رہے۔ بٹے سے بڑا بے نیاز دنیا اپنی ناسوری کا نیا دامن
 رہتا ہے اور اگر طبیعت پر ولولہ خدا شناسی غالب ہو تو رحم و غفو کا شعرا سیلے اختیار کرتا ہے

کہ رضا الہی کو حاصل کرے لیکن ذات پاک باری جامع کمالات ہے اور بے وقعت مخلوق سے اپنی ذات و صفات کے لیے کسی قسم کا استفادہ کرنا اُسکی شانِ اُلُوہیت کے خلاف ہے۔ وہ انسانی حمد و ثنا کی جو کچھ قدر افزائی کرتا ہے یہ اُسکی خالقانہ بندہ نوازی ہے ورنہ حقیقت مدح خوانی کی اُسکو پروا نہیں ہے اور نہ اسطرح کی حمد و ثنا سے اُسکو کوئی ذاتی فائدہ حاصل ہوتا ہے اسحاصل غفور وہی ہے رحیم وہی ہے دوسرے کیسی ہی نقلین اُتارین مگر غیر ممکن ہے کہ حد امتیازی مٹ جائے اور اصل و نقل کا تفاوت دور ہو۔

شند

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيِّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝

وَإِنِّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ (پارہ ۱۴- سورۃ الحجۃ رکوع ۴)
 ٹھیک اسی آیہ کے پہلے ارباب تقویٰ کو جنت کی بشارتیں دی گئی ہیں ہمارا خدا رحمت کے ساتھ صفت علم سے مقصد ہے اور واقعات کا وَ مَا يَكُونُ سب اُسکے سامنے حاضرین پس غیر ممکن تھا کہ وہ نہ جان لیتا کہ اتقیا کے گروہ سے بڑی ایک جماعت اُسکے بندگان گنہگار کی ہے اور تذکرہ رحمت میں اُن بکسیون کی دلہی نہ کرنا بے نیاز کی شانِ بندہ نوازی سے بعید ہے۔ الغرض نبی کریم کو حکم ہوا کہ صلاے کرم اُن سب لوگوں کو سُنادین جو عبودیت الہی کا اعتراف کرتے ہوں۔ علم اصول فقہ کا یہ سلسلہ ہے کہ جب

۱۲ اے پیغمبر میرے بندوں سے کہہ دو کہ میں بخشنے والا مہربان ہوں اور میرا عذاب دردناک عذاب ہے ۱۲

کسی صفت کے لگاؤ میں اُسکے مناسب حال حکم صادر ہو تو علت صدور حکم وہی صفت
 ہو کر تھی ہر مثلاً اگر کہا جائے کہ سارق مستوجب سزا ہو تو سمجھنا چاہیے کہ سرقہ حکم نرا کی
 علت ہر علی ہذا خدا کے اس ارشاد سے کہ بندگان متقی جنت میں جائیں گے۔ ثابت ہوتا ہے
 کہ یہ سعادت اُن لوگوں کو بدولت تقویٰ حاصل ہونے والی ہے۔ اس آیت میں حکم ہے کہ میرے
 بندگان کو بشارت دو پس سمجھنے والے کیوں نہیں سمجھ لیتے کہ شانِ رحمت نے گواہانین
 کیا کہ نیک کار بندے وعدہ الغام سے روحانی سرور حاصل کریں اور بندگان گنہگار
 مایوسی کے ساتھ منہ دیکھیں ایسے شرفِ عبودیت نے تحریک کی اور یہ جانفزائے بشارت
 مقررانِ بالعبودیت کو دیکھی اس سند میں وہ سب اشارے موجود ہیں جنکی تشریح سند مقدم
 الذکر میں کی گئی لیکن انی و ۲۰ کی ضمیر متصل اور منفصل نے لطف اشارہ کو دو بالا کر دیا ہے
 فقرہ اَنْ عَذَابِنِیْ هُوَ الْعَذَابُ الْاَکْبَرُ کا مفہوم بھی خدا کی جلالت کے ثبوت کی شان
 ہے۔ دنیا میں مروتِ حلیم کی آتش غضب جلد بھڑکتی نہیں اور جب بھڑکتی ہے تو بآسانی
 بجھتی نہیں اسی تجربہ پر قیاس کرنا چاہیے کہ اگر ان حلیموں کا خلاق اپنی قہری صفت کا
 اظہار کرے تو اُسکے شعلے کتنے بلند اور دیر پا ہوں گے لیکن گفتگویہ ہے کہ کیا بردِ حساب
 وہ اربابِ توحید پر بھی اظہارِ قہر فرمائے گا؟ اگر جواب اثبات میں ہو تو دوسرا سبب
 یہ ہے کہ کس حد تک؟ رموزِ قدرت کو خدا کے بندے بالخصوص وہ جو گنہگار ہوں کب
 جان سکتے ہیں لیکن جو اشارہ اُسی کے بیان سے پیدا ہوتا ہو یا جو خبر اُسکے رسول نے
 دی ہو وہ کسی کے چھپائے چھپ بھی نہیں سکتی۔ آیہ محمولہ میں پہلے خدا نے اپنی

ذات پاک رحمت و غفران کی صفت سے متصف ظاہر کیا اور اُس کے بعد اُس عذاب کا بھی تذکرہ فرمادیا جو اُس کے کارخانہ قدرت میں مہیا ہے لیکن پھر بھی بمقابلہ صفات جمالیہ کے نہ اپنے تئیں معذب کہا اور نہ کسی دوسری قہری صفت سے موصوف ظاہر نہ فرمایا ہے۔ اب میں پوچھتا ہوں کہ کیا اس تفرقہ سے کوئی اشارہ پیدا ہوتا ہے؟ اور اگر پیدا ہوتا ہو تو وہی مقصود بیان اور ذریعہ تسکین خاطر ہم کنہ کاران ہو اشارہ قرآنی کو محفوظ فی الہین رکھ کے دو حدیثوں کو اس موقع میں سن لیجئے۔

حدیث

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لما خلق اللہ المخلوق کتب فی کتابہ فہو عندہ فوق العرش ان رحمۃی تغلب غضبی (رواہ مسلم)

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب خدا نے مخلوقات کو بنایا تو اپنی کتاب میں جو اُس کے پاس عرش پر ہے لکھ لیا کہ میری رحمت میرے غضب سے غالب ہوگی

شان رحمت کا غالب اور قوت قہریہ کا مغلوب ہونا تو ثابت ہو گیا اب ارباب توحید کے انجام کو ملاحظہ کیجئے۔

حدیث

مر وی ابو موسیٰ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم | روایت کیا ابو موسیٰ نے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

قال اذا كان يوم القيامة واجتمع اهل النار النار معهم من شاء الله من اهل القبلة قال لكفار لهما انتم مسلمين قالوا بلى قالوا فما اغنى اسلامكم وقد صرتم معان في النار فقد فضل الله تعالى بفضل رحمته قياموا باخراج كل من كان من اهل القبلة فيمخرجون منها فيود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقرء رسول الله صلى الله عليه وسلم ربما بعد الذين كفروا لو كانوا مسلمين (تفسير كبير)

فرمایا کہ جب بروز قیامت و زخمی و زخ میں اکٹھے ہوں گے اور ان کے ساتھ جن کو خدا چاہے اہل قبلہ بھی ہوں گے تو ان لوگوں سے کفار پوچھیں گے کہ کیا تم مسلمان نہیں ہو؟ اہل قبلہ کہیں گے کہ ہن تو تب کفار کہیں گے کہ جب تم بھی ہمارے ساتھ دوزخ میں ہو تو تم کو اسلام کیا فائدہ ملا پس اللہ اپنے فضل و رحمت سے مسلمانوں پر حسن کرے گا اور حکم دیگا کہ اہل قبلہ دوزخ سے نکال لیے جائیں اس وقت کفار تمنا کریں گے کہ کاش وہ مسلمان ہوتے اور پیغمبر علیہ السلام نے بارہ ۱۳۰ کی پہلی آیت ٹیچی کیا ترجمہ یہ ہے کہ کافر بہتر تمنا کریں گے کہ کاش وہ مسلمان ہوتے

بجا ہونے بھی ابن عباس سے روایت کی ہے کہ خداوند عالم ہر ایک مسلمانوں پر رحم کرے گا اور شفاعت انبیاء و ملائکہ کے انکو دوزخ سے نکال کے داخل جنت کرے گا۔ اور آخرین حکم عام دیگا کہ ہر مسلمان داخل جنت کیا جائے اس وقت کافر وہ تمنا ظاہر کریں گے جس کا بیان بارہ ۱۳۰ کی شروع آیت میں ہوا ہے۔

و دروازہ رحمت بہت وسیع ہے اور جنت کی عمارتیں بھی تنگ نہیں ہیں ہاں اکثر امیدواروں کے نقد عمل ضرور کھونٹے ہیں لیکن دنیا میں مفلس نہوں تو دوست فیاض اسکو فیاضیاں دکھائے بھوکے نہوں تو صدقے کی روٹیاں کون کھائے پس خود

رحمت الہی کی وسعت خواستگار ہو کہ ہم لوگوں کی جماعت کو سہولت کے ساتھ قصرِ جنت میں پہنچا دے اور دوست و دشمن بنیانِ رفیع الشان کی جلالتِ قدر کو دیکھیں اور خدا کی حکیمانہ پروا کا اعتراف کریں۔

حضرت **نوح** ؑ نے جب اپنی کشتی بلاخیز طوفانِ مینِ ڈالی تو کہا **اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی نُوْحٍ** وَمُرْسَمِہَا اِنَّ رِبِّیْ لَغَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ان کلمات کی برکت سے اُنکی کشتی ساحلِ ملاح کو پہنچی ہم بندگانِ الہی دن رات میں کتنی مرتبہ خدا کا نام ساتھ تذکرہ رحمت کے یلتمیں ایسے بہت قرین قیاس ہو کہ ہماری امیدوں کی اُشتیانِ قیامت کے دن قبرِ بلا سے صحیح و سالم اُٹھل آئیں۔ نامِ خدا خدا کے نام میں بہت بڑی برکت ہو وہ صرف نام لینے والے کو فائدہ نہیں پہنچاتا بلکہ دور دراز وسائل تک کامبارک اثرِ سرایت کر جاتا ہے۔ چنانچہ روایت کی گئی ہے کہ ایک لواءِ العزم نبی نے راہ چلتے کسی قبر کو ملاحظہ کیا اور دیکھا کہ صاحبِ قبر پر عذاب ہو رہا ہے اتفاقاً لوٹتے ہوئے پھر اُسی راستہ سے اُٹھا گذر رہا اور یہ عجیب کشتہ قدرت نظر آیا کہ ملائکہ رحمت طبقہ اے نور صاحبِ قبر کے لیے یہ لائے ہیں۔ اس واقعہ کی حقیقت حال لائقِ تفتیش تھی نبی نے جنابِ باری کی طرف رجوع کیا وحی آئی کہ اس میت نے دمِ مرگ اپنی زوجہ کو حاملہ چھوڑا تھا جو بعد وفات شوہر بیٹا جنی وہ بڑا ہوا اور مکتب میں خدے رحیم کے نام کی تعلیم حاصل کی پھر تو دریا سے رحمتِ جوش میں اُگیا اور غیرتِ الہی نے گوارا نہیں کیا کہ سطحِ زمین پر بیٹا۔ خدا کا اس طرح نام لے اور زیرِ زمین اسکے باپ پر عذاب ہوتا ہے صحیحِ بقیر مسیح کے تعلیم کی یہ ہو کہ اگر آدمی خدا پر

بھروسہ رکھتا ہوا اور پہاڑ کو حکم دے کہ مل جا تو اسکی مجال نہیں ہے کہ اپنی جگہ پر ڈٹا ہے
 بزرگانِ سلف میں ایسے بھروسہ کرنے والے بہت گزے ہیں اور آج انکی کارروائیاں
 جو محض حسنِ اعتقاد کی بنیاد پر ظاہر ہوئیں بنامِ کرامت تعبیر کیجاتی ہیں چنانچہ سرشکر
 اسلام خالد بن الولید کی نسبت حکایت کیجاتی ہے کہ بِسْمِ اللّٰهِ التَّحْمِنِ الرَّحْمِ
 کہ کے ستم قاتلِ نوش کر گئے جان جانا تو بڑی بات تھی ایک بال بھی اُن کا بیکانہیں ہوا
 زیدؓ ابنِ حارثہ کسی منافق کے ساتھ مکہ سے طائف کو چلے دغا باز رفیق نے
 بحالتِ خواب اُنکے ہاتھ اور پاؤں باندھ دیے اور آمادہٴ قتل نظر آ یا زید نے جب
 دستِ تدبیر کو بیکار پایا تو خلوصِ عقیدت سے پیکار اُٹھے یا دَحْمَنُ اغْشَنِيْ اٰخِرَ کَارِ
 خدا کا فرشتہ آپہونچا باندھنے والے کو سزا موت دی اور بندھے ہوئے کی بندشیں
 کھول دیں۔ اب بھی اگر اربابِ توحید پر سودے بے اعتمادی غالب نہو تو دین
 و دنیا دونوں جگہ کی مشکلات کو خدا کا نام لے کے حل کرنا کچھ بھی دشوار نہیں ہے۔

سند حدیث

عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے	عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اَنَّهُ قَدِمَ الْوَدْعَانِ
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قیدی آئے	رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَسْجَى
ایک عورت منجملہ اُن قیدیوں کے جستجو کرتی	فَاِذَا امْرَاَةٌ مِّنَ السَّبْيِ تَبْتَغِيْ اِذَا

وَجَدَتْ صَبِيًّا فِي السَّبْيِ اخَذَتْهُ
فَالصَّفْقَةُ بَطْنُهَا وَارْضَعَتْهُ
فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اَتُرَوْنَ هَذِهِ الْمَرْأَةَ طَارِصَةً
وَكَلْهًا فِي النَّارِ قُلْنَا لَا وَاللَّهِ وَهِيَ
لَقَدْ رُعِيَ أَنْ لَا تَطْرَحَهُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اللَّهُ اِرْحَمُ بَعَادَهُ مِنْ
هَذِهِ بَوْلِدِهَا (رواه مسلم)

اور جب ایک بچہ کو قیدیوں میں باقی تو اسکو
اٹھا کے پیٹ لپٹا لیتی اور وہ پلائی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم لوگوں سے پوچھا کہ کیا
تم لوگوں کی راہ میں عورت اپنے بچہ کو آگ میں
ڈال دیتی؟ ہم لوگوں نے عرض کیا کہ نہیں خدا کی
قسم اگر اس کے امکان میں ہوتا تو ڈال لیتی۔ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ عورت اپنے بچہ پر
جتنی مہربان ہو اُس سے زیادہ پروردگار اپنے
بندوں پر مہربان ہے۔

حدیث

عن عامر الرام قال فبينما نحن عند أبيه
عند النبي صلى الله وسلم اذ اقبل رجل
عليه كساء وفي يده شئ قد انتف
عليه فقال يا رسول الله اني لما رايت اقبلت
اليك فرئت بغيصه شجرة فسمعت فيها
اصوات فلانخ طائر فاخذته فسمعت

عامر الرام سے روایت ہے کہ ہم لوگ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس حاضر تھے کہ ایک آدمی گلیم اوڑھے
پہنچا اور اُس کے ہاتھ میں کچھ حیرت انگیز گلیم میں لپیٹی ہوئی تھی
اُس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے حضور کو
دیکھا اور آپ کی طرف چلا پس میرا گدرا ایک جھاری
میں ہوا اور وہاں چڑیوں کے بچوں کی وارسی

فَوَضَعْنَهُنَّ فِي كِسَافٍ فَجَاءَتْ أُمَّهُنَّ
فَاسْتَدَارَتْ عَلَيَّ رَاسِي فَنُكَشِفَتْ
لَهُنَّ عَنْ مَنْ فَوْقَهُنَّ عَلَيْهِنَّ فَلَنَفَقْنَهُنَّ
فِي كِسَافٍ فَهُنَّ أَوْلَاءٌ مَعِيَ فَقَالَضَعْنَهُنَّ
فَوَضَعْنَهُنَّ وَأَبَتْ أُمَّهُنَّ إِلَّا لَزُمْنَهُنَّ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ اتَّبِعُونِ لِرُحْمَاءِ الْأَنْفَرِ
فِرَاحُهَا فَوَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ
اللَّهُ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ أُمِّ
الْأَفْلَاحِ بَعَثَرَا خُهَا لِرُجْعِ
بِهِنَّ حَتَّى تَضَعَهُنَّ مِنْ
حَيْثُ أَخَذْتَهُنَّ وَأُمَّهُنَّ
مَعَهُنَّ فَرَجَعَهُنَّ بِهِنَّ۔

(رواہ ابوداؤد) پس وہ مردان کو لے گیا۔

ان حدیثوں میں انسانی اور حیوانی مانوئن کے نمونہ شفقت ناظرین نے ملاحظہ کیے اور پھر
میں عرض کرتا ہوں کہ انسان ہر چند خود غرض مخلوق ہے لیکن بسا اوقات مادرِ شفقت
عورتوں کو آمادہ کرتی ہے کہ اپنی عزیز جان کو بچوں پر فدا کر دیں۔ میرے ایک بڑے

ذی علم دوست کسی جگہ یہ تعلق ملازمت مع اہل و عیال سکونت پذیر تھے اتفاقاً گھر میں آگ
 لگی اور اُس کمرہ سے جمین اُنکا بچہ سو رہا تھا آگ کے شعلے بلند ہو چلے ہمارے دوست
 قوی بازو مرد دلیر تھے لیکن غرق حیرت کھڑے رہے اور ناز پروردہ شریف بی بی جلتے
 ہوئے گھر میں گھس گئی اور پیائے بچے کو نکال لائی۔ ہر انسان مدنی بطبع تسلیم کرتا ہے
 کہ دنیا میں مان سے زیادہ دوسرے شفیق نہیں ہو وہ قبل از حمل تمنائیں کرتی ہو اور
 بعد حمل جان بوجھ کر کہ اسکو خطرناک مرحلہ درپیش ہو واسطے سلامتی اُس عہد برد کے
 جسکی صورت بھی نہیں دیکھی دعائیں شروع کر دیتی ہو۔ وہاں رحم میں پورا ڈھا پنچ
 نہیں بنا کہ یہاں خیر اندیش مان نے خیالی صورت کھڑی کر لی اور اپنے حوصلہ کے
 موافق اقبالِ مندی کے تاج اور سعادتمندی کی قبائیں بجانِ قالب کو سپاتی
 شروع کر دیں۔ امیدوں کے ہجوم میں وہ فرزندِ نمانہ اطاعت کی آس بھی صندوق
 سینہ میں چھپائے رہتی ہو لیکن ہر گاہ ہزاروں مشالین دیکھ چکی ہو کہ بے در
 فرزند جوان ہو کے اداری حقوق کو بھول جاتے ہیں اسلئے چمنستانِ تصور میں
 اُسکی امیدوں کی کلیان مڑھجائی ہوئی دکھائی دیتی ہیں با این ہمہ شفقت
 فطری کا ہر اچھو اباغ بدگمانیوں سے متاثر نہیں ہوتا۔ شک نہیں کہ اگر مان کو قطعاً
 معلوم ہو جائے کہ سلوک نیک کا کیا ذکر آئندہ چل کے صاحبزائے اُس کے
 تعلقاتِ بطنی کو بھی فراموش کر دیں گے تاہم وہ اپنی خیر طلبی سے دست کش ہوگی
 چنانچہ تائید اس بیان کی حکایت ذیل سے ہوتی ہو جو کتابِ سلاطین باب میں تحریر ہو

حکایت

دو عورتیں ایک ہی گھر میں سکونت پذیر تھیں تھوڑے فاصلات ایام میں دونوں بچے جنین ایک مر گیا اور دوسرا زندہ رہا۔ دونوں عورتوں میں ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ زید بچہ اُسی کا زائیدہ ہے اور دوسری بچہ مر گیا۔ یہ مقدمہ حضرت سلیمان کے اجلاس میں پیش ہوا اور پچیدگی یہ نظر آئی کہ سولے بیان دعویٰ اراں کے کسی شہادت ضعیف یا قوی کا وجود نہیں ہے۔ دانشمند فرمان والے تلوار منگائی اور حکم دیا کہ بچہ کے دو مساوی ٹکڑے کیے جائیں اور ایک ایک ٹکڑہ ہر عویدار کو دیدیا جائے، جھوٹی عورت اس فیصلہ پر رضامند ہو گئی کیونکہ حیر بھاڑ میں ہر چند ایک لے گنا معصوم کی جان جاتی تھی لیکن حکام کا یہ مطلب تو حاصل ہوتا تھا۔

شام کہ از رقیبان دامن کشان گذشتم گوشت خاک ما ہم برباد رفتہ بہشت
لیکن سچی عورت کے پیٹ میں قبل نفاذ حکم پھر پان پر گئیں اور وہ چلا اٹھی کہ منصف نہا
قطع و برید کی ضرورت نہیں سلم لڑکا دوسری عورت کو دیدیجیے۔ جب داری شفقت کا
پتا چل گیا تو پھر فیصلہ میں دشواری باقی نہ رہی اور آخر الذکر عورت کی گود میں نزاعی بچہ
دیدیا گیا۔ بھیک مانگنے والی عورتیں گود میں بچہ دبائے صبح سے شام تک چکر لگاتی
در بدر ٹھوکرین کھاتی ہیں لیکن اس تنگ حالی میں بھی گوارا نہیں ہوتا کہ خود سیر ہو کے
کھائیں اور بچہ بھوکا رہے خدا ہی جانتا ہے کہ بد نصیب مائیں اپنے جذبات کو کس طرح

دبالی تھی ہیں لیکن دیکھنے والوں نے اکثر دیکھا ہو کہ گدا اگر عورت کو مل گدا ئی سے نرم نرم
 لقمے چن کے اپنے فرزند کے منہ میں ڈالتی ہو اور خود بچے بچائے خشک ٹکڑوں کو
 چبا کے پڑ رہتی ہو دن بھر کی تھکی ہوئی وہ گرم راتوں میں مروحہ جنبانی کرتی ہو کہ کڑکڑاتے
 جاٹے میں بچے کو گدڑی سے چھپالیتی ہو اور اگر کوئی گوشہ بچ رہا تو اُسی ناکافی حصہ
 واسطے اپنی آسائش کے قناعت کرتی ہو۔ شدت سرما سے کلیجہ کانپ رہا ہو لیکن
 اگر مجبوشی میں وہ اپنے خلت جگر کو سینہ سے لپٹا لیتی ہو کہ جسم کی حرارت غریزی سے
 بچے کو راحت ملے۔ یہ سچ ہو کہ بعض حالتیں معذوری کی ایسی بھی پیش آجاتی ہیں
 کہ سخت دل مائیں اپنے فرزندوں سے قطع تعلق کرتی ہیں لیکن اُن معذوریوں کی
 داستان اور اُن صدموں کی کیفیت جو ہنگام قطع تعلق دل میں چٹکیاں لیتی ہیں اگر کوئی
 صاحب دل اُن بے نصیبوں کی زبان سے سُن لے تو شک نہیں کہ مغر استخوان جل اُٹھے
 اور گرم آنسو کی جھڑی غیر موسم میں برسات کا سامان دکھائے۔

قادر قدیر عیب معذوری سے پاک اور بان سے زیادہ اپنے بندوں پر شفیق ہو اُسکے
 خزانہ قدرت میں کسی چیز کی کمی بھی مئی نہیں جاتی ممکن ہو کہ دنیا میں وہ مصلحت اپنے بندہ
 کو کسی نعمت سے اُسی طرح محروم رکھے جیسا کہ شفیق مان بخیاں تندرستی بچوں کو پرہیز
 کراتی ہو لیکن عالم آخرت کی حالت دوسری ہو اور قیاس باور نہیں کرتا کہ اُس عالم وحشت
 میں ہمارا پروردگار اپنا دامن شفقت گناہگاروں کے سر سے اٹھالے اور بندگان
 معترف بعبودیت کو اُس عذاب میں مبتلا کرے جسکی مہبت ابھی سے خاکساروں کے

دل ہمارا ہی ہے۔ اسی عقیدہ مغفرت کا نام حسن الظن ہے اور حدیث شریف میں اُسکے
دلنشین رکھنے کی سخت تاکید ہوئی ہے۔

حدیث

عن جابر رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل وفاتہ (ﷺ)
لایموت احدکم الا وهو یحسن باللہ
الظن۔ (رواہ مسلم)

جابر انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
تین دن قبل وفات کے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ تم لوگوں میں ہرگز کوئی نہ مرا
مگر یہ کہ خدا کے ساتھ گمان نیک رکھتا ہو۔

سند حدیث

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال ان للہ مائۃ
رحمۃ انزل منها رحمۃً واحدۃً
بین الجن والانس والہائمات
والہوام فیہا یتعاطفون وبہا
یتراحمون وبہا تعطف الوحش علی ولدها

ابو ہریرہ کی روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی سو چھتین ہیں جنہیں
ایک رحمت اُس نے درمیان جنوں آدمیوں
جانوروں اور کیڑوں کے نازل کی ہے جس کی بدولت
وہ سب ایک دوسرے سے محبت اور شفقت کرتے
ہیں اور اُس کی تحریک سے وحشی جانور اپنے بچوں کو

واختر الله تسعة وتسعين
 رحمةً يرحم بها عباده يوم
 القيامة۔ (رواہ مسلم)

پیار کرتے ہیں۔ اور نہ انھیں رحمتیں خدا نے
 اٹھا رکھی ہیں جن سے ہر روز قیامت اپنے بندوں
 کے ساتھ سلوک فرمائے گا۔

مادرانہ اشتقاق کا بیان قبل اسکے ہو چکا ہے۔ انہ شفقون سے ہرزی شعور واقع ہوا ہے۔ نہ اولیٰ کے
 جو شرف و داد و ستون کے ولولہ اتحاد کی ہر ایک دور عالم میں ثنا خوانی ہو اکی اب کہا جاتا
 ہے کہ کلجگ کی خود غرضی نے ایسے محاسن کو دیا ہے لیکن حق یہ ہے کہ اُسکی وسعت کا اندازہ
 اس میں بھی مشکل کیا جاتا ہے عاشقی اور معشوق کی حیرت انگیز داستانیں ہر قوم کی وایتوں
 میں کثرت موجود ہیں اور شک نہیں کہ ایسے تعلقات کا دریا اب تک بدستور قدیم لہریں
 لے رہا ہے اور جب تک دنیا کا پرلے نہو اُسکی شورش نیک یا بد قالب میں قائم رہے گی
 یہ سب شعبے اُسی ایک تہ شجر رحمت سے نکلے ہیں جنکو دست قدرت نے کرۂ ارض پر
 لگایا ہے باقی نہانے حصے الحمد للہ کہ خزائن الہی میں ایسے محفوظ ہیں کہ عرصہ محشر میں اپنا
 اثر دکھائیں پس یہ امید بے بنیاد نہیں ہے کہ اگر باب توحید کی جماعت میں جو محل نزول
 برکات ہیں ایک بھی چشمہ فیض باری کا پیا سا باقی نہ رہ جائے گا۔

ہم نے مباحث متعلقہ تقدیر میں لکھا ہے کہ خداوند عالم اپنے فضل سے بعضوں کی دستگیری
 کرتا ہے جسکی بدولت وہ لوگ ارتکاب معاصی سے بچ جاتے ہیں۔ دوسرے ایسی
 دستگیری سے کیونکہ محرم ہیں اُسکا معقول جواب اُسی موقع میں دیا گیا ہے لیکن یہاں
 ایک اور نکتہ شرف بیان کیا جاتا ہے۔

ایک حصہ رحمت کے جلوے ہم لوگ دنیا میں دیکھ رہے ہیں منافقے حصے جنت کے جو مخزون ہیں آخر انکا بھی عالم آخرت میں کچھ مصرف نکلنا چاہیے اور بظاہر اسی ضرورت سے دنیا میں بڑی جماعت بندگان گنہگار امید و ارمغفرت کردگار کی کھڑی ہو رہی ہو۔ اس نکتہ کو محض میرے خیال نے پیدا نہیں کیا بلکہ حدیث صحیح میں اُسکی طرف اشارہ صریح موجود ہے۔

حدیث

عن ابی ایوب رضی اللہ عنہ قال حین
 حضرتہ الوفا لا کنت کتمت عنک شیئا
 سمعته من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
 لو لا انکم تذنوبون لخلق اللہ خلقا یدنوبون
 یعفرو لهم۔ (رواہ مسلم)

ابو ایوب انصاریؓ سے روایت ہے کہ وقت اپنی
 وفات اٹھونے لگا کہ میں نے ایک بات رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے جسکو تم لوگوں سے
 چھپا رکھی تھی۔ میں نے حضرت سے سنا کہ فرماتے تھے اگر
 تم لوگ گناہ نہ کرو تو خدا کوئی ایسی مخلوق پیدا کرے
 جو ترک معاصی ہوں اور خدا انکے گناہوں کو بخشنے

حضرت ابوبٹ کو اس حدیث کی روایت میں یہ اندیشہ رہا کہ تنگ خیال آدمی باعتبار تعبیر اڑکھا
 معاصی پر دلیر ہو جائیں اور کچھ شک نہیں کہ ایسے زمانے میں جبکہ نفاذ احکام شرعی کی کوششیں
 ہو رہی تھیں شان رحمت کا ایسا اعلان خلاف مصالح عام تھا لیکن جب تعلیم شریعہ
 کی روشنی پھیل گئی اور طبیعتیں اُنکے عمل کی خوگر ہو گئیں اُسوقت بزرگوار صحابہ نے دنیا کو

اس طرح کی مسکن حدیثوں سے بیخبر رکھنا گوارا نہیں کیا۔

سند حدیث

<p>عبادہ بن الصامت روایت ہے کہ کہا انھوں نے کہ ایسی کوئی بات نہیں ہے جسکو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو اور میں تمھاری جہالت رہی ہو مگر میں نے تم کو گوئی وہ بات کہدی۔ ہاں ایک بات باقی ہے جسکو آج کہتا ہوں اور میری وقت اخیر ہے میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے کہ جو کوئی گواہی دے کہ سو اللہ کے کوئی نبی نہیں ہو اور بیشک محمد اللہ کے رسول ہیں تو اللہ اس پر آتش و زخ حرام کر دیگا۔</p>	<p>عن عبادۃ بن الصامت انه قال ما من حدیث سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لکفر فیہ خیر الا وقد حدّثتکموہ الا حدیثا واحداً و سوف احثّ شکموہ الیوم وقد أجبت بنفسی سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم یقول من شہد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله حرم الله علیہ النار۔ (رداء مسلم)</p>
---	---

حدیث

<p>حضرت عثمان سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اعتقاد پر لا الہ الا اللہ کے</p>	<p>عن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو یعلم ان لا اله الا الله</p>
---	---

دَخَلَ الْجَنَّةَ - (رواہ مسلم) وفات کرے وہ داخل ہوگا جنت میں۔

حدیث

عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاذ اتدري ما حق الله على العباد قال الله ورسوله اعلم قال ان يعبد الله ولا يشرك به شيئاً فقال اتدري ما حقهم عليه اذا فعلوا ذلك قلت الله ورسوله اعلم قال ان لا يعبدوا غيري

معاذ بن جبل سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے معاذ تو جانتا ہے بندہ پر اس کا کیا حق ہے انھوں نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کا رسول خوب جانتا ہے حضور نے فرمایا کہ وہ حق ہے کہ اللہ کی پرستش کرے اور اس کے ساتھ کسی شریک کرے پھر فرمایا تو جانتا ہے کہ بندہ کو کیا حق ہے اللہ پر جو جب وہ ایسا کریں۔ میں نے کہا اللہ اور اس کا رسول خوب جانتا ہے حضور نے فرمایا کہ وہ حق ہے کہ اللہ کو عذاب نہ کیے۔

حدیث

عن ابی ذر یحییٰ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال اتانی جبرئیل علیہ السلام فبشیرنی انہ من مات

ابو ذر غفاری سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبرئیل علیہ السلام میرے پاس آئے اور مجھ کو خوشخبری دی کہ جو شخص تمھاری

مِنْ اَمْتِكَ لَا يَشْرِكُ بِاللّٰهِ شَيْئًا
 دَخَلَ الْجَنَّةَ قَلْتُ وَلَنْ زَنِيَ قَا
 سِرْقَ قَالِ وَاَنْ زَنِيَ وَاَنْ سِرْقَ -
 (رواہ سلم)

اِنْ حَدِيثُوْنَ كُوْسلْمَانُوْنَ كَا بَہْت بڑا فَرَقِہِ صَحیحِ تَسْلیمِ کُرا ہوا اُسکی مسلمِ الثبوتِ کُتابوں میں
 ایسے مضمون کی اور حدیثیں بھی روایت کی گئی ہیں لیکن مشکل یہ ہے کہ انھیں کُتابوں
 میں ایسی حدیثیں بھی مروی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مرکبان گناہ کو بپاؤش عمل
 تند و سخت عذابِ رحمتیں اٹھانی پڑیگی۔ اور بعض حدیثوں کا یہ مفہوم یہ ہے کہ ایک گروہ
 اربابِ توحید کا بھی جہنم میں ڈالا اور پھر نکالا جائے گا اس تعارض میں جو نظر آتا ہے کچھ
 راز ہیں جنکی حقیقت کو خدائے کار سازِ کریم بے نیاز خوب جانتا ہے لیکن دقیقہ سنج عالموں
 نے مفہوم عام میں کچھ قیدیں لگائیں معانی خاص میں چند شرطیں بڑھائیں الحاصل
 اُن کے خیال میں صالحینِ سلف کا یہ عقیدہ تھا۔

عقیدہ

جن بندگانِ مکلف نے دنیا میں ساتھ اعتقادِ صحیح کے دامنِ عمل کو پا کِ صاف
 رکھا وہ لاکھامِ جنتی ہیں لَا خَوْفٌ عَلَیْہُمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ اور یہی حالت اُن
 خوش نصیبوں کی بھی ہے جنھوں نے قبل از مرگ توبہ نصوح کر کے اپنے عقائد و عمل سدھائے

کافروں اور مشرکوں کے حق میں خلود فی العذاب کے قطعی احکام صادر ہو چکے اسلئے اُنکی رہائی کی امیدیں منقطع ہیں۔ اب ایک فرقہ ارباب توحید کا باقی رہا جسکے ممبروں نے گناہ کیے اور قبل از مرگ توبہ بھی نہ کر سکے یہ لوگ ہر چند عذاب ابدی سے محفوظ ہیں لیکن بخصوص عذاب عارضی (نغوز بالمدنہ) اُنکی حالتیں مشتبه ہیں یعنی ممکن ہے کہ بتائید رحمت الہی سزا سے نلوہ بچ جائیں اور یہ بھی اندیشہ ہے کہ کم و بیش (کما شاء) اپنے کیے کی سزائیں۔

یہ رے قرین قیاس پائی جاتی ہے اور اُسکی مدد سے وہ تعارض جو مابین الاحادیث نظر آتا ہے رفع ہو جاتا ہے اسلئے میں اُسی کو تسلیم کر کے عرض کرتا ہوں کہ یہ مشتبه الحال فرقہ صد ہا ضمنی گروہ کو اپنے حلقہ میں لے ہوئے ہے جنکی تفصیل دشوار اور موجب ملال خاطر ناظرین بھی ہے اسلئے میں عنان توجہ کو اسکی طرف سے پھیر کے کہتا ہوں کہ ممبران فرقہ موصد میں جن لوگوں کو بزمانہ عمر عمل بشرائع کی طرف رغبت اور کردار سزا سے نجات رہی ہو وہ اگر اعتقاد توحید کے ساتھ اپنی جانیں قابض الارواح کو سپرد کریں تو سودر جہ میں نناٹے درجہ اُن کے لیے یہی امید ہے کہ پروردگار کی رحمت کاملہ اُن کی عارضی تعذیب بھی پس نہ کرے گی اور یہ لوگ صالحین امت کا قدم پکڑے چنستان جنت میں پہنچ جائیں گے۔ اس بیان کی تائید میں ضرورت ترتیب مقدمات استدلالی نہیں ہے کیونکہ چند اسناد جو ضبط تحریر میں لائی گئی ہیں اُن پر غور کر کے ہر ذی شعور غالباً وہی نتیجہ اخذ کر گیا جسکو میں نے اخذ کیا ہے۔

سند

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال قال
 اللہ عز وجل انا عند ظن عبدی فی
 وانا لمعہ حیث ین کونہ واللہ افرح
 بتوبۃ عبدہ من احدکم یجد ضالۃ
 بالفلاۃ ومن تقرب الی
 شبرا تقربت الیہ ذرا عا
 ومن تقرب الی ذرا عا
 تقربت الیہ با عا واذا
 اقبل الی عیشۃ اقبلت الیہ
 اہرول۔

(رواہ مسلم)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ
 نے کہ میں ساتھ گمان لینے بندہ کے ہوں اور
 اسکے پاس ہوں جہاں میری یاد کرے۔ اور
 یقیناً پروردگار اپنے بندہ کی توبہ سے زیادہ
 خوش ہوتا ہے نسبت اس شخص کے جو تم میں
 اپنا کھویا ہوا جانور ویران زمین میں پائے اور
 جو شخص مجھ سے ایک بالشت نزدیک ہو میں
 اس سے ایک ہاتھ نزدیک ہوں اور جو مجھ سے
 ایک ہاتھ نزدیک ہو میں اس سے ایک باع
 (دونوں ہاتھ کا پھیلاؤ) نزدیک ہوں اور
 جب میری طرف جلتا ہے تو میں اس کی طرف دوڑتا ہوں

دنیا کے ذی اختیار نیک آقا اپنے خطا کار خدام کے قصور و معاف کرتے ہیں لیکن اکثر
 ترش روئی کے ساتھ اور ملامت کے بعد۔ پروردگار رحم الراحمین ہے وہ معافی چاہنے والوں
 کو معاف ہی نہیں کرتا بلکہ انکی اس سعادت پر اظہار مسرت بھی فرماتا ہے کہ انھوں نے

آخر کار نغمائے الہی کی قدر کی اُسکے مواخذہ سے دُریے اور یہ بھروسہ کر کے کہ اُنکا مالک
 غافر الذنوب۔ مائر العیوب ہر اُسی کے آستانہ پر جا پہونچے اور اُسی کے دامنِ عاطفت کو
 عجز اور نیاز کے ہاتھوں سے تھام لیا۔

سند حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اتاني آيت من عند ربّي فخيرني
 بين ان يدخل نصف اُمتي
 الجنة وبين الشفاعة فاختت
 الشفاعة وهي لمن مات لا يشرك
 بالله شيئاً۔ (رواه الترمذی)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خدا کی
 طرف سے ایک آنے والا میرے پاس آیا
 اور مجھ کو اختیار دیا کہ یا نصف امت میری جنت
 میں داخل ہو یا یہ کہ میں شفاعت کروں۔ میں نے
 شفاعت کو اختیار کیا اور وہ اُس شخص کے لیے
 ہر جو وقت وفات اللہ کے ساتھ کسی بزرگوار کی کتاب

حدیث

عن ابی سعید ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من امتي من يشفع
 للناس من الناس ومنهم من يشفع للقبيلة

روایت ہر ابی سعید سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں بعض آدمی بڑی
 جماعت کی اور بعض ایک قبیلہ کی اور بعض

و منهم من يشفع للعصبة ومنهم
 من يشفع للرجل حتى يدخلوا
 الجنة هذا حديث حسن۔
 (رواہ الترمذی)

جماعت قلیل کی شفاعت کریں گے اور بعض ایسے
 ہوں گے کہ ایک ہی آدمی کی شفاعت کریں گے
 تا آنکہ جن لوگوں کی شفاعت کی گئی وہ جنت میں
 داخل ہوں گے یہ حدیث حسن ہے۔

شفاعت کا اختیار دینا اور پھر اُس کا قبول فرمانا خدا ہی کی رحمت اور اُسی کی بندہ نوازی ہے
 حیلہ شفاعت کا یہ فائدہ ہے کہ شفاعت کرنے والوں کی عرصہ محشر میں عزت افزائی ہو اور
 اُسی ضمن میں بندگان گنہگار بھی شرف نجات سے بہرہ ور ہوں۔ ہمارے نبی بنی اُمت
 اور ہم سب اُنھیں کے نام مبارک کے فدائی ہیں میرا تو یہی خیال ہے کہ ہمارے آقا کوئی
 دقیقہ کوشش کا اس خصوص میں اٹھانہ رکھیں گے کہ اُنکے خادم و امان دولت
 پکڑے ہوئے فضاے جنت میں داخل ہوں پھر دیگر بزرگان دین بھی اپنی طاقت کے
 موافق ہم گنہگاروں کی دستگیری میں مساعی جمیلہ کو کام میں لائیں گے اور انشاء اللہ
 ان کشتیبا نان امت کی حمایت میں ہم غریبوں کا بیڑا پار لگ جائے گا۔

خدا یا بختِ بنی ماطہ کہ بر قولِ میان کنی خاتمہ
 اگر دعوتِ رد کنی رد قبول من و دست و امانِ آلِ رسول

خاتمہ الکتاب

محمد عبد الغفور بن محمد کرام فاروقی متوطن محمد آباد گمنہ ضلع
 اعظم گڑھ یعنی مؤلف رسالہ ہذا ناظرین کی خدمت میں گزارش کرتا ہوں کہ میں ایسے
 خاندان میں پیدا ہوا اور پرورش و تعلیم پائی جو قدیم الایام سے پیرو مسلک امام کاظم
 ان تعلقات نے مجھ کو ایک مدت تک تقلید اُس شمع ہدایت کا پروانہ رکھا جس کا غور و
 خاندان والہ و شہید تھا لیکن بعض آزاد منش دوستوں کی صحبت نے خیالات میں
 ولولہ جستجو پیدا کیا اور میں صبر و سکوت کے ساتھ مدتوں عقائد اسلامی پر غامض نظر
 ڈالتا اور ان کے اصول و فروع کی جانچ عقل اور امتیاز کی روشنی میں کرتا رہا۔ خدا کا شکر ہے
 کہ میں نے اپنے موروثی مذہب کو اس کسوٹی پر بھی کامل العیار پایا اور اب میں تحقیقاً
 اُس دین متین کا معتقد ہوں جس کا اعتقاد کبھی بزرگوں کی دیکھا دیکھی ظاہر کرتا تھا۔
 کبھی کبھی مسلمان دوستوں کے مجمع میں بعض خیالات کے اظہار کا موقع ملا
 اور ان لوگوں نے مجھ کو مشورہ دیا کہ ایسے خیالات کا بشکل کتاب منضبط ہو جانا زیادہ
 نہیں تو یہ فائدہ ضرور دیکھتا ہوں کہ خود اپنے گروہ کے کچھ ممبر جو اب تک تقلید اکلمہ توحید
 اور شہادت پڑھ رہے ہیں محقق مسلمان بن جائیں۔ میں نے انکی رائے کو قرین صواب

تسلیم کیا مگر دنیاوی تعلقات نے فرصت نہیں دی۔ بعد حصول پنشن کچھ فرصت ملی
اور خدا کا شکر ہو کہ **۳۲** سہ ہجری میں یرسلے تکمیل کو پہنچا اور بنام
مصباح الکلام فی طریق الاسلام موسوم کیا گیا۔ دوسرے فرقوں
کی دل آزاری محکوم کبھی پسند نہ تھی اس لیے میں اپنی سمجھ کے موافق کوئی فقرہ جس سے
سیروان ملت غیر کو رنج پہونچے یا ان کے معتقد علیہ بزرگوں کی توہین ہوتی ہو زبان قلم
پر نہیں لایا یا بان اسلام کی تائید جہان تک مقتضائے انصاف تھی ضرور کی ہے اور
اُس کے اصول کو معقول ثابت کیا ہے۔ مجھے منحصر نہیں ہر مذہب کے پیرو تقلید انہو تحقیقاً
اپنے مذہبی اصول کو ایسا ہی بیان کرتے ہیں مگر اُس بیان سے کوئی دانشمند نتیجہ
توہین مل دیگر اخذ نہیں کرتا اسی طرح میں بھی مستحق ہوں کہ اپنے عقیدوں کے اظہار
اور انگلی تائید میں معذور سمجھا جاؤں۔ میں نے جس غرض سے اس رسالہ کو تحریر کیا
اُسکو پہلے عرض کر چکا کاش کسی انصاف پسند کو میرے خیالات پسند آئیں تو میں
ملتی ہوں کہ مجکو دعائے خیر سے یاد کریں اور اگر ناپسند ہوں تو مجکو دائرہ بحث کا وسیع
کرنا منظور نہیں ہے باقی رہا مختصر جواب اُس کو پہلے ہی گزارش کیے دیتا ہوں لکھو
دینکھو ولی دینوں۔ اظہار خیالات میں دین حق کی تائید کی گئی ہے اور میں
حضرت کر دگار کی رحمت واسعہ سے امید دار ہوں کہ جو ضمت کی توفیق سے اُسکا
بندہ معترف بقصور بجا لایا ہے اُسے خالقانہ بندہ نوازی کی تحریک قبول فرمائے اور
نجات اخروی کی سعادت سے مؤلف کو بہرہ مند کرے۔ آمین یا رب العالمین

اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا قَائِلَ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا تَوْفِقًا مُسْلِمًا وَاجْعَلْنَا بِالصَّالِحِينَ وَأَدْخِلْنَا
الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ هـ



فزیل اغلاط مصباح الکلام فی طریق الاسلام

نمبر	ج	ف	ج	ف	ج	نمبر
۵	۱۰	اس	ان	۲۷۸	۷	قرتہ
۶۱	۱	کیسا	کنا	۲۸۷	۱۰	راز
۲۵	۳	مجورہ	مجوزہ	۳۰۱	۱۷	انحراف
۴۱	۱۰	یا بلکہ	بلکہ	۳۳۷	۶	ایسا
۴۲	۱۱	خدا سے	خدا کے	۳۵۹	۱۴	یدن
۴۶	۱	سے سے	سے سے	۳۶۲	۱۴	بار
۵۳	۴	خوانی نہ	خوانی تہ	۳۷۷	۵	نکالا
۵۶	۷	ہرگز	ہرگز	۳۸۳	۱۰	ورنکے
۶۱	۱۴	ہین گے	ہین	۳۸۵	۱۳	لی
۷۵	حاشیہ پر	صفا	صفات	۳۸۸	۱۱	لحجہ
۷۸	۱۳	واستکبار	واستکبار	۳۸۹	۱۱	اترمن
۸۶	۵	متفر	متفر	۳۹۲	۹	خواہان
۹۰	۴	نایا	نایان	۳۹۳	۷	اگرچہ
۹۲	۱۷	تقفہ	تقفہ	۴۰۴	۶	رکھے
۱۱۸	۵	بایں	بایں	۴۱۱	۶	کھون کا
۱۴۰	۸	کر سکے	کر سکین	۴۶۷	۷	خشیف
۱۶۱	۷	کثیرہ	کثیرہ	۴۷۱	۹	العوش
۱۶۳	۱۵	عامل	عامل	۴۷۲	۶	قیام
۲۳۰	۱	تلبسون	تلبسون	۴۷۳	۲	پرواز
۱۱	۱۰	یولیس	یولیس	۴۸۵	۸	یہ مفہوم
۲۶۵	۱۳	نہیں تھی	نہیں تھی			

اعلان

اس کتاب کی رجسٹری حسب منشاء ایکٹ
۱۹۵۶ء عمل میں آئی ہے کوئی
صاحب بلا اجازت مؤلف مقصد چھاپنے
یا چھپوانے کا نہ فرمائیں

العباد

محمد عبدالغفور فاروقی ریٹائرڈ سب جج
متوطن محراباد گنہ ضلع غٹگرہ

